

جامعة الزقازيق  
معهد الدراسات والبحوث الآسيوية  
قسم الأديان المقارنة

## الجانب التشريعي عند البهائية

"رسالة مقدمة لنيل درجة الدكتوراة في الدراسات الآسيوية"

إعداد الباحث

محمد عبدالرحمن موسى إبراهيم

إشراف

الأستاذ الدكتور  
أحمد محمد نادي محمد

الأستاذ الدكتور  
محمد منصور الحفناوي

١٤٢٦هـ / ٢٠٠٥م

قال الله تعالى



﴿قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا﴾

الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا

وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُحْسِنُونَ صُنْعًا ﴿١٤﴾

أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَايَتِ رَبِّهِمْ

وَلِقَائِهِمْ فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ

يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَزَنًا ﴿١٥﴾ ذَلِكَ جَزَاؤُهُمْ

جَهَنَّمَ بِمَا كَفَرُوا وَاتَّخَذُوا عَآيَتِي وَرُسُلِي

هُزُوءًا ﴿١٦﴾



سورة الكهف

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### مقدمة

الحمد لله بعث الأنبياء لهداية الخلق وتعريفهم بالله رب العالمين، حتى تنقطع عنهم الأعداء، ويؤخذوا بما قدموا من أعمال يثابون عليها، أو يعاقبون.

﴿قَالَ تَعَالَى ﴿وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ﴾ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا ﴿١﴾﴾ رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿٢﴾﴾.

وأشهد أن لا إله إلا الله، جعل التكليف في حدود الطاقة، وأمر المكلفين بالالتزام بها، حتى يكون أداؤها موفوراً على ناحية الوجوب، أو التدب والإباحة، إذ ممارسة التكليف هي التي يتميز بها التقى البارء عن الشقى الفاجر، قال تعالى ﴿أَتُحَسَّبُ أَإِنْسَانٌ أَن يُتْرَكَ سُدًى﴾ ﴿٣﴾﴾.

وأشهد أن سيدنا محمداً عبد الله ورسوله وصفه من خلقه وخليله، علم أصحابه كيف يؤدون شعائر دينهم الحنيف، وكان تعليمه ﴿﴿﴾﴾ نظرياً وعملياً، وفي نفس الوقت دلهم على أن الالتزام بالتكليف من الناحية المرجوة، يمنح المكلف أجرين:

☆ أحدهما: على القيام بها.

☆ والثاني: على الاجادة لها ﴿٤﴾﴾.

(١) سورة النساء الآيتان ١٦٤/١٦٥

(٢) سورة القيامة - الآية ٣٦، ومعنى ذلك أن الله تعالى لم يخلق الناس هملاً وإنما جعل التزامهم بالتكليف علامة على صدق الأنبياء الأبرار وكذب الأشقياء الفجار.

(٣) وقد أفاضت في بيان ذلك كتب الفقه المذهبية على اختلاف أنواعها وكذلك السيرة النبوية وما يتعلق بهذا الجانب.

اللهم صلى وسلم وبارك عليه وعلى آله وأصحابه الغر الميامين<sup>(١)</sup> والتابعين، ومن تبعمهم بإحسان إلى يوم الدين، حيث كانوا أنجماً تضيء جنبات الليل البهيم، وتكشف الحواك للسائرين حتى يوم الدين.

فعن أبي هريرة<sup>(٢)</sup> عن رسول الله ﷺ قال: «إني قد تركت فيكم شيئين لن تضلوا بعدهما كتاب الله وسنتي، ولن يتفرقا حتى يردا علي الحوض»<sup>(٣)</sup>. وقوله ﷺ: «ترك فيكم أمرين، لن تضلوا ما تمسكتم بهما، كتاب الله وسنة رسول الله ﷺ»<sup>(٤)</sup>.

(١) راجع شرح مسند أبي حنيفة (٨٠-١٥٠ هـ). للإمام القاري - حديث القدر في الهامش قال: عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «أصحابي كالنجوم من اقتدى بشيء منها اهتدى» وفي صحيح الإمام مسلم - باب بيان أن بقاء النبي ﷺ أمان لأصحابه، وبقاء أصحابه أمان للأمة. الحديث ٢٠٧ - (٢٥٣١) وعن أبي بردة، عن أبيه. قال: «صلينا المغرب مع رسول الله ﷺ. ثم قلنا: لو جلسنا حتى نصلي معه العشاء! قال فجلسنا. فخرج علينا. فقال "ما زلت ههنا؟" قلنا: يا رسول الله! صلينا معك المغرب. ثم قلنا: نجلس حتى نصلي معك العشاء. قال "أحسنتم أو أصبتم" قال فرفع رأسه إلى السماء. وكان كثيراً ما يرفع رأسه إلى السماء. فقال "النجوم أمانة للسماء. فإذا ذهب النجوم أتى السماء ما توعد. وأنا أمانة لأصحابي. فإذا ذهب أتى أصحابي ما يوعدون. وأصحابي أمانة لأمتي. فإذا ذهب أصحابي أتى أمتي ما يوعدون». وأخرج الإمام أحمد في مسنده، وأخرجه السيوطي في الجامع الصغير - الحديث ٤٦٠٣ - عن رسول الله ﷺ قال: «سألت ربي فيما تختلف فيه أصحابي من بعدي، فأوحى إلي: يا محمد: إن أصحابك عندي بمنزلة النجوم في السماء بعضها أضوأ من بعض: فمن أخذ بشيء مما هم عليه من اختلافهم فهو عندي على هدى» وفي الحديث الشريف أيضاً: «أحفظوني في أصحابي وأصهارى، فمن حفظني فيهم حفظه الله في الدنيا والآخرة، ومن لم يحفظني فيهم تخلى الله عنه، ومن تخلى الله عنه أوشك أن يأخذه» وقال السيوطي أخرجه: البيهقي والطبراني في الكبير.

(٢) هو أبو هريرة بن عامر بن عبد ذي الشري بن طريف بن عتاب بن أبي صعب بن منبه بن سعد بن ثعلبة بن سليم بن فهم بن غنم بن دوس بن عدنان بن عبدالله بن زهران بن كعب الدوسي. وعن أبي هريرة قال: كان اسمي في الجاهلية عبد شمس بن صخر فسماني رسول الله ﷺ عبدالرحمن وكنيت أبا هريرة لأنني وجدت هرة فحملتها في كمي فقبل لي أبو هريرة. وقد أجمع أهل الحديث على أنه أكثر الصحابة حديثاً. قال البخاري روى عنه نحو الثمانمائة من أهل العلم وكان أحفظ من روى الحديث في عصره. وقد عاش أبو هريرة ثمانياً وسبعين سنة، وكانت وفاته بقصره بالعقيق سنة ٥٧ هـ فحمل إلى المدينة. [راجع الإصابة لابن حجر القسم الأول] من ذكر له صحبة، وبيان ذلك .. رقم: ١٠٦٧٤ - ص ٤٤٤/٤٢٦.

(٣) الحاكم - المستدرک على الصحيحين ج ١ ص ١٧٢ - الحديث: ٣١٩. وأخرجه العلامة جلال الدين السيوطي - الجامع الصغير - باب: حرف التاء - الحديث رقم: ٣٢٨٢، وراجع الشيخ محمد حسين عبدالوارث - من أنوار السنة ص ٥٧ ط أولى ١٩٥٤م - الدار القومية.

(٤) الإمام الحافظ أبو عبدالله الحاكم النيسابوري (٤٠٥/٣٢١ هـ) - المستدرک على الصحيحين - طبعة دار الكتب العلمية ببيروت ١٩٩٠/١٤١١م الأولى - تحقيق مصطفى عبدالقادر عطا. ج ١ ص ١٧١ - الحديث رقم: ٣١٨، وراجع سنن البيهقي الكبير ج: ١٠ ص: ١١٤ - الحديث رقم: ٢٠١٢٣ [وقد ثبت في الصحيح عن رسول الله ﷺ قال: «ترك فيكم ما لن تضلوا بعده إن اعتصمتم به. كتاب الله. وأنتم تسألون عني. فما أنتم قائلون؟» قالوا: نشهد أنك قد بلغت وأديت ونصحت». (الإمام مسلم - صحيح الإمام مسلم. - باب حجة النبي ﷺ - الحديث رقم: ١٤٧ - (١٢١٨) من رواية حاتم بن إسماعيل المدني عن جعفر بن محمد، عن أبيه. وأخرجه الإمام الحافظ أبو عبدالله محمد بن يزيد القزويني [٢٧٥/٢٠٧ هـ] (ابن ماجه) في سنن ابن ماجه (طبعة دار إحياء التراث العربي، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ١٣٩٥ هـ/١٩٧٥م) - باب حجة رسول الله صلى الله عليه وسلم. - الحديث رقم: ٣٠٧٤



وعن المقداد<sup>(١)</sup> عن رسول الله ﷺ قال: «ألا إني أوتيت الكتاب ومثله معه، ألا إني أوتيت القرآن ومثله معه، ألا يوشك رجل ينثني شعبانا على أريكته، يقول عليكم بالقرآن فما وجدتم فيه من حلال فأحلوه، وما وجدتم فيه من حرام فحرموه، ألا لا يحل لكم لحم الحمار الأهلي، ولا كل ذي ناب من السباع، ألا ولا لقطة من مال معاهد ألا ان يستغني عنها صاحبها، ومن نزل بقوم فعليهم أن يقروهم، فإن لم يقروهم، فليهم أن يعقبوهم بمثل قراهم»<sup>(٢)</sup>.

وقوله ﷺ: «إني أوتيت الكتاب وما يعدله، يوشك شعبان على أريكته، أن يقول: بيني وبينكم هذا الكتاب، فما كان فيه من حلال أحللناه، وما كان فيه من حرام حرّمناه، ألا وإنه ليس كذلك»<sup>(٣)</sup>.

(١) المقداد بن معد يكرب بن عمرو بن يزيد بن معد بن كرب أبو كريمة وقيل أبو يحيى الكندي نزل حمص روى عن النبي وعن خالد بن الوليد ومعاذ بن جبل وأبي أيوب الأنصاري وجماعة وعنه ابنه يحيى وابن ابنه صالح بن يحيى وخالد بن معدان وحبيب بن عبيد ويحيى بن جابر الطائي والشعبي وشريح بن عبيد وعبد الرحمن بن أبي عوف وعبد الرحمن بن ميسرة الحضرمي وراشد بن سعد المقراني وأبو عامر الهوزني ومحمد بن زياد الألهاني وآخرون ذكره بن سعد في الطبقة الرابعة من أهل الشام وقال مات سنة سبع وثمانين وهو بن إحدى وتسعين سنة. [راجع: تهذيب التهذيب ج ١٠ ص ٢٥٥ - رقم: ٥٠٧، ومشاهير علماء الأمصار ج ١ ص ٥٣ - رقم: ٣٦٥، والنفقات ج ٣ ص ٣٩٥ - رقم: ١٣٠٠، والإصابة ج ٦ ص ٢٠٤ - رقم: ٨١٩٠].

(٢) الإمام أبو داود - سنن أبي داود - باب في لزوم السنة - الحديث رقم: ٤٦٠٤، وأخرجه الإمام أحمد بن حنبل - مسند أحمد ج ٤ ص ١٣٠ - الحديث: ١٧٢١٣، وأخرجه البيهقي - سنن البيهقي الكبرى ج ٩ ص ٣٢٢ - الحديث: ١٩٢٥٣، والدارقطني - سنن الدارقطني ج ٤ ص ٢٨٧ - الحديث: ٥٩، وعن جابر بن عبد الله قال: «رأيت رسول الله ﷺ في حجته يوم عرفة وهو على ناقته القصواء يخطب فسمعته يقول: يا أيها الناس اني تركت فيكم من إن أخذتم به لن تضلوا كتاب الله وعترتي أهل بيتي» [سنن الترمذي (وشرح العلل)، - مناقب أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم. في الحديث رقم: ٣٨٧٤]، وروى الترمذي أيضا من نفس الباب في الحديث رقم: ٣٨٧٦ - عن زيد بن أرقم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إني تارك فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا بعدي، أحدهما أعظم من الآخر؛ كتاب الله حبل ممدود من السماء إلى الأرض وعترتي أهل بيتي ولن يتفرقا حتى يردا على الحوض فانظروا كيف تخلفوني فيهما» وقال الترمذي: هذا حديث حسن غريب.

(٣) العلامة ابن حبان - صحيح ابن حبان ج ١ ص ١٨٨ - ذكر الخبر المصحح بأن سنن المصطفى ﷺ كلها عن الله لا من تلقاء نفسه الحديث: ١٢ وقال صاحب عون المعبود: «أوتيت الكتاب» أي القرآن «وما يعدله» أي الوحي الباطن غير المتلو أو تأويل الوحي الظاهر وبهانه بتعميم وتخصيص وزيادة ونقص أو أحكاما ومواعظ وأمثالا تماثل القرآن في وجوب العمل أو في المقدار، قال البيهقي هذا الحديث يحتمل وجهين أحدهما أنه أوتي من الوحي الباطن غير المتلو مثل ما أوتي من الظاهر المتلو والثاني أن معناه أنه أوتي الكتاب وحيا يتلى وأوتي مثله من البيان أي أدن له أن يبين ما في الكتاب فيعم ويخص وأن يزيد عليه فيشرع ما ليس في الكتاب له ذكر فيكون ذلك في وجوب الحكم ولزوم العمل به كالظاهر المتلو من القرآن ألا يوشك قال الخطابي يحذر بذلك مخالفة السنن التي سنّها رسول الله ﷺ مما ليس له ذكر في القرآن على ما ذهب إليه الخوارج والروافض من الفرق الضالة فإنهم تعلقوا بظواهر القرآن وتركوا السنن التي تضمنت بيان الكتاب فتحيروا وضلوا، «رجل شعبان» هو كناية عن البلادة وسوء الفهم الناشئ عن الشيع أو عن الحماقة اللازمة للتنعم والغرور بالمال والجاه على أريكته أي سريره المزين بالحلل والأثواب وأراد بهذه الصفة أصحاب الترفه والدعة الذين لزموا البيوت ولم يطلبوا العلم من مظانه فأحلوه أي اعتقدوه حلالا فحرموه أي اعتقدوه حراما واجتنبوه ألا لا يحل لكم بيان للقسم الذي ثبت بالسنة وليس له ذكر في القرآن» [عون المعبود ج ١٢ ص ٢٣١/٢٣٢].

وعن ابن عباس<sup>(١)</sup> رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ خطب الناس فى حجة الوداع فقال: «إن الشيطان قد يئس أن يُعبد بأرضكم، ولكن رضى أن يُطاع فيما سوى ذلك مما تحاقرون<sup>(٢)</sup> من أعمالكم، فاحذروا إني قد تركت فيكم ما إن اعتصمتم به، فلن تضلوا أبداً: كتاب الله وسنة نبيه<sup>(٣)</sup>».

وأرضى اللهم عن علماء المسلمين العاملين، وأكرم أهل العرفان بالله رب العالمين، وأكرمنا بكرمك إلى يوم الدين، فما ذلك على الله بعزيز.

(١) هو عبدالله بن عباس بن عبدالمطلب القرشي الهاشمي ابن عم النبي ﷺ كنيته أبو العباس مات النبي ﷺ وعبدالله بن عباس قد استوفى ثلاث عشرة ودخل في أربع عشرة وكان يصفر لحيته وكان يكنى أبا العباس، وكان قد قرأ المحكم علي عهده ﷺ دعا له المصطفى ﷺ بالفقه في دين الله وعلم تأويل كتابه وكان بحراً لا ينزف. مات بالطائف سنة ثمان وستين وهو ابن ثنتين وسبعين سنة. روى عن النبي ﷺ وعن معاذ، وعن عمر وميمونة وأم الفضل بنت الحارث وأبي هريرة والصعب بن جثامة وزيد بن أرقم في الحج وأم عبدالله بن الزبير أسماء...، وروى عنه أبو جمره وأبو زميل وسعيد بن جبيرة وأبو رجاء وأبو العالية الرياحي رفيع ومجاهد وعطاء بن رباح وأبو عثمان النهدي وأبو المتوكل الناجي وطاوس وسليمان بن يسار وكريب وأبو الشعثاء جابر بن زيد وابنه علي ومحمد بن عمرو بن عطاء... [راجع العلامة أحمد بن علي بن منجويه الأصبهاني أبو بكر المولود ٣٤٧هـ والمتوفى ٤٢٨هـ - رجال صحيح مسلم ج ١ ص ٣٣٩ - رقم: ٧٣١ - دار المعرفة - بيروت]

(٢) حقر: الحَقَرُ في كل المعاني: الدَّلَّةُ، حَقَرُ يَحْقِرُ حَقْراً وَحَقْراً، وكذلك الاحْتِقَارُ. والْحَقِيقُ: الصغير الذليل. وفي الحديث: عَطَسَ عنده رجل فقال له: حَقَرْتُ وَتَقَرْتُ، حَقَرْتُ: صار حقيراً أي ذليلاً. وَتَقَرْتُ: تَحَقَّرْتُ إليه نفسه: تَصَاغَرْتُ. وَالتَّحْقِيقُ: التَّصْغِيرُ. وَالمُحَقَّرَاتُ: الصَّغَائِرُ. ويقال: هذا الأمر مَحَقَّرَةٌ بك أي حَقَّارَةٌ. [راجع لسان العرب لابن منظور ج ٤ ص ٢٠٧، النهاية في غريب الحديث ج ١ ص ٤١٢]

(٣) العلامة - عبد العظيم بن عبد القوى المنذرى أبو محمد - الترغيب والترهيب - ج ١ ص ٤٤، وعن أنس بن مالك قال: خرج علينا رسول الله ﷺ يوماً ونحن نتمارى في شيء من أمر الدين فغضب غضباً شديداً لم يغضب مثله ثم انتهرنا فقال مهلاً يا أمة محمد إنما هلك من كان قبلكم بهذا أخذوا المراء لقللة خيره ذروا المراء فإن المؤمن لا يماري ذروا المراء فإن المماري قد تمت خسارته ذروا المراء فكفكاف إنما أن لا تزال ممارياً ذروا المراء فإن المماري لا أشفع له يوم القيامة ذروا المراء فأنا زعيم بثلاث آيات في الجنة في رياضها ووسطها وأعلىها لمن ترك المراء وهو صادق ذروا المراء فإن أول ما نهاني عنه ربي بعد عبادة الأوثان المراء وشرب الخمر ذروا المراء فإن الشيطان قد يئس أن يعبد ولكنه قد رضي منك بالتحرش وهو المراء ذروا المراء فإن بني إسرائيل افترقوا على إحدى وسبعين فرقة والنصارى على ثنتين وسبعين فرقة كلهم على الضلالة إلا السواد الأعظم قالوا يا رسول الله ومن السواد الأعظم قال من كان على ما أنا عليه وأصحابي من لم يمار في دين الله ومن لم يكفر أحداً من أهل التوحيد بذنب غفر له ثم قال إن الإسلام بدأ غريباً وسيعود غريباً قالوا يا رسول الله ومن الغريباء قال الذين يصلحون إذا فسد الناس ولا يمارون في دين الله ولا يكفرون أحداً من أهل التوحيد بذنب. [الإمام الطبراني - المعجم الكبير ج ٨ ص ١٥٢ رقم: ٧٦٥٩]

أما بعد،،

فحيث كانت أطروحتي لنيل درجة الماجستير تحت عنوان: «الاتجاه العقلي في العقائد الوضعية»<sup>(١)</sup>؛ فقد وقفت على موضوعات كثيرة تتعلق بمقارنات الأديان، وبخاصة وجود العديد من الفرق التي حملت أسماء إسلامية، بينما النتائج التي انتهت إليها، أفصحت عن كون العنوان الإسلامي لها، غير متفق مع الأفكار التي تنادي بها، ومن ثم أكثر من القراءة حول هذا الجانب.

ولذا فقد سرت خطوات حتى تم هذا البحث أجملها فيما يلي:

### الأولى: أسباب اختيار الموضوع

نظراً لوجود العديد من الفرق والمذاهب والتيارات، التي حملت أسماء إسلامية، ثم تناولت العقيدة<sup>(٢)</sup> الإلهية، تناولاً يدل على الرغبة في طعن الإسلام، وهدم عقائد

(١) وكان ذلك بإشراف شيخى الأستاذ الدكتور - منصور محمد منصور الحفناوى وكانت المناقشة فى شهر أكتوبر ٢٠٠١ وحصلت بفضل الله على تقدير ممتاز  
(٢) وردت مادة "ع ق د" فى القرآن الكريم ست مرات تقريباً (الأستاذ / محمد فؤاد عبدالباقى - المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم - مادة عقد - ص ٤٦٨ - مكتبة الغزالى - دمشق)، كما وردت مادة الكلمة فى لغة العرب على أنحاء شتى، ومعان متعددة، نذكر منها: - ١- ما عقد عليه الأمر: -ومنه قولهم: "عقد فلان الأمر" بمعنى انعقد عليه قلبه وضميره، فلم يخرج عنه، وصار بالنسبة له عقيدة يراعى ظروفها، ويحافظ عليها متمسكاً بها (المعجم الوجيز - باب العين ص ٤٢٦) (طبعة ١٩٩٤م - مجمع اللغة العربية). - ٢- ذات الأمر المنعقد: - ومنه قول العرب: "تعاقد القوم فيما بينهم"، وصار ذلك الأمر قابلاً مشتركاً يجرى فى قلوبهم مجرى العقيدة فى النفوس، بحيث لا يخرجون عليه، ولا يتراجعون عنه (الإمام / محمد بن أبى بكر عبدالقادر بن الرازى - مختار الصحاح - باب العين ص ٤٤٥) (طبعة الأميرية - مصر ١٩٧٥م). - ٣- ما يدين به الإنسان: - سواء أكان ذلك من قبيل الاعتقاد كعقيدة وجود الله تعالى، أم كان من قبيل الارتباط الشرعى كعقد النكاح (العلامة أحمد بن محمد بن على المقرئ - المصباح المنير ص ٥٠١) (طبعة الثانية ١٩٠٦م). - ٤- الالتزام الحالى عن الشك والظن: - ومنه قول العرب: "عقد فلان كذا" بمعنى أنه صار موثقاً لا يقبل الشك مع الالتزام به (المعجم الوسيط ص ٦٣٧ - ٦٣٨) - ٥- تعاقد القوم على الأمر بمقاتلة الثالثة ١٩٨٥) - ٥- التعاهد والمضى فى المسألة حتى النهاية: - ومنه قول العرب: "تعاقد القوم على الأمر بمقاتلة الأعداء حتى الغلبة، مهما كان حلف الآخرين قويا" (ابن منظور - لسان العرب المحيط ج ٢ ص ٨٣٥، إعداد / يوسف الخياط - دار لسان العرب بيروت). - ٦- الانغلاق النفسى والتهيب لفعل الشر: - ومنه قولهم "عقد فلان ناصية رأسه إذا غضب فانغلق وتهيأ للشر سواء كان دافعاً له أو مبتدئاً به" (الأستاذ الطاهر أحمد الزاوى الطرابلسى - مختار القاموس ص ٤٣٠) (طبعة الأولى ١٩٦٤م - دار لسان العرب بيروت). - ٧- البناء للمنزل أو الأسرة أو البيعة: - يقال: "عقد فلان أصل داره"، ومعناه ابتدأ فى وضع اللبنات الأولى، وعقد على زوجه حتى يبتنى بها، "وعقد ببيعة" بمعنى أنه انتهى معه إلى أمر، ومنه ما يستقر فى الضمير والقلب، ويؤمن به الإنسان (الإمام الزمخشري - أساس البلاغة ص ٤٢٩ دار الفكر، وأبو منصور الأزهري - تهذيب اللغة ج ١ ص ١٩٦ ط الأولى). - ٨- العزم القوى: - ومنه قولهم: "عقد فلان عزمه ليبطل عمل غيره"، وربما نستأنس لذلك المعنى بقوله تعالى ﴿ومن شر النفائث فى العقد﴾ (سورة الفلق - الآية ٤)، لأن الساحر يعقد عزمه على إبراز قوته والإضرار بغيره (معجم ألفاظ القرآن الكريم ج ٢ ص ٢٣٣ مجمع اللغة العربية - الطبعة الثامنة - الهيئة العامة للتأليف) المعنى التاسع: الاقتناء والسمة الغالية: - ومنه قولهم: "عقد فلان العقار" بمعنى تملكه واقتنائه، وكذلك "عقد الولاية"، لأن صاحبها تغلب عليه سمة القرب من الله، والقيام بالواجب الذى يرضيه جل علاه، أو الابتعاد عنه لقربه من الشيطان، أو انعقاد أمر الأمة عليه حتى يكون قائداً لها (الأب بطرس البستاني - قطر المحيط ص ١٤٠ - مكتبة لبنان ١٩٦٩م). - ١٠- الصعوبة البالغة: - قالت العرب: "هذا كلام غامض"، ومعناه أنه معقد لا يفهم إلا بصعوبة، سواء كان ذلك عند المتحدث به، أو المستمع له (الأب لويس معلوف - المنجد فى اللغة والعلوم والأدب ص ٣٥٥ بيروت ١٩٩٣م)

المسلمين، كما اتجهت بعضها إلى الأحكام الشرعية، والتكاليف الإلهية، فحذفت منها وأضاف إليها، مما يجعل أى باحث مسلم، يرى من واجبه بيان هذه الطوائف، وموقفها على ميزان الإسلام.

غير أن بعض الزملاء تناولوا الجوانب العقيدية للبهائية، وأخذت هذه الفرقة على سبيل المقارنة، فرأيت من واجبي تناول البحث تحت عنوان: «الجانب التشريعي عند البهائية» حتى أقدم هذا البحث للمكتبة الإسلامية والعلمية معاً.

### الثانية: المنهج:-

نظراً لأن البحث يتعلق بالمقارنة، مع ضرورة متابعة التطورات والإضافات، التي قال بها البهائية، فقد استلزم ذلك استعمال المنهج المقارن، وكذلك الاستعانة بالمنهج التاريخي، ونظراً لوجود بعض الجوانب التي أراها تحتاج إلى مزيد بحث وتوصيف، فقد استعملت الوصفى أيضاً، وسوف يرى القارئ الكريم هذه المناهج أثناء مطالعته لذات الرسالة.

### الثالثة: الصعوبات التي واجهت الدراسة:-

نظراً لكون أعمدة هذه الفرقة من غير العرب، وهم قد كتبوا مؤلفاتهم باللغة الأوردية أو الفارسية، التي هي لغتهم، فقد حاولت الوقوف على مصادرهم، ممن وثقوا في النقل عن الفارسية، والإردو إلى العربية، فكان ذلك بمثابة صعوبة كبيرة واجهتني أول الأمر، ثم يسر الله لي الأسباب، فتحولت من محنة إلى منحه، وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء.

كما أن نسبة الآراء إلى أصحابها احتاجت إلى الثبوت التاريخي والتثبت العلمي، وذلك اقتضاني التوقف، حتى أتأكد، كما ألزمني الحيطة والحذر، حتى إذا تأكدت من صحة نسبة الرأي القائم، تعاملت معه أنه له، وتلك مهمة صعبة، أحمد الله أن زالت من طريقي<sup>(١)</sup>.

(١) وذلك يحتاج إلى التأمل المتواصل والتدريب الذي لا ينقطع بحيث تأتي النتائج الصحيحة، متوافقة مع المقدمات، وهي مهمة البحث العلمي والباحث الذي ينشد الوقوف على الحقيقة

### الرابعة: مكونات البحث:

تكون البحث من: مقدمة ومدخل، بجانب فصول سبعة، ثم الخاتمة، وجريدة المصادر، والفهرس الموضوعي التفصيلي، وسوف ألمح إلى هذه المكونات فيما يلي:

«المقدمة: ذكرت فيها أسباب اختيار الموضوع، والمنهج المستخدم، كما تابعت المنهج العلمي، وهو اعتبار مقدمة الرسالة بمثابة التلخيص لفصول ومباحث الرسالة بوجه عام.

«المدخل: تحدثت فيه عن نشأت البهائية من الناحية التاريخية، وتتبع جذور الأولى كما بينت العلاقة التي تربط بين البابية والبهائية، وأثر ذلك على العقيدة والتكاليف الشرعية<sup>(١)</sup>.

#### «الفصل الأول: تحديد المفاهيم والمصطلحات:

ذكرت فيه المبادئ التي تقوم عليها الرسالة، بحيث تكون تلك المبادئ معبرة عن القواعد الشرعية الإلهية، كاشفة أخطاء الدعوات الكاذبة.

#### «الفصل الثاني: الصلاة ووسائلها:

جعلته في ثلاثة مباحث، تحدثت في أولها عن وسائل الطهارة، وتحدثت في الثاني عن الوضوء، وذكرت ما يحل محله في الشريعة الإسلامية، وبينت موقف البهائية من ذلك، وفي الثالث خُصَّ بالحديث عن الصلاة في الإسلام وبيان موقف البهائية منها، وقدمت موقف الإسلام، لأنه الأصل والميزان الذي يجب أن يسبق غيره، وأن تكون له الهيمنة على الجميع.

#### «الفصل الثالث: موقف البهائية من الصيام:

تحدثت فيه عن الصوم على الناحية الشرعية وموقف البهائية منه، وقد بان لي أنهم يختلفون عن أهل الإسلام، في كثير من الأمور، التي تخرجهم عن حسابهم من أهل الإسلام، على الجملة أو على التفصيل.

#### «الفصل الرابع: الزكاة في البهائية وموقف الإسلام منها:

عرفت فيه الزكاة والغاية منها، وبينت موقف البهائية، وعرضت للمذاهب الفقهية، فبان لي أنَّ البهائيين لا يسرون على منهج الإسلام، وإنما يعاندونه ويسعون لتدميره.

(١) وقد استغرق الصفحات من ص حتى ص

## « الفصل الخامس: الحج لدى البهائية وموقف الإسلام منه:

عرضت فيه الحج الذى هو ركن من أركان الإسلام، وبينت أنواعه، وتحدثت عن موقف البهائية من ذلك، كل على النحو الذى يبدو فى صلب الرسالة

## « الفصل السادس: العقود الشرعية وموقف البهائية منها:

تحدثت فيه عن أحكام الأسرة، وعقد النكاح والطلاق، كما ذكرت المعاملات التى تنشأ عن عقود فاسدة كالربا، وبينت فى شكل تفصيلى موقف البهائية من هذه الأحكام الشرعية، وانتهيت إلى أنهم عملاء، غايتهم الإضرار بالإسلام والمسلمين، وإحداث فرقه فى الجماعة الإسلامية.

## « الفصل السابع: المعاملات:

تحدثت فيه عن المعاملات التى تناولها البهائيون، وبينت موقف الشريعة الإسلامية فيها، ومنها بيع الأسرى، والتعاملات الربوية، على وجه الخصوص، لما لهذه المسائل من خطورة على الإسلام والمسلمين.

« الخاتمة: ذكرت فيها أبرز النتائج، التى أمكننى الله بتوفيقه، الوقوف عليها، كما ذكرت ما يمكننى من مقترحات فى مجال الدراسات العلمية، أراها بحاجة إلى مزيد من الدراسة، كما قدمت مجموعه من التوصيات، التى رأيتها ضرورية لمثل هذا النوع من الدراسات المقارنة.

« ثم المصادر: حيث رتبته على الناحية العلمية الحديثة، وكنت أوازن بين المناهج فى هذا الجانب، بحيث يمكن القول بأن ترتيب المصادر قد وافق الناحية العلمية، بوجهيها القديم والحديث.

وأخيراً فالعصمة لله وحده، ولا أزعـم أن عملي هذا قد بلغ الكمال، ولكنني حاولت الوصول إليه، وشرف المحاولة لا يقلل من قيمتها، ومن ثمّ فإنني أتوجه بخالص الشكر وعظيم التقدير، وأسمى آيات العرفان بالجميل إلى أستاذ الجيل أستاذي الأستاذ الدكتور / منصور محمد منصور الحفناوي- رئيس قسم الشريعة الإسلامية بكلية الحقوق - جامعة الزقازيق، الذي تفضل بالإشراف على الرسالة، والذي استفدت بتوجيهاته السديدة فله مني خالص الشكر وعظيم التقدير.

كما أتقدم بشكري الجزيل لأستاذي الأستاذ الدكتور / احمد محمد نادي الأستاذ بمعهد الدراسات والبحوث الآسيوية بقسم اللغة الفارسية، حيث ساهم في الإشراف على الرسالة، ولم يدخر جهداً في نصحي وتوجيهي، وأسأل الله أن يجزيه عني وأمثالي خير الجزاء

﴿قَالَ تَعَالَى: ﴿رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِن كُسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ وَاعْفُ عَنَّا وَاعْفُ لَنَا وَارْحَمْنَا ۚ أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾﴾<sup>(١)</sup>.

(١) سورة البقرة - من الآية ٢٨٦.





تعهد الله البشرية من أول أمرها برسالات سماوية، يجيئ بها مرسلون من قبل الله تعالى<sup>(١)</sup>. مهمتهم تعريف المكلفين بالخالق العظيم جل علاه، وبما له من صفات الجلال والجمال والكمال والإكرام<sup>(٢)</sup> قال الله تعالى: ﴿وَيَقِي وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَلِ وَالْإِكْرَامِ﴾<sup>(٣)</sup>. وقال أيضاً ﴿تَبَرَّكَ أَتَمُّ رَبِّكَ ذِي الْجَلَلِ وَالْإِكْرَامِ﴾<sup>(٤)</sup>.

وعن معاذ بن جبل<sup>(٥)</sup> قال: «سمع النبي ﷺ رجلاً يقول: يا ذا الجلال والإكرام، قال: قد استجيب لك فسل»<sup>(٦)</sup>، فكان صريح اعتقاد الرجل في تنزيه البارئ جل علاه بمثابة مفتاح القبول لكل ما يدعو به ويتمناه.

وعن أنس بن مالك<sup>(٧)</sup> قال: «كنت مع رسول الله ﷺ جالسا في الحلقة، ورجل قائم يصلي، فلما ركع وسجد تشهد ودعا، فقال في دعائه: اللهم إني أسألك بأن لك الحمد

(١) قال تعالى " إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ " سورة فاطر الآية ٢٤  
(٢) والمتابع لرسالات المرسلين ونبوات النبيين يرى أن أول ما يصدر عنهم عند إعلان النبوة والرسالة أن اعبدوا الله ما لكم من إله غيره قال الله تعالى " لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ " سورة الأعراف الآية ٥٩ ، وقوله تعالى " وَإِلَى اللَّهِ أَخَافُكُمْ " سورة الأعراف الآية ٦٥ ، وقوله تعالى " وَإِلَى اللَّهِ أَخَافُكُمْ " سورة الأعراف الآية ٧٣ ، وقوله تعالى " وَإِلَى اللَّهِ أَخَافُكُمْ " سورة الأعراف الآية ٨٥ ، ثم يجيء بعد ذلك باقي صفات الله عز وجل عن الخلق والإبداع والنعمة واليوم الآخر  
(٣) سورة الرحمن - الآية ٢٧  
(٤) سورة الرحمن - الآية ٧٨

(٥) معاذ بن جبل أبو عبد الرحمن الأنصاري الخزرجي سلمى شهد بدرا مع النبي توفي وهو ابن ثمان وعشرين سنة، نزل الشام، له صحبة، روى عنه عبد الله بن عمر وعبد الله بن عمرو بن العاص وعبد الله بن العباس وعبد الله بن أبي أوفى وأنس بن مالك... وغيرهم. [ راجع الجرح والتعديل ج ٨ ص ٢٤٤ - باب تسمية من روى عنه العلم ممن يسمى معاذ رقم: ١١١٠ ]

(٦) الإمام الترمذي - سنن الترمذي ج: ٥ ص: ٥٤١ - الأسماء والصفات - الحديث رقم: ٣٥٢٧.  
(٧) أنس بن مالك بن النضر بن مضم بن زيد بن حرام بن جندب بن عامر بن غنم بن عدي بن النجار أبو حمزة الأنصاري الخزرجي خادم رسول الله ﷺ واحد المكثرين من الرواية عنه صح عنه أنه قال قدم النبي ﷺ المدينة وأنا ابن عشر سنين وأن أمه أم سليم أتت به النبي ﷺ لما قدم فقالت له هذا أنس غلام يخدمك فقبله وأن النبي ﷺ كناه أبا حمزة ببقلة كان يجتنبها ومازحه النبي ﷺ فقال له ياذا الأذنين. ودعا له النبي ﷺ وكان له بستان يحمل الفاكهة في السنة مرتين وكان فيه ريحان ويحي، منه ريح المسك وكانت إقامته بعد النبي ﷺ بالمدينة ثم شهد الفتوح ثم قطن البصرة ومات بها قال علي بن المديني كان آخر الصحابة موتاً بالبصرة. وعن أنس قال: جاءت بي أم سليم إلى النبي ﷺ وأنا غلام فقالت يا رسول الله أنس أدم الله له فقال النبي ﷺ اللهم أكثر ماله وولده وأدخله الجنة قال قد رأيت اثنتين وأنا أرجو الثالثة وقال جعفر أيضا عن ثابت كنت مع أنس فجاء قهرمانه فقال يا أبا حمزة عطشت أرضنا قال فقام أنس فتوضأ وخرج إلى البرية وصلى ركعتين ثم دعا فرايت السحاب تلقثم قال ثم مطرت حتى ملأت كل شيء فلما سكن المطر بعث أنس بعض أهله فقال انظر أين بلغت السماء فنظر فلم تعد أرضه إلا يسيرا وذلك في الصيف. ومناقب أنس وفضائله كثيرة جدا. [ راجع الإصابة لابن حجر العسقلاني. باب الألف بعدها نون. ٢٧٧ - ص ١٢٨/١٢٧ ]

لا إله إلا أنت وحدك، لا شريك لك، المنان، بديع السماوات والأرض، يا ذا الجلال والإكرام، يا حي يا قيوم، إني أسألك، فقال النبي ﷺ: "لقد دعا الله باسمه العظيم الذي إذا دعي به أجاب، وإذا سئل به أعطى"<sup>(١)</sup>، ومن ثم فقد دل دعاء الرجل، على أنه صحيح الاعتقاد في الباري جل علاه، وأنه واحد حتى قيوم منزه عن كل أنواع المماثلة والمشابهة، فهو جل شأنه، المتفرد بالجلال والجمال والكمال والإكرام.

وعن ثوبان رضي الله عنه<sup>(٢)</sup> قال: «كان رسول الله ﷺ إذا انصرف من صلاته، استغفر الله ثلاثاً ثم قال: "اللهم أنت السلام، ومنك السلام، تباركت يا ذا الجلال والإكرام"»<sup>(٣)</sup>.

وقال ابن كثير: «قوله ﴿تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ أي هو أهل أن يجل فلا يعصى، وأن يكرم فيعبد، ويشكر فلا يكفر، وأن يذكر فلا ينسى»<sup>(٤)</sup>، وقال ابن عباس ﴿ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾: ذي العظمة والكبرياء.

وعن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها قالت: «كان رسول الله ﷺ إذا سلم لا يقعد يعني بعد الصلاة إلا بقدر ما يقول: "اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام"»<sup>(٥)</sup>.

(١) الإمام النسائي - سنن النسائي (المجتبى) ج: ٣ ص: ٥٢ - باب الدعاء بعد الذكر- الحديث رقم: ١٣٠٠، وأخرجه أحمد - مسند أحمد ج: ٣ ص: ١٥٨ - الحديث رقم: ١٢٦٣٢.

(٢) ثوبان مولى رسول الله ﷺ صحابي مشهور يقال إنه من العرب حكيم من حكم بن سعد حمير وقيل من السراة، اشتراه ثم أعتقه رسول الله ﷺ فخدمه إلى أن مات ثم تحول إلى الرملة ثم حمص ومات بها سنة أربع وخمسين قاله بن سعد وغيره وروى بن السكن من طريق يوسف بن عبد الحميد قال لقيت ثوبان فحدثني أن رسول الله ﷺ دعا لأهله فقلت أنا من أهل البيت فقال في الثالثة نعم ما لم تقم على باب سده أو تأتي أميراً تسأله وروى أبو داود من طريق عاصم عن أبي العالية عن ثوبان قال قال رسول الله ﷺ من يتكفل لي إلا يسأل الناس ويتكفل له بالجنة فقال ثوبان أنا فكان لا يسأل أحدا شيئاً. [العلامة ابن حجر - الإصابة ج ١ ص ٤١٣ رقم: ٩٦٨، وراجع الكاشف ج ١ ص ٢٨٥ رقم: ٧٢١].

(٣) الإمام مسلم - صحيح مسلم ج ١ ص ٤١٤ - باب استحباب الذكر بعد الصلاة وبيان صفته - حديث رقم: ٥٩١، الإمام ابن ماجه - سنن ابن ماجه ج ١ ص: ٢٩٨ - باب ما يقال بعد التسليم - حديث رقم: ٩٢٤، العلامة البيهقي - سنن البيهقي الكبرى ج: ٢ ص: ١٨٣ - باب من استحبه له أن يذكر الله في مكته ذلك الحديث رقم: ٢٨٩٩.

(٤) الشيخ محمد علي الصابوني - مختصر تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٣٠٥.

(٥) السيدة عائشة بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنها. عائشة بنت أبي بكر الصديق: أم المؤمنين (زوج رسول الله ﷺ). «أبيها: عبدالله بن عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة بن كعب بن لؤي القرشي التميمي (أبو بكر الصديق بن أبي قحافة) خليفة رسول الله ﷺ. وأمها أم رومان بنت عامر بن عويمر الكنانية. ولدت: بعد المبعث بأربع سنين أو خمس ففي الصحيح عن عائشة قالت: تزوجني رسول الله ﷺ وأنا بنت ست سنين وبني بى وأنا بنت تسع وقبض وأنا بنت ثمان عشرة سنة، وكانت تكنى أم عبدالله، حيث كناها بابن أختها عبدالله بن الزبير. وكانت عائشة أفقه الناس وأعلم الناس وأحسن الناس رأياً في العامة. ففي الصحيح عن أبي موسى الأشعري مرفوعاً فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام. وقال الزهري لو جمع علم عائشة إلى علم جميع أمهات المؤمنين وعلم جميع النساء لكان علم عائشة أفضل. وهي من زوجاته ﷺ في الجنة لما ورد بالسنة النبوية. فمن مرسل مسلم البطين قال: قال رسول الله ﷺ عائشة زوجتي في الجنة، وعن أبي محمد مولى الغفاريين أن عائشة قالت يا رسول الله من أزواجك في الجنة قال أنت منهن. وروت عائشة - رضي الله عنها - عن النبي ﷺ الكثير الطيب وروت أيضاً عن أبيها وعن عمر وفاطمة وسعد بن أبي وقاص وأسيد بن حضير وجذاعة بنت وهب وحمنة بنت عمرو وروى عنها من الصحابة عمر وابنه عبدالله وأبو هريرة وأبو موسى، وآخرون كثيرون. وماتت - رحمها الله - سنة ثمان وخمسين في ليلة الثلاثاء لسبع عشرة خلت من رمضان عند الأكثر، وقيل سنة سبع ذكره علي بن الحسين عن بن عبيدة عن هشام بن عروة ودفنت بالبقيع» [راجع الإصابة في تمييز الصحابة - (العلامة شهاب الدين أحمد بن علي بن حجر العسقلاني المتوفى سنة ٨٥٢هـ) - الجزء الثامن - كتاب النساء - العين المهمة. القسم الأول (من ذكر لها صحبة، وبيان ذلك). رقم ١١٤٥٧ ص ١٩/١٧].

(٦) الإمام الترمذي - سنن الترمذي ج: ٢ ص: ٩٥ - باب ما يقول إذا سلم من الصلاة - الحديث رقم: ٢٩٨

كما يعرفونهم بعبادات تقوم عليها مصالحهم الدنيوية<sup>(١)</sup>، وتحقق لهم مصالح أخروية<sup>(٢)</sup>، وبجانب العبادات جاءت قيم<sup>(٣)</sup> وأخلاق، عرفت كلها باسم التكالييف الشرعية، وهذه التكالييف الشرعية تجئ فيها أعمال الجوارح، المتوافقة مع أعمال القلوب؛ لأن الإيمان في حقيقته علم وعمل، عقيدة وشرية.

☆ **فالعقيدة:** هي الرابطة بين المعتقد والمعتقد فيه، وتلك طبيعة في الإنسان، فهو يرتبط بأسرته، وتلك عقيدة تسمى بإقليمه وهذه عقيدة، ويقوميته وهي عقيدة أوسع، أو بالنوع الإنساني: وتسمى عقيدة أخلاقية، أو بالكون وما وراءه: وهي أشمل العقائد وتلك عقيدة الإسلام<sup>(٤)</sup>.

(١) ففي الصلاة يتحقق أمر الدنيا على الناحية القلبية، بحيث تزول الهموم، ففي الحديث الشريف "كان صلى الله عليه وسلم إذا حزبه أمر قال «أرخنا بها يا بلال...» [مسند أحمد ج ٥ ص ٣٦٤ - رقم: ٢٣١٣٧ - المعجم الكبير ج ٦ ص ٢٧٧ - رقم: ٦٢١٥] وفي الصيام جاءت الملائح الصحية البدنية، وفي الصيام قوله (صلى الله عليه وسلم) «صوموا تصحوا» [العلامة إسماعيل بن محمد العجلوني الجراحي المتوفى ١١٦٢هـ - كشف الغطاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس ج ١ ص ٥٣٩ - رقم: ١٤٥٥ - مؤسسة الرسالة - بيروت - ١٤٠٥هـ - الطبعة الرابعة - تحقيق أحمد القلاش]

(٢) وقد جاءت بذلك النصوص الكثيرة، ومنها ما ورد أن الصلاة نور لصاحبها في قبره وفي الحديث الشريف عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول "إن أمتي يدعون يوم القيامة غراً محجلين من آثار الوضوء فمن استطاع منكم أن يطيل غرته فليطيل" متفق عليه رياض الصالحين - الإمام أبي ذكريا يحيى بن شرف النووي الدمشقي - ص ٢٨٧ ط دار التراث العربي، القاهرة .

(٣) هذه القيم لهما جانبان أحدهما إيجابي وهي قيم الخير لصاحبها وللمتعاملين معه كالصدق والأمانة، وهي مما دعا إليها المرسلون ترغيباً ومنها قيم سلبية كالكذب والخيانة وهي مما حذر منها المرسلون ترهيباً، وربما جاء الحديث بإيجابية وسلبية معاً ترغيباً في الأولى وترهيباً في الثانية من ذلك ما روى - عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ثم إن الصدق يهدي إلى البر وإن البر يهدي إلى الجنة وإن الرجل ليصدق حتى يكون صديقاً وإن الكذب يهدي إلى الفجور وإن الفجور يهدي إلى النار وإن الرجل ليكذب حتى يكتب ثم الله كذاباً. [صحيح البخاري ج ٥ ص ٢٢٦١ - باب قول الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين - رقم: ٥٧٤٣، صحيح مسلم ج ٤ ص ٢٠١٢ - باب قبح الكذب وحسن الصدق وفضله - رقم: ٢٦٠٧، صحيح ابن حبان ج ١ ص ٥٠٨ - ذكر رجاء دخول الجنان للدوام على الصدق في الدنيا - رقم: ٢٧٣، المستدرک على الصحيحين ج ١ ص ٢١٧ - رقم: ٤٤٠، مسند أحمد ج ١ ص ٩ - رقم: ٤٩]

(٤) الدكتور - محمد عبد المنعم القيمي - عقيدة المسلمين والعقائد الباطلة - ص ٨ ط ثانوية المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية ١٩٨٦ .

☆ **والعقيدة هي:** الإيمان الجازم بالله تعالى ، وما يجب له من التوحيد والطاعة<sup>(١)</sup> ، وغير ذلك مما جاء به القرآن الكريم والحديث الشريف ، وأجمع عليه علماء الأمة وسار من بعدهم فيه الصحابة والتابعون، ومن تبعهم من أهل الله، حتى يرث الله الأرض ومن عليها .

☆ **فالعقيدة هي** الإيمان بحقيقة معينة، إيماناً قطعياً لا يقبل الشك أو الجدل ، أو هي ما يؤمن به الإنسان، ويراه عن اقتناع قلبي أكبر . فالعقيدة الدينية: هي ما يؤمن به معتقده من أفكار وأراء، وتصورات معينة، تتصل بالله وملائكته، وكتبه ورسله ، كما تتصل بالحياة الدنيا والآخرة<sup>(٢)</sup> .

☆ **أما الشريعة:** فهي الصيغة الشاملة، التي تنظم حياة الإنسان الشخصية والاجتماعية والسلوكية، وليست هي مجموعة من القوانين والقواعد الدينية والأخلاقية، التي أوصى بها الدين، بل هي نظام اجتماعي كامل، يتضمن كافة أوجه النشاط، وكافة القوانين

(١) الدكتور / ناصر عبد الكريم العقل - مجمل أصول أهل السنة في العقيدة ص ١٩٩٢ م .

(٢) الدكتور / عبد الغنى عبود - العقيدة الإسلامية والأيدولوجيات المعاصرة ص ١٢ - الطبعة الثانية . وجاءت تعاريف أخرى للعقيدة في الاصطلاح أود أن أذكرها، وهي:

١- العقيدة هي (( الجانب النظري الذي يطلب الإيمان به أولاً ، وقبل كل شرع ، إيماناً لا يرقى إليه شك ، ولا تؤثر فيه شبهة )) الإمام الأكبر شيخ الإسلام / محمود شلتوت - الإسلام عقيدة وشريعة ص ٩ - دار الشروق - الطبعة السادسة عشر ١٩٩٠ م .

٢- هي (( مجموعة من قضايا الحق البديهية المسلمة بالعقل والسمع والنظرة يعقد عليها الإنسان قلبه ، ويثني عليها صدره ، جازماً بصحتها ، قاطعاً بوجودها وثبوتها ، لا يرى خلافها أنه يصح أو يكون ، وذلك مثل اعتقاد الإنسان بوجود خالقه )) الشيخ / أبو بكر الجزائري - عقيدة المؤمن ص ٢٠ - مكتبة الكليات الأزهرية - الطبعة الأولى ١٩٧٧ م .

٣- هي ما يؤمن به الإنسان ويعرفه مهما بعدت به تلك المعرفة أو ذاك الإيمان عن الحقيقة والواقع (( الدكتور / محمد بيسار - العقيدة والأخلاق وأثرهما في حياة الفرد والمجتمع ص ١٤ - ط الثالثة - مكتبة الأنجلو المصرية ١٩٧٢ م ) .

٤- هي التصديق بالشيء والجزم به دون شك أو ريب : فهي بمعنى الإيمان ، يقال : أعتقد في كذا أي أؤمن به وأصدق ، سواء أكان حقاً أو باطلاً (( الشيخ / سيد سابق - العقائد الإسلامية ص ١٠ - الطبعة الثالثة - دار التراث العربي - الناشر دار الكتب الحديثة . ) .

٥- هي رباط معنوي يربط المسلم بربه ، وهو رباط لا تحله أزمة مادية ، ولا اضطهاد بشري (( الشيخ / محمد الغزالي - عقيدة المسلم ص ٥ - دار الدعوة - الطبعة الثالثة ١٤١١ع . ) .

٦- هي هذا المبدأ الذي يتمسك به صاحبه ويؤمن بصوابه دون الاستناد إلى دليل (( الدكتور / عبد الحليم محمود - مع العقيدة والحركة والمنهج ، في خير أمة أخرجت للناس ص ٢٠ - دار الوفاء - ط الأولى ١٩٩٢ م . ) .

المنظمة لهذا النشاط بما فيها<sup>(١)</sup>، تلك الواجبات المتعلقة بعلاقة الإنسان بربه، وهي بذلك تحقق نفع الإنسان في الحياة الآخرة، كما تقوم بتنظيم حياة الأفراد والمجتمعات الإنسانية، وهي بذلك تحقق النفع المادي في الحياة الدنيا، وجمله هذا ليس بإمكان العقل - مهما علت درجاته - أن يقف عليها وحده<sup>(٢)</sup>.

ومن ثم كانت بعثة الأنبياء قطعاً لأعداء المكلفين، وإقامة الحجة عليهم من قبل رب العالمين، قال الله تعالى ﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لَعَلَّ يُكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾<sup>(٣)</sup>.

❖ والمعنى «لئلا يكون للناس من عذر أو معذرة يوم القيامة، يعتذرون بها قائلين: ربنا لولا أرسلت إلينا رسولاً يبين لنا شرائعك، ويعلمنا أحكامك، ففيه تنبيه على أن بعثة الأنبياء إلى الناس ضرورة»<sup>(٤)</sup>.

وقد استمرت تلك السنة الإلهية في المكلفين تترى، حتى كان النبي الخاتم، سيدنا محمد (ﷺ) حيث بعثه الله للإنس والجن على سبيل التكليف جميعاً، وجاءت النصوص دالة على ذلك في صور قطعية الدلالة، من ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَئِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾<sup>(٥)</sup>.

❖ يقول العلامة القرطبي<sup>(٦)</sup>: «وما أرسلناك يا محمد إلا للناس كافة وعامة، وحيث ما جئت إليهم إلا جامعاً للناس بالإنذار والإبلاغ، كافاً للناس عما هم فيه من الكفر،

(١) الدكتورة - إحسان عسكر - وظائف التبليغ القرآني - ص ٤٥٢ ط أول دار الاتحاد العربي للطباعة - ١٩٩٢. ويقول العلامة الرازي: الشريعة ما شرع الله لعباده من الدين وقد شرع لهم أي سن وبابه قطع والشارع الطريق الأعظم وشرع في الأمر أي خاض وبابه خضع. [مختار الصحاح ج ١ ص ١٤١].  
(٢) وهذا مما أفاضت فيه المؤلفات الكلامية والفقهية على سواء، تحت عنوان حاجة البشر إلى الرسالة، راجع للإمام (عبد الدين الإيجي) - المواقف في علم الكلام الموقف الخامس، في الإلهيات وكذلك الإمام سعد الدين التفزازاني مقاصد الطالبين في علم أصول الدين ص ٢٠.

(٣) سورة النساء الآية ١٦٥.

(٤) العلامة البروسوي - تنوير الأذهان في تفسير روح البيان المجلد الأول ج ٦ ص ٣٩٦.

(٥) سورة سبأ - الآية ٢٨.

(٦) هو أبو عبد الله القرطبي محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرج الأنصاري الخزرجي المالكي. توفي سنة ٦٧١. (طبقات المفسرين للداودي ج ٢ ص ٦٩).

وتدعوهم إلى الإسلام، وتبشرهم بالجنة لمن أطاع، وتنذر من النار لمن كفر، ولكن أكثر الناس لا يعلمون ما عند الله وهم المشركون»<sup>(١)</sup>. وقال تعالى: ﴿وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾<sup>(٢)</sup>.

كما جاءت السنة النبوية الصحيحة متحدثة عن نبوته ﷺ العامة، وشمول هذه النبوة للإنس والجن جميعاً من ذلك ما روى عن أبي هريرة ؓ قال: «قال رسول الله ﷺ: فضلت على الأنبياء بست، قيل ما هن يا رسول الله؟ قال ﷺ: أعطيت جوامع الكلم، ونصرت بالرعب، وأحلت لي الغنائم، وجعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً، وأرسلت إلى الخلق كافة، وختم بي النبيون، إن مثلي ومثل الأنبياء (عليهم الصلاة والسلام) كمثلي رجل بنى قصراً فأكمل بناءه وأحسن بنيانه، إلا موضع لبنة، فنظر الناس إلى القصر فقالوا: ما أحسن بنيان هذا القصر، لو تمت هذه اللبنة، ألا فكنت أنا اللبنة، ألا فكنت أنا اللبنة»<sup>(٣)</sup>.

(١) الإمام القرطبي - الجامع لأحكام القرآن ج: ١٤ ص: ٣٠١/٣٠٠.

(٢) سورة الأنبياء - الآية ١٠٧.

(٣) الإمام أحمد بن حنبل أبو عبدالله الشيباني المولود ١٦٤هـ والمتوفى ٢٤١هـ - مسند أحمد بن حنبل - مؤسسة قرطبة - مصر (بدون عدد الأجزاء ٦ - ج ٢ ص ٤١١ - الحديث: ٩٣٢٦. وفي رواية أخرى عن أبي هريرة ؓ قال: قال رسول الله ﷺ: (فُضِّلْتُ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ بِسِتٍ: أُعْطِيتُ جَوَامِعَ الْكَلِمِ، وَنَصَرْتُ بِالرُّعْبِ وَأَحْلَلْتُ لِي الْغَنَائِمُ، وَجُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ مَسْجِداً وَطَهُوراً، وَأُرْسِلْتُ إِلَى الْخَلْقِ كُلِّهِ، وَخُتِمَ بِي النَّبِيُّونَ) [الإمام مسلم بن الحجاج أبو الحسن القشيري النيسابوري (٢٠٦-٢٦١هـ) - كتاب المساجد ومواضع الصلاة صحيح مسلم ج: ١ ص: ٣٧١ - الحديث رقم: ٥٢٣ (طبعة دار إحياء التراث العربي - بيروت - تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي - بدون). وراجع العلامة محمد بن حبان بن أحمد أبو حاتم التميمي البستي - (ت: ٣٥٤هـ) - صحيح ابن حبان ج: ٦ ص: ٨٧ - الحديث رقم: ٢٣١٣ - طبعة مؤسسة الرسالة - بيروت ١٤١٣هـ/١٩٩٣م الثانية - تحقيق شعيب الأرنؤوط، وأخرجه الإمام العلامة المحدث محمد بن عيسى بن سورة الترمذي (٢٠٩-٢٧٩هـ) - سنن الترمذي ج ٤ ص: ١٢٣ - كتاب السير باب ما جاء في الغنيمة - الحديث رقم: ١٥٥٣. وراجع العلامة أحمد بن حسين بن علي بن موسى أبو بكر البيهقي - (٣٨٤-٤٥٨هـ) - مكتبة دار البار بمكة المكرمة - ١٤١٤/١٩٩٤م - تحقيق محمد عبدالقادر عطا - (سنن البيهقي الكبرى ج ٢ ص ٤٣٣ - باب أينما أدركت الصلاة فصل فهو مسجد وفي ذلك دلالة على أن أصل الأرض على الطهارة ما لم تعلم نجاسة الحديث رقم: ٤٠٦١. وراجع الإمام أحمد بن محمد بن حنبل (ت: ٢٤١هـ) - المكتب الإسلامي للطباعة والنشر - بيروت - ١٦ دار كتب الفقه - مسند أحمد ج: ٢ ص: ٤١١ - الحديث رقم: ٩٣٢٦. وراجع العلامة أحمد بن علي بن المثنى أبو يعلى الموصلي التميمي [ (٣٠٧/٢١٠هـ) - طبعة دار المأمون للتراث بدمشق (١٦) - ١٤٠٤هـ/١٩٨٤م - تحقيق حسين سليم أسد ] - مسند أبي يعلى ج: ١١ ص: ٣٧٧ - الحديث رقم: ٦٤٩١ ]

كما دلت السنة النبوية المطهرة الصحيحة أيضاً، على أن جماهير الجن من المؤمنين بالله رب العالمين مع خاتم النبوة، كانت ترد إليه؛ حتى تسمع القرآن منه، وتأخذ شرع الله عنه، بل وتبلغ أقوامها بما سمعوه من رسول الله ( صلى الله عليه وسلم ) حتى عرف المسجد<sup>(١)</sup>، الذي كانت تتواكب الجن على رسول الله (ﷺ) فيه؛ حتى يسمعوا منه ويبلغوا عنه، وأطلق عليه اسم مسجد الجن.

﴿ قَالَ تَعَالَى: ﴿ وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنصِتُوا فَلَمَّا قُضِيَ وَلَّوْا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ مُّنْذِرِينَ ﴾ ﴾<sup>(٢)</sup>.

﴿ وَقَالَ أَيْضًا: ﴿ قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا ۖ يَهْدِي إِلَى الْرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ ۖ وَلَن نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا ۖ ۝ وَأَنَّهُ تَعَلَّىٰ جَدُّ رَبِّنَا مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا ۖ ۝ وَأَنَّهُ كَانَ يَاقُولُ سَفِيهًا عَلَى اللَّهِ سَطَطًا ۖ ۝ وَأَنَا ظَنَنَّا أَن لَّن نَقُولَ الْإِنسَ وَالْجِنُّ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ۖ ﴾ ﴾<sup>(٣)</sup>.

﴿ يقول العلامة ابن كثير: « يقول تعالى أمرا رسوله ﷺ أن يخبر قومه، أن الجن استمعوا القرآن فآمنوا به وصدقوه، وانقادوا له، فقال تعالى: " قل أوحى إلي أنه استمع نفر من الجن فقالوا إنا سمعنا قرآنا عجبا يهدي إلى الرشدا حيث السداد والنجاح فآمنوا به ولن نشرك بربنا ".

وكانت عادة العرب في جاهليتها، يعوذون بعظيم ذلك المكان من الجن، أن يصيبهم بشيء يسوؤهم، كما كان أحدهم يدخل بلاد أعدائه، في جوار رجل كبير وذمامه وخفارتة، فلما رأت الجن أن الإنسان يعوذون بهم من خوفهم منهم، زادوهم رهقا، خوفا وإرهايا وذعرا، حتى بقوا أشد منهم مخافة وأكثر تعوذا بهم، وازدادت الجن عليهم بذلك جرأة<sup>(٤)</sup>.

(١) تفسير القرآن العظيم - للإمام الحافظ إسماعيل بن كثير القرشي الدمشقي ح: ص ١٦٥ - ١٧٢ ط دار الجبل - بيروت ١٤١٠ هـ - ١٩٩٠ م

(٢) سورة الجن - الآيات ١/٥.

(٣) سورة الأحقاف - الآية ٢٩.

(٤) الحافظ ابن كثير - تفسير القرآن العظيم ج: ٤ ص: ٤٢٩ وعن عكرمة قال: كان الجن يفرقون من الإنسان كما يفرق الإنسان منهم أو أشد، فكان الإنسان إذا نزلوا وأدبا هرب الجن فيقول سيد القوم نعوذ بسيد أهل هذا الوادي. فقال الجن نراهم يفرقون منا كما نفرق منهم، فدنوا من الإنسان فأصابوهم بالخبيل والجنون فذلك قول الله عز وجل وأنه كان رجال من الإنسان يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقا.

﴿ وعن كردم بن أبي السائب الأنصاري<sup>(١)</sup> قال: خرجت مع أبي من المدينة في حاجة، وذلك أول ما ذكر رسول الله (صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم) بمكة، فأوانا المبيت إلى راعي غنم، فلما انتصف الليل جاء ذئب فأخذ حملاً من الغنم، فوثب الراعي فقال: يا عامر الوادي جارك، فنادى مناد لا نراه، يقول: يا سرحان أرسله، فأتني الحمل يشد حتى دخل في الغنم لم تصبه كدمة، وأنزل الله تعالى على رسوله بمكة<sup>(٢)</sup>.

﴿ وقال ﷺ أيضاً ﴿ قَالُوا يَنْقُومَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَى طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ يَنْقُومَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ يَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُجِرْكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾<sup>(٣)</sup>.

ومن لا يجيب داعي الله فليس بمعجز في الأرض وليس من دونه أولياء أولئك في ضلال مبين ولأن الرسول (ﷺ) مبعوث للأنس والجن، فقد دخل في دولة الإسلام من أهل الديانات الأخرى كثيرون، ممن عبدوا الوثنية، أو ارتضعوا ألبان الشرك، ولكنهم انخرطوا في الإسلام بعضهم حبالة فكانوا في العلم قادة وبين الناس سادة<sup>(٤)</sup>، وبعضهم دخل في الإسلام كيدا له؛ حتى يكونوا عوناً لأعداء الإسلام.

وبعضهم أستظل براية الإسلام تحت ستار الأستئمان، مستغلاً قول الله تعالى:

﴿ وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ ابْدَلْهُ

(١) كردم بن سفيان الثقفي والد ميمونة له صحبة روت عنه ميمونة وقال عمرو بن شعيب عن ابنة كردم عن أبيها. [ راجع التاريخ الكبير ج ٧ ص ٢٣٧ - رقم: ١٠١٩، وللمزيد راجع الإصابة ج ٥ ص ٥٧٧ رقم: ٧٣٩٤ ]

(٢) الحافظ ابن كثير - تفسير القرآن العظيم ج ٤ ص ٤٣٠.

(٣) سورة الأحقاف - الآيتان ٣٠/٣١. قال العلامة البغوي: قالوا يا قومنا إنا سمعنا كتاباً أنزل من بعد موسى مصدقاً لما بين يديه يهدي إلى الحق وإلى طريق مستقيم " قال عطاء: كان دينهم اليهودية لذلك قالوا: إنا سمعنا كتاباً أنزل من بعد موسى ( تفسير البغوي - ج ١ ص ٢٦٩ ) وقال البيضاوي: " قالوا يا قومنا إنا سمعنا كتاباً أنزل من بعد موسى " قيل إنما قالوا ذلك لأنهم كانوا يهوداً أو ما سمعوا بأمر عيسى عليه الصلاة والسلام " مصدقاً لما بين يديه يهدي إلى الحق " من العقائد " وإلى طريق مستقيم " من الشرائع ( تفسير البيضاوي ج ١ ص ١٨٥ ) وقال الثعالبي: وقولهم إنا سمعنا كتاباً يعنون القرآن، وقولهم من بعد موسى يحتمل أنهم لم يعلموا بعيسى قاله ابن عباس أو أنهم على دين اليهود. [ راجع تفسير الثعالبي ج ٤ ص ١٥٧ ]

(٤) كسيدنا سليمان الفارسي الذي قال عنه سيدنا رسول الله (ﷺ) " سلمان منا أهل البيت " ومنهم علماء الحديث كالإمام البخاري وغيره من علماء القرآن أغلبهم من غير العرب .



مَأْمَنَهُ<sup>(١)</sup> ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢١﴾<sup>(٢)</sup>، كالهرمزان الذي كان ملكاً للأهواز وأسرهم المسلمون، وكان دائم الغدر ونكث العهد، وعاش الغل في قلبه متمكناً وكان الغضب من دولة الإسلام ينمو في أحشائه، وكان - أمير المؤمنين عمر بن الخطاب<sup>(٣)</sup> رضى الله عنه - كثيراً ما يصفح عنه ويعفو، ويحسن إليه حتى إنه أعطاه من عطاء بيت مال المسلمين وزاده ألفين<sup>(٤)</sup>، تأليفاً له، ورغبة في ضبط أمره.

وكان الهرمزان يجتمع عنده كثير من الأسرى الفرس وسباياهم، وكانوا إذا جلسوا معه يتذكرون ما حل بدولة الفرس على يد عمر، والذي أنهى بها إلى الانهيار فكانت تمتلئ صدورهم على عمر حقداً، وعلى دولة الإسلام بغضاً<sup>(٥)</sup>.

وكذا فيروز المجوسى: أبو لؤلؤة، وكان عبداً مجوسياً للمغيرة بن شعبه<sup>(٦)</sup>، ولكن كانت علاقته بالهرمزان لا تنقطع، وزياراته إليه لا تنتهي، بل إن طاعته لأوامره - وهما في الأسر - كانت أكثر مما كانت عليه أيام الفرس<sup>(٧)</sup>..

(١) سورة التوبة الآية ٦، وتدل الآية الكريمة على أن، من يأتي إلى دار الإسلام من المشركين، ليفهم أحكام الإسلام، وأوامر الله عز وجل ونواهيهم، وجب علينا أن نعطيهم الأمان، ليمكن من ذلك، فإن قيل الإسلام؛ فهذا هو المراء، وإن أبى؛ يحرم قتله، ويجب علينا رده إلى مأمته، وهو المكان الذي يأمن فيه على نفسه. (انظر الجامع لأحكام القرآن الكريم للعلامة القرطبي ٣/٤٠٣) وقال الزجاج: «المعنى إن طلب منك أحد منهم - أى من المشركين - أن تجيره من القتل، إلى أن يسمع كلام الله فأجره». (معاني القرآن وإعرابه للزجاج ٢/٣١٢ - شرح وتحقيق الدكتور: عبدالجليل عيده شليبي - الطبعة الثانية - دار الحديث - القاهرة ١٤٦٨هـ/١٩٩٧م).

(٢) عمر بن الخطاب: هو عمر بن نفيل بن رياح بن عبدالله بن قريط بن زراح بن كعب بن لؤى القرشى العدوى أبو جعفر. ولد بعد عام الفيل بثلاث عشرة سنة، وكان عمر بعد إعلان النبوة وقبل إسلامه شديداً على الرسول والمسلمين، ثم أسلم بعد رجال سبقوه، وهاجر علانية، وتحدى كفار قريش وهو مهاجر إلى المدينة، وقال عنه أبو بكر: ما على ظهر الأرض رجل أحب إلى من عمر. وتولى الخلافة بعهد من أبي بكر فى جمادى الآخرة سنة ثلاث عشرة هجرية، وقتله أبو لؤلؤة غلام المغيرة بن شعبه بخنجر له، وحمد الله أن لم يقتله رجل سجد لله سجدة واحدة. وتوفى ليلة الأربعاء لثلاث ليال بيقين من ذى الحجة عام ثلاث وعشرين هجرية. [راجع العلامة ابن الأثير - أسد الغابة فى معرفة الصحابة ج ٤ ص ١٣٧/١٣٨، العلامة جلال الدين السيوطى - تاريخ الخلفاء، ص ٩٤ طبعة دار الكتب العلمية - بيروت، وكذلك الشيخ عبدالوهاب النجار - الخلفاء الراشدون ص ٢٣١ - طبعة دار الكتب العلمية - بيروت].

(٣) الدكتور - محمد حسيني موسى محمد الغزالي - المدخل التام لعلم الكلام - ص ٢٩٨

(٤) راجع فى ذلك الشأن تاريخ بغداد ج ٣ ص ٨٥، وتاريخ دمشق ج ١ ص ٣٧٤.

(٥) المغيرة بن شعبه بن أبى عامر بن مسعود بن معتب بن مالك بن كعب بن عمرو بن سعد بن عوف بن قسي وهو ثقيف أبو عيسى ويقال أبو محمد الثقفي شهد الحديبية وما بعدها وروى عن النبي وعنه أولاده عروة وحزمة وعقار ومولاه وراذ وابن عم أبيه جبيرة بن حية، قال بن سعد كان يقال له مغيرة الرأي وشهد اليمامة وفتوح الشام والقادسية، ولاء عمر البصرة، ثم ولاء الكوفة، وولاه معاوية الكوفة، ومات سنة خمسين وقال أبو القاسم البغوي كان أول من وضع ديوان البصرة. [تهذيب التهذيب ج ١٠ ص ٢٣٤ رقم ٤٧٣]

(٦) الشيخ محمد الخضرى - تاريخ الإسلام السياسى وتاريخ الأمم الإسلامية ج ١ ص ٢٥٦ وما بعدها وتاريخ الخلفاء للسيوطى، وتاريخ الطبرى ج ٤ ص ١٠١ وما بعده، والعقد الفريد - لأبن عبد ربه ج ٤ ص ٢٦٣ : ٣٧٥

لكن المجوسى كانت نفسه تشتعل غضباً على المسلمين، كلما رآهم يجمعون الأسرى والسبايا من أطفال المجوس ونسائهم، وبخاصة من أهل نهاوند<sup>(١)</sup>، فإذا دخل هؤلاء الأسرى إلى المدينة، راح المجوسى إليهم يمسح على رؤوس الأطفال والصبيان، ثم يقف متعزياً فيهم، معلناً غضبه على أمير المؤمنين عمر فيقول: أكل عمر كبدى، ثم يسرّ فى نفسه، فيقول: لأحرقن كبده، وأستمر تردده على الهرمزان، وظلت الأوامر يتلقاها منه، كأنه ملك الفرس فى زمانه<sup>(٢)</sup>.

فأمثال هؤلاء الذين استظلوا بظل دولة الإسلام، فأكلوا من خيرا ته ونعموا بأمنه وعدل ولاته، ولما أُتيحت لهم فرص ارتكاب الجرائم داخل ذلك المجتمع المسلم، اهتبلوها وسارعوا إلى ارتكابها، حتى مع ولاية المسلمين أنفسهم<sup>(٣)</sup>.

وهناك من هذا النوع الأخير أفراد، كونوا لأنفسهم أشباه المجموعات العنقودية، لم يعجبهم ظل الإسلام، مع أنهم يعيشون بين جناباته، ويتسمون بأسماء إسلامية، وربما مارسوا ظواهر عبادات ومعاملات وسلوكيات إسلامية.

لكنهم خدعوا الأغرار ببريق ما يظهرون، بدليل إنهم استحلوا ارتكاب المخالفات الشرعية، وانحلوا من عقيدة التوحيد الإلهي، إلى ما كان عليه أجدادهم فى الماضى

(١) نهاوند بفتح النون الأولى وتكسر والواو مفتوحة ونون ساكنة ودال مهملة: هي مدينة عظيمة في قبيلة همدان بينهما ثلاثة أيام، وقيل سميت نهاوند لأنهم وجدوها كما هي ويقال إنها من بناء نوح عليه السلام أي نوح وضعها وإنما اسمها نوح أوند فخفت وقيل نهاوند، قال بطليموس: نهاوند في الإقليم الرابع وطولها اثنتان وسبعون درجة وعرضها ست وثلاثون درجة وهي أعتق مدينة في الجبل وكان فتحها سنة ١٩، وبين همدان ونهاوند أربعة عشر فرسخا من همدان إلى زوداور سبعة فراسخ، وجمع الفرس جموعها بنهاوند قيل مائة وخمسون ألف فارس وقدم عليهم الفيروزان وبلغ ذلك المسلمين فأنفذ عمر عليهم الجيوش وعليهم النعمان بن مقرن فواقعهم فقتل أول قتيل فأخذ حذيفة بن اليمان رايته وصار الفتح وذلك أول سنة ١٩ لسبع سنين من خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه، فلم يبق للفرس بعد هذه الواقعة قائم فسمها المسلمون فتح الفتوح. [ راجع معجم البلدان - ياقوت بن عبد الله الحموي أبو عبد الله المتوفى ٦٢٦هـ - ج ٥ ص ٣١٣/٣١٤ - دار الفكر - بيروت ]

(٢) راجع البداية والنهاية إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي أبو الفداء - ج ٧ ص ١١٢ - مكتبة المعارف - بيروت، تاريخ الإسلام ج ١ ص ٤٢٠.

(٣) وأية ذلك استشهاد الخليفة الثاني (سيدنا عمر) على يد الفيروز أبي لؤلؤ المجوسى وتخطيط الهرمزان [ راجع تاريخ الأمة العربية - دراسات فى عصر الخلفاء الراشدين - ج ١ ص ٢٥٢ ط ١٩٧٢ - المطبعة الفنية الحديثة ]

السحيق، من شرك ظاهر ووثنية معلنة، والمؤسف له أن البعض ربما استجاب لهم، أو أنتحى إلى جانبهم كيداً لوال مسلم، ظنه ظالم أو بغضاً لحياة اجتماعية اعتبرها مضيقة.

وتاريخ الحركة العقلية داخل أروقة المجتمع المسلم، كم أنبأت عن أولئك الذين التحفوا عباءة الإسلام ظاهراً وخرجوا عليه ممارسة وإعلاناً.

حيث إن القرن الثالث عشر الهجري لم يكد يُقِيل حتى كان الفكر المنحرف - وبخاصة المنقول من بلاد فارس<sup>(١)</sup> - قد أطل برأسه مدعماً باليهودية السياسية أعلنت عنهم فرقتان:

### ٣ الأولى : البابية<sup>(٢)</sup>.

(١) فارس ولاية واسعة وإقليم فسيح أول حدودها من جهة العراق أرجان ومن جهة كرمان الميرجان ومن جهة ساحل بحر الهند سيراغ ومن جهة السند مكران، وفارس اسم البلد وليس باسم الرجل ليس أصله بعربي بل هو فارسي معرب أصله بارس وهو غير مرتضى فعرب فقيل فارس قال بطليموس في "كتاب ملحة البلاد" مدينة فارس طولها ثلاث وستون درجة وعرضها أربع وثلاثون درجة طالعها الحوت تسع درجات منه تحت درج من السرطان من الإقليم الرابع لها شركة في سرّة الجوزاء يقابلها عشر درج من الجدي بيت عاقبتها مثلها من الميزانبيت ملكها مثلها من الحمل وهي في هذه الولاية من أمهات المدن المشهورة غير قليل وقد ذكرت في مواضعها وقصبتها الآن شيراز سميت بفارس بن علم بن سام بن نوح عليه السلام، وقيل بل سميت بفارس بن طهمورث وإليه ينسب الفرس؛ لأنهم من ولده وكان ملكاً عادلاً قديماً قريب العهد من الطوفان وقد روي في فارس فضائل كثيرة منها قول ابن لهيعة "فارس والروم قريش العجم"، وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أبعد الناس إلى الإسلام الروم ولو كان الإسلام معلناً بالثريا لتناولته فارس، وكانت أرض فارس قديماً قبل الإسلام ما بين نهر بلخ إلى منقطع أنديجان وأرمينية الفارسية إلى الفرات إلى برية العرب إلى عمان ومكران وإلى كابل وطخارستان وهذا صفوة الأرض وأعدلها فيما زعموا وفارس خمس كور إصطخر وسابور وأردشير خره ودارابجرد وأرجان قالو وهي مائة وخمسون فرسخاً طولاً ومثلها عرضاً. وبفارس من الأنهار الكبار التي تحمل السفن نهر طاب ونهر سيرين ونهر الشاذكان ونهر درخيد ونهر الخوبدان ونهر سكان ونهر جرسق ونهر الإخشين ونهر كر ونهر فرواب ونهر بيرده، ولها من البحار بحر فارس وبحيرة البجكان وبحيرة دشتارزن وبحيرة التوز وبحيرة الجودان وبحيرة جنكان قال وأما القلاع فإنه يقال فيها بلغني إن لفارس زيادة على خمسة آلاف قلعة مفردة في الجبال، وبقرى المدن وفي المدن ولا يتهدى تقصيصها إلا من الدواوين ومنها قلاع لا يمكن فتحها البتة بوجه من الوجوه منها قلعة ابن عمارة وهي قلعة الديكان وقلعة الكاريان وقلعة سعيداباذ وقلعة جودرز وقلعة الجص. [ معجم البلدان ج ٤ ص ٢٢٦/٢٢٨ ].

(٢) وتنسب إلى علي محمد رضا البزار الشيرازي - حيث ولد في شيراز، وأمه خديجة أخت الميرزا علي الشيرازي، ومن ألقابه: اب الإمام الغائب - المهدي المنتظر - باب الوصول لله تعالى (الأستاذ نور الدين أحمد البرهاني - البابية كما قرأتها ص ١٧ ط ٢ - دار الأستاذة ١٣٩٥ هـ) - باب الدين، (الشيخ محمد عبدالكريم البتانوني - البابية في منظور الإسلام ص ٩ ط الدار النعمانية ١٣٥٧ هـ) - باب النقطة (البابية كما قرأتها ص ١٦٠). خالق الحق (الشيخ محمد عبدالكريم البتانوني - البابية في منظور الإسلام ص ١٠)، ومن أهم شخصياتها: ملا حسين البشروئي الملقب باب الباب - ملا محمد علي البار فروشى الملقب بالقدس - ميرزا حسين علي المازندراني الذي لقب فيما بعد بهاء الله وصار هو ربهم الأعلى قاتلهم الله أتى يؤفكون - أم سلمى خانم رزين تاج بنت ملا صالح القزويني البرقاني التي يسمونها قرة العين ويلقبونها بالطاهرة (الأستاذ محب الدين الخطيب - البهائية ص ١١).

ج الثانية : البهائية<sup>(١)</sup>.

ونظراً لارتباط كل منهما بالأخرى، ارتباطاً يصعب فصم عراه أو فصل جزئياته؛ فإنني أرى من الضروري تقديم إلماحه حول كل منهما، بحيث متى تعرضت للحديث عن الجانب التشريعي في البهائية، أكون قد ألمحت للقارئ بطبيعة القوم الذين أتحدث عنهم وسيكون ذلك على النحو التالي:

## أولاً: البابية

تعتبر البابية إحدى الفرق التي ظهرت في محيط الأمة الإسلامية، لكنها تتبنى أفكاراً، وتدعو إلى ممارسة عبادات، تبعد كثيراً عن ما شرع الله جل علاه، فإلى من تنسب؟ وما هي الظروف التي أدت إلى قيامها وعلاقتها بالبهائية؟

## ( إلى من تنسب )

تنسب إلى شخص اختلف في أسمه ومولده ونشأته، والظروف التي دفعت به إلى نتيجة تلك الأفكار، والدفاع عنها، وأبرز الملامح التي يجيء عنها حول هذا الرجل:

## « له أسمه:

هو علي محمد رضا البزار الشيرازي نسبةً إلى البلد التي ولد بها وهي شيراز<sup>(٢)</sup> فالنسبة هنا للمكان وهو شيراز؛ إذاً هو شيرازي المولد والنشأة إن أستمّر في ذلك المكان.

## ♦ لكن ما هي الأسرة التي ولد منها أو تربى فيها ؟

(١) وتنسب إلى الميرزا حسين علي الملقب بهاء الله المولود ١٨١٧م، والذي نازع أخاه خلافة الباب وأعلن في بغداد أمام مريديه انه المظهر الكامل الذي أشار إليه الباب وانه رسول الله الذي حلت فيه الروح الإلهية لتنتهي العمل الذي بشر به الباب وان دعوته هي المرحلة الثانية في الدورة العقائدية، وحاول قتل أخيه صبح أزل، وكان على علاقة باليهود في أدرنة بسالونيك في تركيا والتي يطلق عليها البهائيون أرض السر التي أرسل منها إلى عكا فقتل من أتباع أخيه صبح أزل الكثير، وفي عام ١٨٩٢م قتله بعض الأتراك ودفن باليهجة بعكا وله الأقدس الذي نسخ به البيان والإيقان وكانت كتبه تدعو للتجمع الصهيوني على أرض فلسطين. (راجع ميرزا عبدالحسين أواره - الكواكب الدرية في تاريخ ظهور البابية والبهائية).

(٢) ويذهب البعض إلى أن اسمه واسم أبيه مركبان، فاسمه علي محمد، واسم أبيه رضا البزار. ( الدكتور حسن محرم السيد الجويني - البابية والبهائية والقاديانية في المعايير الإسلامية ص ١٦ طبعة دار الهداية، وكذلك الشيخ محمد عبدالمعظم عثمان - البابية وأصوله ص ١٩ ط ١٩٤٦م. )

❏ **والجواب:** أن والده يدعى " رضا البزار ".

وقد يرد إلى الخاطر سؤال: هل سُمى البزار لأن الرجل كان يبيع اللبن، فغلبت صناعته عليه، حتى صارت ألقاباً كالعطار والبقال وغيرهما، أم إنه كان بزاراً يبيع البزور، كما يشاع في مجتمعاتنا المعاصرة عن العلاف والعطار والحداد، وغيرها من الحرف والمهن التي تدخل على الأسماء فتحل محل الألقاب، أو إن هذه التسمية بالبزار أو البزار كانت ضمن المضافات إلى الأسماء في البلاد الفارسية، من باب التقدير أو التحقير، كالحال لدى الأتراك الذين كانوا يضيفون لقب - السيد - أو الباشا أو الأفندى للذكور، والست أو الهانم لنسائهم من باب التكريم؟

❏ **والجواب:** إن الدارسين لم يقفوا على شيء من ذلك، وكم تمنيت أن أعثر على ما يقرب واحداً منهما إلى الاتجاه العام، غير أنني أميل إلى إن البزار أو البزار كان اسماً أضيف محمد هنا لنجله والاحترام، لأن تلك الفترة حدثت فيها سيطرة الدولة العثمانية على البلاد الإسلامية، وكان الكل يعمل على تقليد الأتراك، يستوى في ذلك أهل الشرق الإسلامي، وأهل الغرب على السواء .

وعندما تزوج والده بأمه وتدعى خديجة أخت الميرزا<sup>(١)</sup> على الشيراز، كانت خديجة هذه صغيرة السن، وبالتالي فلم يكن أى من أبويه هاشمياً أو علوياً لأنه لو كان أحدهما من آل البيت، لسبق اسمه لقب السيد بدلا من لفظ مزار .

❏ **ب: نسبة:**

يذهب أحد الباحثين إلى تأكيد ذلك، فقرر أن بعض المؤرخين يزعمون نسبة الباب إلى آل البيت، ثم يقول: ولكن ذلك غير صحيح، لأنه يلقب بالميرزا، ومعروف في تلك البلاد أن الهاشميين يلقبون بالسيد، فكونه لقب بالميرزا الفارسية دليل على أن دعوة انتسابه إلى آل البيت إنما لفقت، لتكون أدعى لأن يتقبل الناس دعواه، أنه المهدي

(١) الميزار لقب في الفارسية للدلالة على علو الرتبة في المال أو العلم أو النسب أو الوظيفة، حيث كان يلقب به من حاز شيئاً من ذلك. ( الأستاذ نور الدين محمد حكمت الله - الأسماء والألقاب الفارسية - باب الميم ص ٣١٥ - طبعة دار الكواكب ١٣٦٥هـ ).

المنتظر<sup>(١)</sup> التي أعلن عنها في مرحله من مراحل حياته، ثم زعم النبوة، فالنقطة الملائكية، فالألوهية، ثم تراجع فيما بعد عن الأخيرتين، وتمسك بأنه المهدي المنتظر<sup>(٢)</sup>.

كما لو لم يذكر واحد ممن أرخ له، أن على محمد الشيرازي هذا كان ينتهي نسبه إلى آل البيت على وجه اليقين والقطع، وبخاصة إذا كان من المؤرخين الذين نالوا الثقة العلمية فيما ينقلون، في نفس الوقت؛ فإن آل البيت لا يدعى أحد منهم خرق ختم النبوة، وإلا كان هادماً للنسب الذي يعتمد عليه، وليس ذلك بمنطق مقبول أو منطبق على أحد من آل البيت فيما أعلم<sup>(٣)</sup> فثبت أنه لا علاقة له بآل البيت، وأن ادعاها هو أو زعمها أحد له .

#### ج. مولده:

لم يتفق من أرخ لميلاد - على محمد الشيرازي على تاريخ ميلاد بعينه، ولكن هناك اختلاف عليه.

(١) الدكتور محمد إبراهيم الجيوشي - البابية والبهائية - القسم الأول ص ٤ - طبعة المجلس الأعلى للشئون الإسلامية ١٤١٩هـ/ ١٩٩٨م.

(٢) يجدر بي أن هنا أن أذكر ما تحدثت عنه السنة النبوية المطهرة عن المهدي عن أبي سعيد رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم المهدي منا أهل البيت أشم الأنف أقنى أجلى يملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً يعيش هكذا وبسط يساره وإصبعين من يمينه السبحة والإبهام وعقد ثلاثة [ المستدرك على الصحيحين ج ٤ ص ٦٠٠ - رقم: ٧٦٨٠ ] وعن عبد الله قال « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم لا تقوم الساعة حتى يملك الناس رجل من أهل بيتي يواطىء اسمه اسمي واسم أبيه اسم أبي فيملؤها قسطاً وعدلاً » [ صحيح ابن حبان ج ١٥ ص ٢٣٦ - ذكر الإخبار عن وصف اسم المهدي - رقم: ٦٨٢٤ ] وعن أم سلمة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ثم المهدي من ولد فاطمة. [ سنن ابن ماجه ج: ٢ ص: ١٣٦٨ - رقم: ٤٠٨٦ ] وعن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يقتل ثم كنزكم ثلاثة كلهم بن خليفة ثم لا يصير إلى واحد منهم ثم تطلع الرايات السود من قبل المشرق فيقتلونكم قتلاً لم يقتله قوم ثم ذكر شيئاً لا أحفظه فقال فإذا رأيتموه فبايعوه ولو حبوا على الثلج فإنه خليفة الله المهدي. [ سنن ابن ماجه ج ٢ ص ١٣٦٧ رقم: ٤٠٨٤ ] وعن أبي سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ثم يكون في أمتي المهدي إن قصر فسبق وإلا فتسع فتتبع فيه أمتي نعمة لم ينعموا مثلها قط تؤتى أكلها ولا تدخر منهم شيئاً والمال يومئذ كدوس فيقوم الرجل فيقول يا مهدي أعطني فيقول خذ. [ سنن ابن ماجه ج ٢ ص ١٣٦٦ - باب خروج المهدي - رقم: ٤٠٨٣ ] وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « ثم يبايع لرجل بين الركن والمقام ولن يستحل هذا البيت إلا أهله فإذا استحلوه فلا تسل عن هلكة العرب ثم تظهر الحبيشة فيخربونه خراباً لا يعمر بعده أبداً وهم الذين يستخرجون كنزه » [ صحيح ابن حبان ج ١٥ ص ٢٣٩ - ذكر الموضع الذي يبايع فيه المهدي - رقم: ٦٨٢٧ ]

(٣) الدكتور - محمد حسيني موسى محمد الغزالي - البابية قراءه جديدة ط أول ص ٢٨ آل بيسوني ١٤٢٢هـ / ٢٠٠١ م

لهم وهاك بياناً لما اتهموا إليه:

✱ **الرأي الأول:** أنه ولد في ١٨١٩/١٠/٢ م الموافق أول محرم ١٢٣٥هـ<sup>(١)</sup>، في مدينة شيراز، وقد رجح ذلك التاريخ بما رآه راجحاً عنده<sup>(٢)</sup>.

✱ **الرأي الثاني:** أنه ولد في ١٨٢٠/١٠/٩ م<sup>(٣)</sup>. وهذا التاريخ يدل على أنه ولد بعد التاريخ السابق ذكره أولاً، بما يقارب سنة كاملة، ولذلك يعطى انطباعاً بأن الرجل كان في مطلع حياته غمراً، لا يهتم به أحد، ولم يجذب انتباه من كانوا حوله، سواء أكانوا من أصحاب الفكر أم من عامة الناس.

✱ **الرأي الثالث:** أنه ولد في عام ١٨١٨ م الموافق أول محرم ١٢٢٤ هـ<sup>(٤)</sup>. وبناءً عليه يكون كل تاريخ منها قابلاً للزيادة عليه، والنقصان منه، مما يجعل الباحث يتردد في قبول أى منها واعتماده.

✱ **الرأي الرابع:** أنه ولد ما بين أعوام ١٨١٧/١٨٢٠ م<sup>(٥)</sup>. وهي فترات طويلة لا يمكن التصديق بأن من ذكرها قد عنى بتدوين تاريخ ذلك الرجل على وجه اليقين، كل ما يمكن اعتباره هو إنها أراء بذل أصحابها فيها ما أمكنهم بناءً على الاحتمالات التي غلبت عندهم، وليس على الحقائق التي وقفوا عليها.

❁ **ويرى أحد الباحثين أن ( علي محمد رضا الشيرازي ) هذا « لم تكن له أهمية تذكر حتى يحتاط الكاتيبون عنه، أو يدققوا في تاريخ مولده ومن ثم، فهم لم يلتفتوا إلى تاريخ ميلاده، كما أنه ربما لم يدون ذلك التاريخ، بناءً على رغبة البعض في أن تبقى هناك نقطة غامضة في حياته، يعتبرها منطقة خاصة به »**<sup>(٦)</sup>.

(١) الدكتور / حسن محرم الحويني - البابية والبهائية والقاديانية في المعايير الإسلامية - ص ١٦ ط دار الهدى ١٤٠٥ هـ

(٢) الدكتور / محمد حسيني موسى محمد الغزالي - البابية قراءة جديدة ص ٣٠ ط أولى آل بيسوني ١٤٢٢ هـ - ٢٠٠١ م

(٣) الإمام الأكبر الشيخ / محمد الخضر حسين وآخرون - البابية والبهائية في الميزان ص ٥٠ مطبوعات الأزهر - مجلة الأزهر - المجلد الخامس .

(٤) الأستاذ / نور الدين أحمد البرهاني - البابية كما قرأتها ص ١٣ ط أولى ١٩٣٧ م

(٥) الشيخ / محمد عبد الكريم البتانوني - البابية في منظور الإسلام ص ٨ ط دار الرحمة ١٣١٩ هـ

(٦) الدكتور / محمد موسى محمد الغزالي - البابية قراءة جديدة ص ٣٠

وليس من حق أحد التعرف عليها أو الاقتراب منها، وأن " على محمد رضا الشيرازي " كان من ذلك النوع، ومن ثمَّ يترك عملية الترجيح بين تواريخ ميلاده للمؤرخين، مع التركيز على أنه قد ولد في العشرين سنة الأولى من القرن التاسع عشر الميلادي.

ويظهر هذا المدعى في بلاد فارس - وظهور هذه الحركة صدرت ولا ريب عن ضرب من ضروب التشيع، وهو المذهب السائد في هذه البلاد.

وقد أقتنع بأنه الباب الذي أشرقته منه على العالم الرغبة المعصومة للإمام المستور: الذي يعد المصدر الأول لكل حقيقة وهداية.

فادعى أنه المهدي المنتظر، وأخترع نظريات طالباً فيها بالإخاء بين كافة الجنس البشري، بدلاً من إقرار الفوارق التي تفصل بين الطبقات والأديان.

كما دعا لمساواة المرأة بالرجل في كل شيء، ونادى بإلغاء الحجاب الذي فرضه الإسلام عليها، ونادى بضرورة الاعتقاد في الرقم تسعة عشر، الذي جعل منه نقطة مركزية أستاذ عليها في حساباته<sup>(١)</sup>.

#### ◀ نشأته:

يذهب الكثيرون من الدارسين إلى أن ( على محمد ) هذا قد حملت به أمه خديجة، وما كاد حملها يستقر في رحمها، حتى بدأت تظهر على زوجها ( رضا البزار الشيرازي ) أمارات المرض، الذي ظل يعاني منه مدة من الشهور، فلما وضعت زوجته - خديجة - وليدها أسرع أبوه بتسميته اسماً مركباً كعادتهم وهو ( على محمد )<sup>(٢)</sup>، وكان ذلك على الأرجح في الربع الأول من القرن الثالث عشر الهجري<sup>(٣)</sup>.

(١) الدكتور / محمد عبد المنعم الفيحي - عقيدة المسلمين والعقائد الباطلة - ص ١٤١ ط المجلس الأعلى للشئون الإسلامية ط ١٤٠٦/هـ / ١٩٨٦ م .

(٢) الأسماء المركبة كانت عادة في البلاد الإسلامية كلها ولكن في القرن العشرين وبخاصة في النصف الثاني منه صدرت بعض التشريعات في البلاد الثورية لا تسمح بالأسماء المركبة لإعتبارات عند القائمين على الأمر في تلك البلاد وقد دخلت تلك التشريعات الثورية بلادنا أيضاً .

(٣) العلامة / محمود عبد المولى الأنصاري - البابية ص ٧ ط أولى ١٣٣٥ هـ .



غير أنه كان شؤماً على والده وأسرته، إذ بعد مولده بعامين-على الأكثر-مات أبوه بعد صراع طويل مع المرض، ولم يترك ميراثاً كبيراً، بحيث يكفي الصغير وأمه، ويصونهما عن عوز الحاجة، ويدفع عنها ذل السؤال، ولما كان أمره كذلك، فلم تجد أمه سوى أخيها الميرزا سيد علي الشيرازي<sup>(١)</sup>، حتى تلجأ إليه، وكان صاحب تجارة تسمح له بتحمل نفقات أخته ورضيعها، بجانب ما يتحمل من نفقات أسرته هو، ولما تمّ علي محمد سني رضاعته، سعدت أمه به، وبخاصةً أنها وجدت فيه السلوى والعزاء، بل والعوض عن زوجها الذي قضى نحبه في سن باكراً، ومن ثمّ فقد حرصت على تعليمه مبادئ القراءة والكتابة، التي كانت تجيدها أثناء إقامتها بمنزل الأسرة مع أخيها التاجر<sup>(٢)</sup>، وقد أدرك أخوها "سيد علي" ذلك الحرص من أخته، في تعليم أبنها مبادئ القراءة والكتابة، وكان يلحظ ذلك في تصرفات أخته مع وليدها، فشجعها على الاستمرار فيه.

أراد خاله أن يزيد في العوض، فأدخل الصغير دور العلم التي تستقبل أمثاله، حتى تعلم مبادئ اللغة العربية، كما أتقن الفارسية قراءة وكتابة، بحيث صار بارعاً فيها، وكلما تقدمت به الأيام، ازداد فيها تمكناً مع حسن الأداء والسرعة<sup>(٣)</sup>، بجانب الكتابة والقراءة وقد بلغ في ذلك درجة فائقة، جعلته يشتهر بالخط الحسن في الفارسية.

وكان الفتى كلما تقدمت به الأيام، ازداد قرباً من أمه، كما أن الممارسة لأي شعيرة كالتلفظ بها، باعتبار أن الممارسة هي المحك الرئيسي الذي يثبت المعلومات، التي حصل عليها<sup>(٤)</sup>، وقد حقق الفتى في ذلك الكثير، حتى جعلت بعض الأنظار ممن يعينهم أمره تتجه إليه، وبخاصةً نظر خاله ووالدته.

وثق خاله في ثقافة ابن أخته، وأدرك أنه صار على قدر كبير من القيام بالأعمال الفنية، التي تحتاجها التجارة التي يمارسها ذلك الخال، من ثمّ ألح إليه خاله باحتياجه إليه، حتى يعينه على إدارة بعض أعماله التجارية، فوافق الفتى وبخاصة بعد أن أيقن

(١) ويذهب أحد العلماء إلى أن خاله أسمه الميرزا علي الشيرازي وليس سيد علي الشيرازي راجع للدكتور

حسن محرم الحويني - البابية والبهائية والقاديانية ص ١٦٠

(٢) الأستاذ عوض محمود داود - البابية حركة هدامة ص ١٣ ط أولي ١٣٣٨ هـ

(٣) الأستاذ عباس الأبريزي - البابية كما أعرفها ص ١٥ ط أولي ١٩٤١ م

(٤) الأستاذ / عوض محمود داود - البابية حركة هدامة ص ١٧٠

حصوله على أجر، مقابل الأعمال التي يؤديها في تجارة ذلك الخال<sup>(١)</sup>، وبناءً عليه فقد أحسن الأداء، وتمت المعاونة على النحو الذي أمكنه القيام به.

#### هـ: ثقافته

أنتظم الفتى في تلقى التعاليم على يد دعاه الشيخية<sup>(٢)</sup>، الذين انتسبوا إلى الشيعة، غير أن لم يستمر طويلاً، إذ كانت بعض الأعمال التي تطلب منه، تستغرق كثيراً من وقته، فلم تسمح له بالاستمرار في ممارسة هذه الجلسات الشيخية، التي تركت في صدره رغبة ملحة، دفعته إلى العودة لتلك الجلسات في وقت لاحق<sup>(٣)</sup>.

وكلما تقدمت بالفتى السنوات، عاوده الحنين إلى الجلسات، التي لم تفارق خياله، وبالتالي فلما بلغ سن الشباب، عاد إلى تلك الجلسات على شكل الانتظام فيها، وانبهه هذه

(١) الأستاذ / نصر الدين حكمت الله - الحركات الهدامة البابية والبهائية ص ٢٣ ط أولى دار الحكمة ١٣٣٥ هـ  
(٢) ويذكر المؤرخون « أن واحداً ينسب إلى الشيعة الاثنا عشرية يدعى الشيخ أحمد زين الدين الأحسائي وهو من شيعة العراق. هو الذي مهد للبابية والبهائية من بعدها. وله أتباع إلى الآن يسمون الشيخية »، نسبة إلى هذا الشيخ الأحسائي ( ١١٥٧ هـ / ١٢٤٢ م ) الذي أكد مفاهيم الرجعة السبئية، والإمام الغائب، وأحيا هذه الأفكار البالية في النفوس من جديد، بعد أن أو شكت على الطي في مجاهل النسيان. ( راجع الأستاذ السيد محب الدين الخطيب - البهائية ص ٤ ط المكتب الإسلامي - بيروت - ٣ - جمادى الآخرة ١٣٩٠ هـ ) ولا وجد هذا الإحسائي العون الكامل من أعداء الإسلام نظم له مجلساً، وكون أتباعاً، بدأ في إعدادهم إعداداً خاصاً حتى يكونوا كوادراً له تتحرك نحو الهدف في سهولة ويسر، وقد اتقن ذلك الإعداد، ودفع إليهم بالأموال التي كانت تأتيه من جهات مختلفة، حتى يستمر في دعواه القول بالرجعة وضرورة التمسك بعقيدة الإمام الغائب، وقد أمكنه أن يجمع إلى تلك الأفكار عدداً غير قليل ممن ألجأتهم الظروف لطلب الدعم منه (الشيخ محمد عبد العظيم عثمان - البابية وأصولها ص ١٣ ط أولى ١٩٤٦ م )، أو دفعت بهم في طريقه، وظل على ذلك الحال حتى وافاه أجله. ومن أتباعه كاظم الرشتي ( ١٢٥٩ / ١٢٠٩ هـ ) أحد شيعة إيران - قد اتقن أداء الدور الذي يقوم به الاحسائي، فلما انقضى أجل الاحسائي أخذ هذا الرشتي زمام الدعوة لذات الأفكار، حتى صار هو الخليفة للاحسائي، والزعيم الأوحد لطائفة الشيخية، وقد ولع بالأفكار الشيخية التي صاغها الاحسائي، وحافظ عليها مع الإضافة الدائمة لكل ما يصدر بخصوصها. في نفس الوقت فإن الرجعة الشيعية للإمام الغائب صارت عقيدة لدى الشيخية. [ راجع الأستاذ الدكتور محمد حسني موسى الغزالي - البابية قراءة جديدة - الطبعة الثانية - طبعة آل بسويوني ٢٠٠٢ م ]  
(٣) كان تأثير دعاه الشيخية عليه أكبر من تأثير أمه وخاله لأن النصوص والأفكار التي استمروا في الدعوة إليها كان يغرم بها أحداث السن \*

المرّة بالأفكار التي نسبت للصوفية من دعوة للزهد، وأخرى للرياضة البدنية وثالثة للخلاص من أثقال البدن<sup>(١)</sup>.

وقد ازداد تعلقاً بالدعاة الشيعية، وبخاصة كاظم الرشتي، الذي كان يواجه تلاميذه بقراءة كتب النجوم، وممارسة الأعمال الباطنية المتعبة للجسم، المجهدة للروح، المهلكة لطاقت العقل.

غير أن الفتى في هذه الآونة، كان قد أصيب بالحمى، واستمرت به الإصابة فترة طويلة، فعزله الناس، وانعزلوا عنه، فترك ذلك الأمر أثراً كبيراً في نفسه<sup>(٢)</sup>.

حاولت أمه معالجته جسدياً، لكنها لم تتمكن من إزالة الجرح الذي أصابه نفسياً، وهذا مما كان له عظيم الأثر في الأفكار التي دعا إليها فيما بعد، إذ أنّ شدة الحمى جعلته يهزوا، وكان في تلك الحالات يخرج مفردات ظنتها أمه عبارات صحيحة، كما ظنها المقربون منة إلهامات، وما هي إلا علامة من علامات المرض، وصورة من صور الاهتزاز العقلي.

انصرف عنه خاله، وانصرفت عنه أمه، ثم عاد إليه مرة أخرى، حتى يقدم له العلاج وكان مرضه قد أستفحل، لأن إيران كبلت تمهد لتلك الأفكار، وتعين عليها، بل هي مهدها، ولذلك حمله أهله إلى كربلاء، بنية البحث له عن علاج ناجح.

ويبدو أن مثله لا ينجح معه علاج؛ لأن المفروض فيمن يعالج من تلك الأمراض، أن يبعد تماماً عن أسبابها، أما أن يظل ملقى في أتونها، فهذا ما يؤخر العلاج كثيراً.

لم يكن الفتى بقادر على الخروج مما هو فيه، وإنما صار أسيراً للأفكار التي حصل عليها، ومن ثم اعتبرها الحقيقة دون نظر إلى شيء، حتى وصف بأنه «متكبر - مغرور - يعتز بما عنده من حصيلة القراءات المختلفة، ونسبها إلى نفسه، وأصر على أنه قد أوحى إليه بها»<sup>(٣)</sup>.

(١) الصوفية الذين يلتزمون بكتاب الله وسنة رسول الله لا ينعزلون عن المشاركة في أنماط الحياة المختلفة، وإنما يفعلون ذلك كله من خلال القرآن الكريم والسنة النبوية المطهرة، وكان الإمام القشيري يقول: علمنا مقيد بالكتاب والسنة الإمام القشيري - الرسالة القشيرية ص ٤ ط صبح ١٩٣٨ م.

(٢) الشيخ محمد عبد العظيم أبو الوفا - البابية كما عرفت رجالها ص ٨١ ط الدار القومية بتونس ١٩٤٣ م.

(٣) الأستاذ / عبد العظيم العقوة - نظرات في البابية ص ١٨ ط دار الهدى - دمشق - ١٩١٦ م.

هرب منه أكثر الناس قرباً إليه، وهنا التقطته الأيدي العميلة، التي تعمل لهدم الخلافة الإسلامية، وخاصة العصابات الصهيونية، التي كان لها شيء من التنظيم لتلك الأفكار، وفي نفس الوقت؛ كانت تعمل مع المستعمرين، حتى يقع تآكل للخلافة الإسلامية من داخلها، وهي المرحلة الهامة التي سجلتها الخطة الاستعمارية، بالفكر اليهودي الذي احتضنها ودافع عنها<sup>(١)</sup>.

وكان العملاء الذين يبحثون عن وسائل لتفتيت الدولة الإسلامية من التنوع، يمكن، حتى إن بعضهم كان يعمل في شكل ازدواجي.

استطاع هؤلاء العملاء النفخ في مشاعره، والإيعاز له، بأن يداً إلهيه تمتد نحوه، وأن هذه اليد تحتاج فقط ممارسه نوع من الاستعداد، فأكثر هو من ذلك بقراءة الكتب الفارسية التي تتعلق بالديانات الوثنية، وتمسك بها إلى ابعد مدى، حتى صارت عقيدة التجسد الإلهي هي عقيدته<sup>(٢)</sup>، كما صارت الأفكار الوثنية هي بضاعته.

ومن ثم؛ خطا خطوات سريعة ومتعاقبة في ذلك الطريق، حتى مكنته من الإعلان عن نفسه كولي، ثم صفي، ثم خاتم الأنبياء، وأخيراً نقطه الألوهية، التي ليس بعدها إلا الباب نفسه، وبالتالي سمي نفسه خالق الخلق، وقد استجاب له في تلك الأفكار، بعض من الذين يتعاشون مع ذات الأفكار، إلا أن بعضهم انتمى إليهم، حتى صار يتحدث باسمه، ويدعو بدعوته، وينادي بنفس الأفكار التي ينادى بها، وعرفت هذه الجماعة في تاريخ الفرق باسم البابية.

#### ◀ و- نهايته :-

كما يقولون ما من دخان علا وأرتفع، إلا كما أرتفع هبط ثم وقع؛ ولأن الباب كان من هذا الدخان، فقد جاء أمره حين قيض الله له من تمكن منه، وأمضى فيه حكم الإسلام، حيث تم إعدامه في ذى القعدة ١٢٦٨ هـ/ ١٨٥٢ م.

ومن هنا كانت نهايته من العلامات الدالة على أنه كان محتالاً، احترف الخداع وعاش عليه، لكنه ترك أثراً لها الكثير من الخطورة على العقيدة الشرعية والأخلاق.

(١) الدكتور / طه الدسوقي - البهائية وسائل وغايات - ص ٢٣ ط أولى ط دار الهدى بمصر ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م

(٢) العميل المزدوج هو الذي يعمل في أكثر من جهة في وقت واحد، وقد تكون الجهتان متنازعتين - راجع لأن بارتر - الحكومات الخفية ص ٣١ ترجمه هناء منسى ط القاهرة ١٩١٤ م .

## ثانياً البهائية:-

حيث إنه لما كانت تلك الدراسة تتعلق بالجانب التشريعي عند البهائية، التي تعتبر امتداداً لما خلفته البابية، لذا فسوف أركز على الجانب التشريعي، بعيداً عن الجوانب الأخرى.

ومن الملفت للنظر أن أحد تلاميذ الباب، قد استطاع إقناع أخيه بالانضمام إلى تلك الجماعة، وهو بهاء الله بجانب أخيه الملقب بصبح أزل<sup>(١)</sup>، والذي نسبت البهائية إليه وإلى أخيه من باب المقاسمة.

## ❖ فما هي البهائية؟

تعتبر البهائية امتداداً للبابية، ولكن البهائية تنسب إلى - ميرزا- حسين علي - الذي لقب نفسه "بهاء الله" حيث ولد في قرية نور، من قرى مازندران من إيران<sup>(٢)</sup>.

ويعتبر هو الزعيم الثاني لهذه الأفكار، على أساس أن الزعيم الأول كان الباب للبابية، أما الزعيم الثاني فهو الذي يكون للبهائية، وقد ولد البهاء عام ١٨١٧م وكان له شقيق يدعى الميرزا يحيى "علي" الملقب بصبح أزل<sup>(٣)</sup>.

- (١) هو الميرزا يحيى علي: أخو البهاء، الملقب بصبح أزل، أوصى له الباب بخلافته وسمي أصحابه بالأزليين فنازعه أخوه الميرزا حسين البهاء في الخلافة ثم في الرسالة والإلهية وحاول كل منهما دس السم لأخيه. ولشدة الخلافات بينهما وبين الشيعة تم نفيهم إلى أدرنة بتركيا في عام ١٨٦٣ م حيث كان يعيش اليهود، ولاستمرار الخلافات بين أتباع صبح أزل وأتباع البهاء نفى السلطان العثماني البهاء وأتباعه مع بعض أتباع أخيه إلى عكا، ونفى صبح أزل مع أتباعه إلى قبرص، حتى مات ودفن بها في ٢٩ إبريل ١٩١٢ م صباحاً عن عمر يناهز ٨٢ عاماً خلفاً كتبها منها الألواح - تكملة البيان بالفارسي - والمستيقظ ناسخ البيان وأوصى بالخلافة لابنه الذي تنصر وانفض من حوله الأتباع. [ الدكتور محمد إبراهيم الجيوشي - البابية والبهائية ص ٩٨ وما بعدها، وراجع للأستاذ / إحسان إلهي ظهير - البهائية ص ١٢ وما بعدها ]
- (٢) الأستاذ / إحسان إلهي ظهير - البهائية ص ٧ ط ثانية - ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م - نشره إداره ترجمان السنه - لا هور باكستان، وراجع للمستشرق البريطاني - براوتد ٠ ك ص ج - ولزيد من التفاصيل راجع ملخص دائرة المعارف الإسلامية - للمستشرق جيب صه ٥٠
- (٣) وتنسب إليه جماعة الأزليين من البهائية على أساس أن الأصل - البهائية، يجمع بين جنباته - الأزلية والحسنية البهائية ٠

كان الميرزا "حسين علي" قد نازع أخاه في القيام بأعباء الباب، على أساس أن الباب أوحى لصبح أزل بخلافته، والقيام بالرسالة كذبي، ثم ادعى الألوهية، ولكن حسيناً لم يرق له ذلك، فحاول كل منهما دس السم لأخيه<sup>(١)</sup>.

اشتدت الخلافات بين أنصار كل من بهاء الله "حسين" و البهاء "يحيى علي"، وكثرت أوجه التباين، فبات المجتمع الإسلامي في تلك البلاد مهدداً بحرب داخلية، لا تنطفيئ نيرانها، على أساس أن الحرب الأهلية لا تترك مساحة للتفكير العقلية.

فما كان من السلطان العثماني - في ذلك الوقت - إلا أن فرق بين الشقيقين وجماعتهما، فنفى البهاء وأتباعه إلى عكا، بينما نفى صبح أزل وأتباعه إلى قبرص، حتى مات في التاسع والعشرين من أبريل لعام ١٩١٢ م، عن عمر يناهز اثنين وثمانين عاماً، وبالتالي صار الميرزا "حسين علي" الملقب "بهاء الله" هو الممثل للبهائية، أو هو الممثل الأصلي لتلك الجماعة<sup>(٢)</sup>.

#### ( مولد البهاء )

ولد البهاء مع نهايات ١٩١٧ وكان أبوه هو الميرزا عباس بزرگ النوري وكان حينئذ يعمل موظفاً في وزارة المالية، أما أمه خاتم جانيه، إحدى الزوجات المتعددة لعباس أفندي، الذي ارتفع عدد زوجاته إلى تسع، وكانت أم البهاء وهي أول الزوجات، بينما كان الميرزا حسين - بهاء الله - ثاني خمسة عشرة من الأبناء، ومن بينهم عشرة ذكور وخمسة من الإناث<sup>(٣)</sup>.

❁ ويقرر الأستاذ إحسان إلهي ظهير، أن ولادة حسين علي كانت في قرية نور إحدى قرى المازندارن، التابعة<sup>(٤)</sup> إدارياً ل طهران، في يوم ثاني عشر من نوفمبر ١٨١٧ م - محرم ١٢٣٢ هـ.

(١) وهكذا تفعل النفوس المريضة فتؤذي نفسها كما تؤذي غيرها كما قال تعالى ( أفمن زين له سوء عمله فرآه حسناً فإن الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء فلا تذهب نفسك عليهم حسرات ) سورة فاطر الآية ٨ .  
(٢) وهي نحلة تمت بتدبير من أعداء الإسلام وإسدادها بالأموال فلقت ديناً جديداً في عقيدته وشريعته - الأستاذ عبد الرحمن حسن حنيفة الميدان أجنحة المكر الثلاثة - التبشير - الاستشراق - الاستعمار ص ٢٧٤ سلسلة أعداء الإسلام ط دار القلم بدمشق  
(٣) الدكتور / طه الدسوقي - البهائية وسائل وغايات - ص ٥٣ .  
(٤) الأستاذ / إحسان إلهي ظهير - البهائية - ص ٧ وهذا هو الذي أعتمد على أن الآراء الأخرى رآها مرجوحة.

لم يكن "حسين علي" هذا من الأطفال، الذين يهملهم آباؤهم، وإنما كان من أولئك الذين يعنى بهم، وبخاصة أن والده كان على قدر من المعارف، كما كان صاحب دخل يزداد مع الأيام، ولعل ذلك مما ساعده في زيجاته المتكررة، بل وكان لهذا الأب اتصال وثيق بالسفارة الروسية، إذ كان ابنه الميرزا بزرگ النوري كاتباً في ذات السفارة، وكان علي مرتبة عظيمة في نفوس هؤلاء الروس.

بل يقرر محمد حسين أواره: أن هذه الأسرة كانت علاقتها بالسفارة الروسية متعددة، وأن الابن الأكبر لعباس أفندي، نال منزلة لا تقة في بحبوحة الاقتدار الروسي<sup>(١)</sup>، ولم تقتصر العلاقة على أخيه الأكبر، وإنما كان زوج أخته "الميرزا مجيد" سكرتيراً للوزير الروسي بطهران<sup>(٢)</sup>.

كما كان الكثيرون ممن ترتبط معهم تلك الأسرة بروابط عديدة، لهم علاقات متواصلة مع السفارة الروسية، بل كان الكثيرون منهم قد بالغوا في تلك العلاقات، حتى صاروا جواسيس لها، وقد نشأ "حسين علي" في هذا الجو الممتلئ بالعمالة الروسية، والخضوع للآراء التي تخالف تعاليم الإسلام وتحاربه.

#### (ثقافته)

نشأ "حسين علي" داخل إطار أسرة تشبعت بالأفكار الفارسية، والانقياد الأعمى للتيارات الإلحادية، وكذلك الخضوع للأفكار التي تنتقل عن المنتسبين للصوفية، الممتلئة بالأفكار الغنوصية أو الفارسية، ومن كان ذلك شأنه، فلا يتوقع منه أن تكون نشأته صحيحة، ولا أن تكون ثقافته أصيلة.

وبالتالي فلا يقع العجب، حينما نرى البهائية فيما بعد تدعو إلى عتق الأرقاء، في مقابلة تأسيس السلام العالمي، وأن يتم ذلك على مائدة التحكيم الدولي، لا على مائدة الكتاب والسنة<sup>(٣)</sup>.

(١) الأستاذ / محمد حسين أواره - الكواكب الدرية في تأثر البهائية - ص ٢٥٦.

(٢) نبيل الزرندي - البهائي - مطالع الأنوار - ص ٤٨١، وشوقي أفندي حفيد عباس عبد البهاء - القرن البديع ج ٤.

(٣) الشيخ / دخيل الله الإزدي - البهائية وموقف الإسلام منها ص ٢١٥ - رسالة ماجستير جامعة أم القرى - مكة المكرمة - نقلاً عن أهمية الجهاد في نشر الدعوة الإسلامية والرد على الطوائف الضالة - للدكتور / علي نقيع العلياني ص ٥٠٧ - دار طبعة للنشر والتوزيع.

على كلٍ تلقى "حسين على المازندراني" العلوم التي يتناقلها متطروحو الشيعة، كما يعلن عنها شواذ المتصوفة<sup>(١)</sup>، وكانت تلك العلوم هي بضاعته المزجاة، وقد استمرت معه حتى بلغ الثانية عشر من عمره، ولما كان الإنسان ابن بيئته، والعقل وليد المعارف التي تلقى إليه، فما أن بلغ "حسين على" الرابعة عشرة من عمره، إلا وصار يتكلم في الموضوعات التي تعرض له، ويتباحث في المجامع حول تلك المسائل الدينية، سواء أصاب فيها أم لم يصب<sup>(٢)</sup>؛ نظراً لحرصه على الغلبة وتدريب أسرته لأفرادها، على القيام بهذا الدور، فقد اطلع على كتب الشيعة في الجانب المفرط وبخاصة ما يتعلق بالمهدى والمهديّة، كما أطلع على كتب الصوفية الباطنية، وأخرط في الفلسفة السوفسطائية، بل لا أغالي إذا قلت: إنه أنفتح عليها بكل طاقته<sup>(٣)</sup>.

(١) يعرف التصوف في اللغة بعدة معان: منها: [١] ليس الصوف تقول العرب: تصوف الرجل، وتصوفت المرأة من شدة البرد، ومعناه لبس كل منهما الصوف، حتى يدفع عن نفسه شدة البرد (المعلم بطرس البستاني - قطر المحيط - باب الصاد فصل الواو وما يثالثهما)، [٢] الانضمام لجماعة الزهاد: يقال تصوف فلان إذا انضم لطائفة الصوفية، حتى صار واحداً منهم، يلتزم آدابهم، ويمارس سلوكياتهم (العلامة الزمخشري - أساس البلاغة - باب الصاد فصل الواو ص ٤٩٠ - دار الشعب)، [٣] الطريقة المعروفة: يقال التصوف هو طريقة سلوكية قوامها الزهد والتقشف والتحلي بالفضائل واجتناب الرذائل، حتى تزكو النفس وتسمو الروح، فلا يكون للمرء تعلق إلا بالله جل علاه (العلامة ابن فارس - معجم مقاييس اللغة - باب الصاد ص ٥٦٠)، [٤] الشيء النحيل: ذكرت مصادر العربية أن الصوفة هي الشيء النحيل جداً، الذي لا يصمد أمام هزات الريح (العلامة مجد الدين الفيروز آبادي - القاموس المحيط - باب الفاء - فصل الصاد وما يثالثهما وبالهامش حواشي على القاموس)، ويعرف في الاصطلاح بعدة تعريفات منها: [١] التصوف ليس رسماً ولا علماً، ولكنه خلق، لأنه لو كان رسماً لحصل بالمجاهدة، ولو كان علماً لحصل بالتعليم، ولكنه تخلق بأخلاق الله، ولن تستطيع أن تقبل على الأخلاق الإلهية بعلم أو رسم (العلامة أبو الحسين الثوري - التذكرة ص ١٧ - نقلاً عن - في التصوف الإسلامي وتاريخه ص ٣٢ - ترجمة الدكتور أبو العلا عفيفي - طبعة لجنة التأليف ١٣٨٨هـ/١٩٦٩م)، [٢] التصوف هو أن يميّتك الحق عنك ويحييك به (الإمام القشيري - الرسالة القشيرية ص ١٤٨) وقد ذكر ذلك التعريف حكايّة عن الجنيد البغدادي المتوفى في عام ٢٩٧هـ؛ لأن كل من يقبل على الله تعالى بقلبه وعقله وهواه على الله تعالى؛ فإن الله تعالى يفرح به حتى يجعله لا ينشغل إلا بالله جل علا. [٣] التصوف هو أن يختصك الله تعالى بالصفاء، فمن اصطفى من كل ما سوى الله فهو الصوفي (رينولد أ نيكولسون - في التصوف الإسلامي وتاريخه ص ٣٣)؛ [٤] التصوف هو تصفية القلوب حتى لا يعاودها ضعفها الذاتي، ومفارقة أخلاق الطبيعة، وإخماد صفات البشرية، ومجانبة نزوات النفس، ومنازلة الصفات الروحية، والتعلق بعلوم الحقيقة، وعمل ما هو خير إلى الأبد، والنصح الخالص لجميع الأمة والإخلاص في مراعاة الحقيقة، وأتباع النبي محمد ﷺ في الشريعة (رينولد نيكولسون - في التصوف الإسلامي وتاريخه ص ٣٤).

(٢) الدكتور/ محمد حسيني موسى محمد الغزالي - البابية قراءة جديدة ص ١١٧.

(٣) البهاء المازندراني - الرسالة السلطانية ص ٥.



وبعد أن أتم العشرين، كان قد قرأ الكثير من الكتب، التي كان لها ذبوع فى ذلك الوقت، وصار بإمكانه التعبير عنها، بل أمكن له أن يقتبس منها، وأن لم يشر هو إلى ذلك، ورغم أنه قد أقتطف من تلك الكتب، ولم يعترف بسرقة منها، إلا أنها تفضحه إذ أن الدارس للكتب والباحث فى مقتطفاته، يجد نفسه أمام السرقات الباطنية والمقتبسات الكلامية، التي لا مجال لإنكارها.

بجانب عبارات طويلة من الكتب القديمة، التي تدل على أن كاتبها كان على خبرة تامة وعلم واف بهذه الكتب ومصادرها، كذلك فإن استنباطاته من تلك العبارات وإيرادها فى المواضع الغير مناسبة، تدل على سفهه وجهله<sup>(١)</sup>.

أمضى "حسين على" شطراً كبيراً من عمره، يتدارس تلك الكتب ويستظهرها، حتى صار عارفاً بها، ولما ظهرت البابية أنضم إليها وصار أحد دعايتها البارزين، الذى أختار لنفسه اسم "بهاء الله".

والمؤسف له، أن هذا اللقب قد قرأه فى الكتب العتيقة، مثل سفر المزامير، وسفر أشعياء، بجانب وجوده فى بعض المصادر الصهيونية والشيعية، وأوعز إلى عشيقته قرة العين<sup>(٢)</sup> به، فمناحته هذا اللقب وروجته بين الناس<sup>(٣)</sup>.

كان الرجل على قدر كبير من الدهاء والمكر، بجانب النفاق والجبن ومن الأدلة على ذلك أنه كان لا يسير فى طريق معروف، ولا يسكن فى أماكن مألوفة ولا يستطيع إعلان رأيه بصراحة.

(١) إحسان إلهى ظهير - البهائية ص ٩٠

(٢) قرة العين: اسمها الحقيقي أم سلمى ولدت فى قزوین سنة ١٢٣١هـ أو ١٢٣٣هـ أو ١٢٣٥هـ للملا محمد صالح القزويني أحد علماء الشيعة ودرست عليه العلوم ومالت إلى الشيخية بواسطة عمها الأصغر الملا علي الشيعي وتأثرت بأفكارهم ومعتقداتهم، ثم رافقت الباب فى الدراسة عند كاظم الرشتي بكربلاء حتى قيل إنها مهندسة أفكاره إذ كانت خطيبة مؤثرة، أدبية فصيحة اللسان فضلاً عن أنها جميلة جذابة، إلا أنها إباحية فاجرة طلقها زوجها وتبرأ منها أولادها. كانت تلقب بزين تاج - صاحبة الشعر الذهبى - بالفارسية، وفى رجب ١٢٦٤هـ اجتمعت مع زعماء البابية فى مؤتمر بيدشت وكانت خطيبة القوم ومحروسة الأتباع على الخروج فى مظاهرات احتجاج على اعتقال الباب، وفيه أعلنت نسخ الشريعة الإسلامية، واشتركت فى مؤامرة قتل الشاه ناصر الدين القاجاري فقبض عليها وحكم بأن تحرق حية ولكن الجلاد خنقها قبل أن تحرق فى أول ذي القعدة ١٢٦٨هـ الموافق ١٨٥٢ م. [ راجع الأستاذ السيد محب الدين الخطيب - البهائية ص ١٥٠ وما بعدها، وراجع ميرزا عبدالحسين أواره - الكواكب الدرية فى تاريخ ظهور البابية والبهائية ص ٨٥ وما بعدها ]

(٣) محمد حسن أواره - الكواكب الدرية - ص ٢٧١

وفوق ذلك فقد كان عميلاً للاستعمار الذى قدم له كل مساعده حتى يكون هو الجرح الدامى فى جسد الخلافة الإسلامية، وكان يدرب أتباعه على العبارات الفاضحة القبيحة كما حرص دائماً على تعويدهم القيام بها من غير حياء.

#### (إعلانه دعوته)

كان لقاء بهاء الله حسين على الباب من أهم المراحل التى مهدت له فى إعلانه دعوته، ولذلك فما إن بدت الأمور مع الباب تأخذ طوقاً متعاكسة إلا وبدأ البهاء فى الأعداد لنفسه حتى يكون خليفة للباب على ناحية رسمية.

وقد ساعده على ذلك أن الظروف كانت مهيأة له، لم يتأخر حسين وبادر إلى إعلان دعوته مستغلاً سفر مجموعته من البابيين إلى إيران، وتشعبهم فى بغداد والتجفف، وكربلاء والكاظمية، وأستطاع إقناع هؤلاء بأن الباب إن مات فقد عين خلفاء له، ونص على بهاء الله نفسه<sup>(١)</sup>.

وحتى تبلغ فى الناس مبلغاً مقبولاً، فقد قام بالانتقال من بغداد إلى اسطنبول حيث نزل فأظهر ما كان يكتُم فى صدره منذ زمن طويل.

ويعمل بعض البهائيين هذه الهجرة بأنها كانت بأمر من الباب العالى<sup>(٢)</sup>، الذى أصدر أمراً آخر للباب العالى الثانى وهو الحكومة التركية.

يقرر أسلمنت أن الحكومة التركية أصدرت أمراً باستدعاء بهاء الله إلى الآستانة، بناء على طلب تقدمت به جهات أخرى وفى اليوم الأول من السنة التاسعة عشر بعد ظهور دعوة الباب يشر بهاء الله الكثيرين من أتباعه بأنه هو الموجود الذى أخبر عنه الباب، وسماه من يظهره الله وكان ذلك يوم الأربعاء ثالث ذى القعدة ١٢٧٩هـ<sup>(٣)</sup>، لكن من أى مكان ابتدأ دعوته وما هى الطريقة التى مارس فيها مهمة هذه الدعوة

(١) الأستاذ / محمود صبحى - البهائية فى ثوبها الجديد ص ١٧ ط دار النصر ١٩٧١ م

(٢) الباب العالى الأول وهو الباب من وجهه نظرهم وهو باب الله وحقيقة الحقائق، أو خالق الخلق كما يزعمون، أما الباب العالى الثانى فهو من يوجهه الباب بشيء من التوجيهات سواء أكانت الحكومة أم غيرها

(٣) أسلمنت - دعاء البهائي ص ٣٥ وكذلك - بهاء الله والعصر الحديث ص ٣٨٠٣٧ .

**والجواب:** ما يقره البهائيون أنفسهم من أن بهاء الله قد نزل أسطنبول في حديقة نجيب باشا خارج المدينة واعتبرها محل أقامته وحينئذ أعلن دعوته ويسمى ذات الحديقة بحديقة الرضوان، كما أن الأيام التي بدأت فيها الدعوة سموها عيد الرضوان، وهو يوم الأربعاء الموافق ثالث ذى القعدة ١٢٧٩ هـ<sup>(١)</sup>، ومازال هذا اليوم هو أول احتفالاتهم بأعيادهم التي يحرصون عليها.

وكان بهاء الله حريصاً في مطلع الإعلان والدعوة على أن يسر بها لخاصةً أحبائه، أما عامة البايين الذين كانوا موجودين في بغداد، وحدثت نجيب باشا- رضوان فلم يطلعهم على أشياء من أسرار دعوته.

إذن، يمكن القول بأن بغداد خاصة وحديقة نجيب باشا على وجه أخص هي التي شهدت مطالع إعلان البهاء كونه نبياً يخلف الباب في دعوته.

وهناك علاقة طيبة قد فضحتها تصرفات كل من الباب والبهائيين، وهي التخطيط للإعلان عن الدعوة التي يدعيها كل منهم في الأماكن التي يوجد لهم فيها أنصار بحيث تكون تلك الدعوة عامه، ودليل ذلك أنه جهر بدعواه النبوة في أدرنه؛ لأن له بها أعواناً وأصدقاء<sup>(٢)</sup>.

❖ ربما يقال لماذا لجأ إلى مكان غير فارسي حتى يعلن فيه دعوته ؟

**والجواب:** أن الحكومة الفارسية رأت في وجود هؤلاء داخل بلاد فارس خطراً يقلق حكومة الشاة، ومن ثم طالبت أن يتم نقلهم إلى مكان بعيد وقد حدث<sup>(٣)</sup>،

وفي أدرنة أعلن بهاء الله انه المظهر الأول للإرادة الإلهية، التي بشر بها الباب، ومن ثم نشب الخلاف بين بهاء الله وأخيه يحيى المتمثل في حزبه الذي رفض الإقرار بوضع بهاء كمظهر للإرادة الإلهية.

إذن يمكن القول بأن هذا الإعلان كان مدبراً، بدليل أن بهاء الله قد أنتقل إلى ذلك المكان معتبراً نفسه مهاجراً مصطحباً زوجاته الثلاث<sup>(٤)</sup> وبنيه معه إلى حيث تقيم.

(١) لأستاذ / حسنى زاده - البايين والبهائيين - ص ٣٩ .

(٢) نبيل الزرندي البهائي - مقدمة نقطة الكاف - ص ج من المقدمة .

(٣) عباس أفندي المازندراني - مقالة سائح - ص ٩١ ط الهند .

(٤) يذهب البعض إلى أنه كان متزوجاً من ثلاث زوجات، ومن هؤلاء براؤن - مقدمة نقطة الكاف - ص م .

ويذهب آخرون أن زوجاته كن أكثر من ذلك، وأن هذه الزيجات كانت تتم برغبة معدن الجلال ومنيع الكمال - حسين علي - مع أهله وأصحابه بالاحترام البالغ الذي كان يقابل به ومعه أتباعه<sup>(١)</sup>.

لكن هذا البهاء منذ أعلن دعوته راح ينافسه أخوه، ويطعن كل منهما على الثاني، ومتى كان قدر أحدهما على الآخر فإنه ينتصر عليه، بدليل أن بهاء الله حاول الاستيلاء على رئاسة البابيين، فضايق أخاه يحيى صبح الأزل، وضايق أتباعه المعارضين لسياسته، وأوقف الراتب الذي كان مكرراً لهم من قبل الحكومة التركية، وأمسك عنهم غلة نتائجهم حتى يموتوا جوعاً<sup>(٢)</sup>.

ولما كان بهاء الله متطوعاً للزعامة، فقد حرص عليها، غير عابئ بالوسائل، فسفك الدماء، وآباد الأعداء، واغتال المعارضين، ودبر مؤامرات تمت فيها اغتيالات متعددة<sup>(٣)</sup>، كل ذلك حتى يصل إلى غرضه، ويشبع ما في نفسه.

وكما كان سفاكاً للدماء، فقد كان سفاحاً لا يعرف الرحمة، ولا يبالي بشيء في سبيل مظامعه، ومن ثم؛ فقد حرص على إفناء كل من ينازعه، مستغلاً المكر والخداع والنفاق، والخبث والتذلل، بل لم يسلم من ذلك أخوه، لأنه نازعه في وراثة البابية، وخلافه الباب، حسب وصيته، فسد السم لأخيه يحيى في الطعام، ولما فشلت محاولة قتله أبعدته إلى إيران<sup>(٤)</sup>.

ولما اشتدت الخلافات بينهما رأت الحكومة التركية، نفى كل من الفريقين - البابيين والبهائيين - فنفى بهاء الله وأتباعه إلى عكا بفلسطين، بينما نفى الميرزا يحيى مع أتباعه إلى قبرص<sup>(٥)</sup>.

ويؤكد على ذات النتيجة، محمد مهدي خان زعيم الدولة الإيرانية آنذاك فقرر أن النزاع بين الأخوين وأتباعهما قد بلغ مبلغاً عظيماً، ويؤكد أن كلا منهما وضع السم لأخيه في الطعام، ولو تركتهما الحكومة التركية لكان هناك العديد من الضحايا.

(١) حسين أواره - الكواكب الدرية في مآثر البهائية - ص ٣٦٥ .

(٢) حسنى زاده - البابيون والبهائيون - ص ٤٠ .

(٣) براؤن - ترجمة مقالة سائح - هامش ص ٣٥٩ .

(٤) الأستاذ / محسن السيد رضوان - مع البهائية - ص ٨٧ .

(٥) بينما وصل بهاء الله وأتباعه عكا في ٣١ أغسطس ١٨٦٨ م وفي ذات الوقت وصل الميرزا يحيى وشيعته إلى قبرص

ومنذ أعلن بهاء الله عن نفسه أنه من يظهره الله تأسست النحلة البهائية المزعومة، وقد حرص بهاء الله على إعلان أنه بشريعته الجديدة ناسخ لشريعة الباب، كما كان الباب ناسخاً لشريعة الفرقان، فقبله بعض البابيين الذين تسموا بالبهائية، وتمسك بعض البابيين بالأزلية المنتسبة لأخيه صبح أزل.

لكن انتهت المشاكل، بينهما باحتضان الاستعمار الإنجليزي لكل منهما ومدهما بالإمكانيات الكثيرة وبسط لهما، كما كان يفعل الروس وجاءت العصابة الصهيونية البغيضة، فاحتضنت هؤلاء الخارجين عن الإسلام بغرض القضاء على الإسلام والمسلمين في هذه البلاد، بحيث يمكن السيطرة عليها بسهولة<sup>(١)</sup>.

وفي فلسطين ظهرت خيانة البهائية للإسلام والمسلمين، بدليل أنهم توسموا في قبول العطاء الفاحش من الصهيونية حيث كانت البدايات الأولى لاتخاذ اليهود فلسطين وطناً خاصاً لهم.

ومن ثم فقد وجد اليهود والمستعمرون في البهائية عملاء مفيدون يحقدون على الإسلام والمسلمين، أكثر من حقد اليهود أنفسهم والصهاينة، بدليل أنهم أغدقت عليهم الأموال من كل ناحية.

وظهرت ملامح تملكهم للمال في المنشآت التي سكنوها والمواصلات التي كانوا يستخدمونها، حيث كانوا يسكنون القصور ويستخدمون أكثر المواصلات رفاهية حتى إن السجون التي كان البهائيون ينزلون فيها تتحول إلى قصور.

❖ يقول المازندراني البهائي: «إني أرى السجون قد انقلبت إلى جنات عدن بحيث لم تر عين في الإبداع لذلك شبيهاً منذ بدأ الخليقة»<sup>(٢)</sup>.

لقد كان البهاء عميلاً متنقلاً بين حيفا وعكا يعيش عيشه الملوك، حياته فيها البهجة وحياة أحبائه فيها العظمة، دلت كلها على أن الرجل ألعوبة في أيدي خصوم الإسلام، وكثيراً ما نصب خيامه على جبل الكرمل<sup>(٣)</sup>، غير أن بهاء الله هذا كون أتباعاً وأعواناً، وأضاف إلى تجاربه الكثير من التطلعات فادعى النبوة، ثم ارتقى عرش الربوبية، وأخيراً ادعى الألوهية<sup>(٤)</sup>.

(١) براؤن - مقدمة نقطة الكاف - ص ب

(٢) أسلمنت - بهاء الله والعصر الجديد - ص ٤٣

(٣) حسين زاده - البابيون والبهائيون - ص ٦٢

(٤) أسلمنت - بهاء الله والعصر الجديد - ص ٤٥

## (نهایت)

كان البهاء يخفى وجهه بساتر متى سار فى الطريق، تحت زعم أن أنواره هى بهاء الله، وبهاء الله يجب ألا تراه الأبصار<sup>(١)</sup>، كما أن بهاء الله كان يحرص على نشر صورته فى بعض الكتب وهى مبرقة.

لكن بعد بلوغه الخامسة والسبعين من العمر أصابته الحمى، وفى ٢٨ مايو ١٨٩٢م فارقت روحه بدنه، ودفن قرب منزله بقرية بهجة فى قطاع عكا.

ويذهب البعض إلى أنه قد أصابه الجنون فى آخر حياته وقبل موته بمدة، وكان ابنه عباس - عبد البهاء<sup>(٢)</sup> - يعمل حاجباً له، فاستأثر بالأمر وأعدق على الجماعة أموالاً مما كان اليهود يمدونه بها، وأخفى ظروف أبيه عن كل المحيطين به<sup>(٣)</sup>.

ويذهب الكثيرون إلى أن البهاء لم يكن الجنون عليه طارثاً، وإنه كان مجنوناً منذ طفولته، ويستدلون على ذلك باعتناقه البابية، ثم ادعائه النبوة والرسالة، وأخيراً الألوهية.

إذن لا يعقل من صحيح العقل أن يكفر بعد الإيمان، أو يفترى مثل هذه الافتراءات، ويكذب مثل تلك الأكاذيب، إلا أن يكون قد فقد عقله، وتختل حواسه ويجن جنونه<sup>(٤)</sup>، ولست أدري كيف سمح البهاء لنفسه بإعلان أنه إله، وقد ولدته امرأة ومات ودفن مع أن الله تعالى قال ﴿بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنَّى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ

(١) حسيني أواره البابيون والبهائيون - ص ٤٢

(٢) عباس أفندي: الملقب بـ عبد البهاء ولد في ٢٣ مايو ١٨٤٤ م نفس يوم إعلان دعوة الباب، أوصى له والده البهاء بخلافته فكان ذا شخصية جادة لدرجة أن معظم المؤرخين يقولون بأنه: لولا العباس لما قامت للبابية والبهائية قائمة، ويعتقد البهائيون أنه معصوم غير مشرع، وكان يضيف على والده صفة الربوبية القادرة على الخلق، زار سويسرا وحضر مؤتمرات الصهيونية ومنها مؤتمر بال ١٩١١م وحاول تكوين طابور خاسر وسط العرب لتأييد الصهيونية، كما استقبل الجنرال اللنبي لما أتى إلى فلسطين بالترحاب لدرجة أن كرمته بريطانيا بمنحه لقب سير فضلاً عن أرفع الأوسمة الأخرى، وزار لندن وأمريكا وألمانيا والمجر والنمسا والإسكندرية للخروج بالدعوة من حيز الكيان الإسلامي فأسس في شيكاغو أكبر محفل للبهائية، رحل إلى حيفا ١٩١٣ م ثم إلى القاهرة حيث هلك بها في ١٩٢١م / ١٣٤٠هـ بعد أن نسخ بعض تعاليم أبيه وأضاف إليها من العهد القديم ما يؤيد أقواله

(٣) عمر عنانت - العقائد - ص ١٥٦ ط القاهرة ١٩٢٨

(٤) إحسان إلهي ظهير - البهائية - ص ٤٤

وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةً وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١﴾. وقال عز أنه  
﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ ﴿٢﴾.

ولكن الأراذل لم يستحيوا، وقالوا سعد الرب المازندراني إلى مكان عزه الأقدس،  
وغابت حقيقته المقدسة في هويته الخفية<sup>(٣)</sup>.

وعلى كل؛ فإن الذي يجب التركيز عليه من وجهه نظر الباحث ليس الأحداث  
القصيرة، وإنما المهم هو متابعة الآثار التي تركها البهاء، وأقام أتباعه على أساسها  
اعتقاداتهم الباطلة.

(١) سورة الأنعام الآية ١٠١، ويقول الطاهر بن عاشور: « الاستدلال على انتفاء البتوة عن الله تعالى بإبداع السماوات والأرض لأن خلق المحل يقتضي خلق الحال فيه فالشركون يقولون بأن الملائكة في السماء وأن الجن في الأرض والفيافي فيلزمهم حدوث الملائكة والجن وإلا لوجد الحال قبل وجود المحل وإذا ثبت الحدوث ثبت انتفاء البتوة لله تعالى لأن ابن الإله لا يكون إلا إلها فيلزم قدمه كيف وقد ثبت حدوثه، وقوله ( أنى يكون له ولد ) تنزل منزلة التعليل لمضمون التنزيه من الإبطال وإنما لم تعطف على التي قبلها لاختلاف طريق الإبطال لأن الجملة الأولى أبطلت دعواهم من جهة فساد الشبهة فكانت بمنزلة النقض في المناظرة. وهذه الجملة أبطلت الدعوى من جهة إبطال الحقيقة فكأنها من جهة خطأ الدليل لأن قولهم بأن الملائكة بنات الله والجن أبناء الله يتضمن دليلاً محذوفاً على البتوة وهو أنهم مخلوقات شريفة فأبطل ذلك بالاستدلال بما يناقض الدعوى وهو انتفاء الزوجة التي هي أصل الولادة فهذا الإبطال الثاني بمنزلة المعارضة في المناظرة و ( أنى ) بمعنى من أين وبمعنى كيف، والواو في ( ولم تكن له صاحبة ) واو الحال لأن هذا معلوم للمخاطبين فلذلك جيء به في صيغة الحال » [ راجع التحرير والتنوير ج ١ ص ١٣٧٧ ].

(٢) سورة القصص الآية ٨٨، يقول البيضاوى — رحمه الله —: « " ولا تدع مع الله إلهاً آخر " هذا وما قبله للتهيب وقطع أطماع المشركين عن مساعدته لهم " لا إله إلا هو كل شيء هالك إلا وجهه " إلا ذاته فإن ما عداه ممكن هالك في حد ذاته معدوم " له الحكم " القضاء النافذ في الخلق " وإليه ترجعون " للجزاء بالحق »

راجع تفسير البيضاوى ج ١ ص ٣٠٦

(٣) أبو الفضائل الجليلاني — الحجج البهية — ص ١٣ ط مصر

# الفصل الأول

## تحديد المفاهيم والمصطلحات



من المؤكد أن الإنسان يستخدم ألفاظاً تضم جملة من المعاني، يراد بعضها في التعامل لدى طائفة من الناس، بينما يراد البعض الآخر عند طائفة أخرى، أو طوائف أخرى وهو ما يعرف باسم المصطلح، على أساس أن المصطلح يقع بمعناه عند المتعاملين به، ثم يكون ذاته بمعنى آخر عند طوائف أخرى، متى وقع لها هي التعامل به أيضاً، وهو ما يعرف باسم المصطلح العلمي أو يطلق عليه الاصطلاح الخاص.

بيد أن فكرة استعمال اصطلاحات بعينها يمثل أحد أسس البحث العلمي كما تمثل نوعاً من المنهجية التي تحتاجها طرائق البحث، وبإنزال هذه القواعد على البهائية يتضح أن هناك ألفاظاً واستعمالات يجب النظر إليها على ناحية خاصة وهو الذي يتعلق به الجانب التشريعي. أما لماذا؟

فلأن النصوص حول البهائية قد كثرت أثناء معالجتها للعديد من مشكلاتها بدليل أنهم أضافوا إلى المصادر التشريعية الأصلية في الإسلام مصادر أخرى، وجعلوا لها ذات الحجية في الاستدلال، ثم أهملوا المصادر الإسلامية الأصلية القرآن الكريم والسنة النبوية المطهرة — وجعلوا الأقدس والبيان بدليلين عن القرآن والسنة<sup>(١)</sup>.

#### ❖ لكن ما المراد بالجانب التشريعي لدى البهائية ؟

هنا يمكن القول؛ بأن البهائية قامت على مجموعة من الأفكار رصدت قواعدها مؤلفاتهم، ثم جعلوها خادمة لتلك الأفكار، فبات من الضروري أن تتوافق الأفكار النظرية مع الجوانب التشريعية.

وأول هذه الأفكار "نسبية الأعمال" ويراد بها أن كل إنسان يؤدي من الأعمال ما يتناسب مع طبيعته، فلا يكلف فوق ما يملكه، ولا يعتبر عدم قيامه بهذا العمل نقطة ضعف، وإنما هي مسألة تخضع لها الجوانب التشريعية منحه من البهاء نفسه<sup>(٢)</sup>.

إنهم ينظرون للتكاليف — الشرعية عندهم — نظرة مرجعها الفرد نفسه، فما يراه صحيحاً يؤديه، وما يراه غير صحيح ينصرف عنه وهو ما يعرف بنسبية الأعمال وهي فكرة خاطئة.

(١) مثل كتاب البيان للباب وكتاب الأقدس للبهاء، وغيرها من الكتب التي تعتبر مصادر أساسية لمن يحاول التعرف على الشريعة البهائية، وهي تلايس شيطانية.

(٢) أسلمنت — بهاء الله والعصر الجديد — ص ١٩

لأن الشريعة الإلهية جاءت للجميع من المكلفين على قدر سواء، ولم يقع الاستثناء إلا في الظروف التي تقع في دائرة الرخص الشرعية قال الله تعالى: ﴿فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَمَلٍ مِّنْكُمْ مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنثَىٰ بَعْضُكُمْ مِّنْ بَعْضٍ فَأَلْزَمَ الْكُفْرَ هَاجِرُوا وَأَخْرَجُوا مِّنْ دِيرِهِمْ وَأُودُوا فِي سَبِيلِ وَقْتَلُوا وَقَتَلُوا لَأَكْفِرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَا دُخْلَتْهُمْ جَنَّتِ تَجْرَىٰ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ثَوَابًا مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ ۝﴾<sup>(١)</sup>.

كما أن الله عز وجل لم يكلف نوعية من الناس دون أخرى، وإنما جعل التكليف عليهم واحداً، وفي حدود ما يستطيعون قال الله تعالى ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ ۝﴾<sup>(٢)</sup>.

إذن هناك مبادئ خمسة قام على أساسها الجانب التشريعي في البهائية: وهي ينكشف أمرها عند محاول تنفيذ أو اختيار أول جانب فيها.

(١) سورة آل عمران - الآية ١٩٥ يقول العلامة البيضاوي: «فاستجاب لهم ربهم» إلى طلبتهم وهو أخص من أجاب «أنني لا أضيع عمل عامل منكم» باني لا أضيع «من ذكر أو أنثى» بيان عامل «بعضكم من بعض» لأن الذكر من الأنثى و الأنثى من الذكر لأنهما من أصل واحد أو لفرط الاتصال والاتحاد أو للاجتماع والاتفاق في الدين وهي جملة معترضة بين بها شركة النساء مع الرجال فيما وعد للعمال، وروي أن أم سلمة رضي الله عنها قالت: يا رسول الله إني أسمع الله يذكر الرجال في الهجرة ولا يذكر النساء فنزلت [فألزم هاجروا] وتفصيل لأعمال العمال وما أعد لهم من الثواب على سبيل المدح والتعظيم والمعنى فالذين هاجروا الشرك أو الأوطان والعشائر للدين «وأخرجوا من ديارهم وأودوا في سبيلي» بسبب إيمانهم بالله ومن أجله «وقاتلوا» الكفار «وقتلوا» في الجهاد، والمراد لما قتل منهم قوم قاتل الباقون ولم يضعفوا وشدد ابن كثير وابن عامر «قتلوا» للكثير «لأكفرن عنهم سيئاتهم» لأموحونها «ولأدخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار ثوابا من عند الله» أي أثيبهم بذلك إثابة من عند الله تفضلا منه فهو مصدر مؤكد «والله عنده حسن الثواب» على الطاعات قادر عليه. (راجع تفسير البيضاوي ج ١ ص ١٣٤)

(٢) سورة البقرة الآية ٢٨٦ يقول العلامة البيضاوي: «- لا يكلف الله نفسا إلا وسعها» إلا ما تسعه قدرتها فضلا ورحمة أو ما دون مدى طاقتها بحيث يتسع فيه طوقها ويتمسر عليها كقوله تعالى: «يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر» وهو يدل على عدم وقوع التكليف بالمحال ولا يدل على امتناعه «لها ما كسبت» من خير «وعليها ما اكتسبت» من شر لا ينتفع بطاعتها ولا يتضرر بمعاصيها غيرها وتخصيص الكسب بالخير والاكْتِسَاب بالشر لأن الاكْتِسَاب فيه احتمال والشر تشويه النفس وتنجذب إليه فكانت أجد في تحصيله وأعمل بخلاف الخير» راجع تفسير البيضاوي ج ١ ص ٥٨٦.

لـ وهذه المبادئ تتمثل في التالي

- ١- وحدة الأديان.
- ٢- وحدة الأوطان.
- ٣- وحدة اللغة.
- ٤- ترك الحروب لتحقيق السلام العالمى.
- ٥- المساواة بين الرجال والنساء.

لـ وهى الأفكار الخمسة التى تمثل الجوانب الأساسية فى الفكر البهائى يمكن بسطها على النحو التالى:-

### المبدأ الأول: وحدة الأديان:

✽ **يقرر البهاء** « يا أهل الأرض أن الفضل فى هذا الظهور الأعظم - يقصد نفسه - أنا محونا من الكتاب كل ما هو سبب للاختلاف والشقاق والفساد، وأثبتنا فيه ما هو سبب الاتحاد والوفاق والوئام، فطوبى للعاملين به »<sup>(١)</sup>، والظهور الأعظم الذى كان سبباً لمحو الفساد والشقاق ووسيلة لتصفية الشقاق، والمنازعات يرجع الفضل فيها كلها للبهائية.

كما أن وحدة الأديان تذوب فيها الكبرى مع الصغرى، فالدين لله والوطن للجميع<sup>(٢)</sup>، إذ أن سيطرة دين ما وتدهور دين أيا كان عدد أتباعه، أو نصيبه من المعتدين به، سوف يوجد نوع من الصراع متى تمسك كل منهم برأيه، أو أعتد بفكره أو حاول أن يهزم به ديانات الآخرين<sup>(٣)</sup>.

كما أن هذا المبدأ يسمح لكل إنسان بمزاولة نوع العبادة التى يريد، فيكون طالباً لها، وليست مفروضة عليه لأن كل ديانة مفروضة تكون فى الغالب مرفوضة<sup>(٤)</sup>، ونظرة متأنية تكشف عن زيف هذا المبدأ.

(١) حسين المازندراني - لوح العالم - ص ٨٧

(٢) أسلمنت - بهاء الله والعصر الجديد - ص ١٩

(٣) حسين على المازندراني - مجموعة الألواح المباركة - ص ٣٥٩

(٤) أسلمنت - بهاء الله والعصر الجديد - ص ٢٠ وراجع للمازندراني - مجموعة الألواح المباركة - ص ٣٥٩

فإذا كان ظهور البهاء هو الظهور الأعظم الذى كان سبباً لمحو الفساد والشقاق وتصفية الخلافات والمنازعات، فما مصدر النزاع الذى حدث بين البهاء وأخيه؟ بل وما هو الداعي لسباب كل منهما الآخر والشقاق معه؟ فضلاً عن اللجوء إلى قتل كل منهما الآخر، حتى كان الأتباع من الجانبين هم وقود المعركة.

ثم لماذا كان هذا التنازع والتدبير والمكايد والطرده من أماكن أقامتهم إلى أماكن مهجورة؟ إلا يدل هذا على أن أصحاب ذات الأفكار كانوا يعيشون فى عباءات الآخرين. ويقومون بالسباب والشتم بجانب التكفير، ألم تنبئ صفحات التاريخ أن البهاء قد حاول قتل أخيه صبح أزل، وأنه حاول أن يتابعه، وتمنى لو ظفر به، فأين الفكرة التى تدعو إليها من النتيجة التى ضبط متلبساً بها<sup>(١)</sup>.

ألم يقل البهاء لأخيه يا ملعون، لو أنك أمنت بالله لما كفرت بغيره وبهائه ونوره وضيائه وسلطنته، وكبريائه وقدرته واقتداره وكنت من المعارضين عن الله الذى خلقك، وإياكم أن ألا تطمئنوا به ولا تقعدوا معه فى مجالس المحبين<sup>(٢)</sup>، فهو يرمى أخاه بالكفر مع أنه يطالب بوحدة الأديان التى لا تعتبر أحداً كافراً.

كما يعلن أنه كان معرضاً عن الله ولا يطمئن ولا يقعد فى مجالس المحبين أيضاً فهل ذلك ناتج أيضاً عن وحدة الأديان، أم أن وحدة الأديان صارت من وجهة نظره كالأرصدة البنكية المجمدة أصولها التى فقدت أسهمها قيمتها الأسمية.

أليس هو الذى يقول نهيتكم عن النزاع والجدال نهياً عظيماً فى الكتاب هذا أمر الله فى ذات الظهور الأعظم، وعصمه من حكم المحو، وزينه بطراز الإثبات، يا عبادي لا تجعلوا أسباب الانتظام سبباً للاقتراف، ولا الاتحاد علة الاختلاف يا عباد الله أرجو أن يتمسك أهل البهاء بهذه الكلمة المباركة قل كل من عند الله فإن هذه الكلمة بمثابة الماء لإطفاء نار الضغينة والبغضاء، وبهذه الكلمة تفوز الأحزاب المختلفة بنور الحقيقة مع الله<sup>(٣)</sup>.

(١) كلما اختلف الفكر عن الواقع تبين أن المدعين لها كاذبون

(٢) حسين المازندراني - مجموعة الألواح - ص ٣٥٩

(٣) أسلمنت - بهاء الله والعصر الجديد - ص ١٢٤

❖ **وهنا أتساءل** هل يملك هذا الكذب ادعاء ظهوره سبباً لمحو الفتن وهو موقدها ويتفوه بوحدة الأديان، وهو مشتتها، ويتشدد بإنهاء الخلافات والنزعات، وهو موقظها وموجدتها، أليس هو الذى ينصح ويمنع من الجدل والنزاع، ولا ينصح نفسه وأقرب الناس إلى ذات الصلح، وفى تقديرى: أن فكرة وحدة الأديان قد أقتبسها البهائية من الأفكار المثنية؛ لأن الدين واحد ما دام من عند الله.

إن الدين الإلهي واحد هو الإسلام قال الله تعالى ﴿وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾<sup>(١)</sup>، كما أن وحدة الأديان، إذ حاول أحد تطبيقها على الدين الإسلامي والأديان الأخرى، بان أن الدين الإسلامي واحد، وأنه هو المتبع، وأن سواه مهمل، قال الله تعالى ﴿وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ﴾

وفوق ذلك فإن النصوص الشرعية قد بينت أن ابتغاء غير الإسلام ديناً لا يقبل فيه، بل يرد فى وجه أصحابه، فصح أن البهائية ديانة مختلفة ألفها رعا، كان همهم إشعال فتيل العداوة بين أهل الإسلام وغيرهم، وكذلك وجود أزمار عديدة لا تحل إلا بالكثير من الخسائر.

### المبدأ الثانى: وحدة الأوطان:-

استقر فى إلهام العقلاء أنه ما من جنس من أجناس الأرض إلا وله وطن، من وجد فيه اعتبر نفسه متأثراً بتلك البيئة أو مؤثر فيها والله عز وجل بين أن هذه الأوطان لا تمثل سوى إحدى صور الاستقرار على الأرض، وبالتالي صار كل يدافع عن الأرض التى وجد عليها، ويعمل على صيانتها والدفاع عنها.

(١) سورة آل عمران الآية ٨٥ يقول العلامة البغوى: « نزلت الآية في اثني عشر رجلاً ارتدوا عن الإسلام وخرجوا من المدينة وأتوا مكة كفاراً منهم الحارث بن سويد النصراني » ( تفسير البغوى — ج ١ ص ٦٤ ) ويقول العلامة البيضاوى: « " ومن يتبع غير الإسلام ديناً " أي غير التوحيد والإنقياد لحكم الله " فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين " الواقعيين في الخسران والمعنى أن المعرض عن الإسلام والطالب لغيره فاقد للنفع واقع في الخسران بإبطال الفطرة السليمة التي فطر الناس عليها واستدل به على أن الإيمان هو الإسلام إذ لو كان غيره لم يقبل والجواب إنه ينفي قبول كل دين يغيره لا قبول كل ما يغيره ولعل الدين أيضاً للأعمال » (راجع تفسير البيضاوى — ج ١ ص ٦١)

« وفي الحديث الشريف عن عبد الله بن عمرو<sup>(١)</sup> رضي الله عنهما قال: « سمعت النبي ﷺ يقول من قتل دون ماله فهو شهيد<sup>(٢)</sup> »،

« وعن سعيد بن زيد<sup>(٣)</sup> قال سمعت رسول الله ﷺ: « يقول من قتل دون ماله فهو شهيد، ومن قتل دون دينه فهو شهيد، ومن قتل دون دمه فهو شهيد ومن قتل دون أهله فهو شهيد<sup>(٤)</sup> »، وصار القتال في سبيل المحافظة على الوطن مما يدخل في نطاق الشهادة

(١) عبد الله بن عمرو بن العاص بن وائل بن هاشم بن سعيد بن سهم بن عمرو بن هصيص بن كعب بن لؤي القرشي السهمي كنيته أبو محمد عند الأكثر . روى عن النبي ﷺ كثيرا وعن عمر وأبي الدرداء ومعاذ وابن عوف وعن والده عمرو قال أبو نعيم حدث عنه من الصحابة بن عمر وأبو أمامة والمصور والسائب بن يزيد وأبو الطفيل وعدد وآخرون. وقال ابن سعد أسلم قيل أبيه ويقال لم يكن بين مولدهما إلا اثنتا عشرة سنة أخرجه البخاري عن الشعبي وجزم بن يونس بأن بينهما عشرين سنة. وفي البخاري والبخاري من طريق همام بن منبه عن أبي هريرة ما أجده من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر حديثا مني إلا ما كان من عبد الله بن عمرو فإنه كان يكتب. قال الواقدي مات بالشام سنة خمس وستين وهو يومئذ بن اثنتين وسبعين. الإصابة في تمييز الصحابة - (العلامة شهاب الدين أحمد بن علي بن حجر العسقلاني المتوفى سنة ٨٥٢هـ) رقم: ٤٨٥٠ ص ١٩٣/١٩٧.

(٢) الإمام البخاري - صحيح البخاري ج ٢ ص ٨٧٧ - باب من قاتل دون ماله - رقم: ٣٤٨، وأخرجه مسلم - صحيح مسلم ج ١ ص ١٢٤ - باب الدليل على أن من قصد أخذ مال غيره بغير حق - الحديث ١٤١، وابن حبان - صحيح ابن حبان ج ٧ ص ٤٦٨ - ذكر خبر قد يوهم عالما من الناس أن خبر بن عيينة الذي ذكرناه منقطع غير متصل - رقم: ٣١٩٥

(٣) سعيد بن زيد: ابن عمرو بن نفيل بن عبد العزى بن رياح بن قرط بن رزاح بن عدي بن كعب بن لؤي بن غالب أبو الأعور القرشي العدوي، أحد العشرة المشهود لهم بالجنة ومن السابقين الأولين البدرين ومن الذين رضي الله عنهم ورضوا عنه، شهد المشاهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وشهد حصار دمشق وفتحها فولاه عليها أبو عبيدة بن الجراح فهو أول من عمل نيابة دمشق من هذه الأمة، وله أحاديث يسيرة فله حديثان في الصحيحين وانفرد البخاري له بحديث. روى عنه ابن عمر وأبو الطفيل وعمرو بن حريث وزر بن حبيش وأبو عثمان النهدي وعروة بن الزبير وعبد الله بن ظالم وأبو سلمة بن عبد الرحمن، كان والده زيد بن عمرو ممن فر إلى الله من عبادة الأصنام وساح في أرض الشام يتطلب الدين القيم فرأى النصارى واليهود فكره دينهم، وقال اللهم إني على دين إبراهيم ولكن لم يظفر بشريعة إبراهيم عليه السلام كما ينبغي ولا رأى من يوقفه عليها وهو من أهل النجاة فقد شهد له النبي صلى الله عليه وسلم بأنه يبعث أمة وحده وهو ابن عم الإمام عمر بن الخطاب. رأى النبي صلى الله عليه وسلم ولم يعيش حتى يموت. توفي سعيد بن زيد سنة إحدى وخمسين بالمعيق وهو ابن بضع وسبعين سنة وقبر بالمدينة. ( سير أعلام النبلاء ج: ١ ص: ١٢٤/١٤٠ )

(٤) الإمام الترمذي سنن الترمذي ج ٤ ص ٣٠ - رقم: ١٤٢١، وقال هذا حديث حسن صحيح. وأخرجه النسائي - ٢٤ باب من قاتل دون دينه - رقم: ٤٠٩٥، وذكره النووي في رياض الصالحين ص ٣٨٤.

كما أن الله تعالى يبين أن استخلاف الإنسان في الأرض واستعماله لها، يمثل إحدى الأساسيات إلهامه في التعامل الاجتماعي، غير أن البهائية اعتبروا العالم كله وحدة وطنية واحدة، والدفاع عن الوطن المستقل، يعتبر نوعاً من التعصب الجنسي البغيض؛ وبالتالي صار الدفاع عن الوطن لدى البهائية عيباً ورذيلة، بينما التهاون فيه استحساناً وقضية.

✽ **يقول البهاء:** من المتعصبات الرديئة وقوع الجنس البشري في التعصب السياسي أو الوطني، وقد حان الوقت لاندماج الأوطان الصغيرة داخل الوطنية العمومية الكبرى، التي تمثل العالم أجمع، ويتندر من القرارات التي تدفع إلى التمسك بالوطن، حتى لو كانت قائمه على أصول إيمانية.

فيقول: قيل في السابق حب الوطن من الإيمان، وأما في هذا اليوم فليسان الحال ينطق فيقول ليس الفخر لمن يحب الوطن، وإنما الفخر لمن يحب العالم حتى وأن فقد الوطن<sup>(١)</sup>، ويقف البهاء ملوحاً بأن الدفاع عن الوطن يمثل جريمة متى كان ذلك للدفاع عن الوطن الخاص<sup>(٢)</sup>.

ونفس الفكرة يكررها أبنه عباس حيث يقول: إن فكرة العالم الوطن فكره صحيحة، أما التعصب الجنسي فهو وهم وخرافة؛ لأن الله خلقنا جميعاً جنساً واحداً، ومنذ الابتداء لم تكن هناك حدود أو بلدان مختلفة، فلا يوجد جزء من العالم مملوكاً لقوم دون غيرهم<sup>(٣)</sup>.

✽ **ويذكر أسلمنت - داعية البهائية -** أن يكون البهائيون قد تركوا بالكلية استعمال الأسلحة النارية لمصلحتهم حتى في أمور الدفاع المحضة، وذلك بناء على أمر صريح من بهاء الله، ويذكر بعد ذلك أن عباس نقل عن أبيه: «أنه نهى عن استعمال هذه الوسائل في نشر الدعوة الحق، حتى ولو كان ذلك من قبيل الدفاع عن النفس لأنه محا آية السيف، ونسخ حكم الجهاد، وقال لأن تُقتلوا خير من أن تُقتلوا»<sup>(٤)</sup>.

(١) أسلمنت - بهاء الله والعصر الجديد - ص ١٦١

(٢) حسين المازندراني - لوح الدنيا - ص ١١

(٣) أسلمنت - بهاء الله والعصر الحديث - ص ١٦١ وأيضاً - محادثات باريس - لعبد البهاء عباس أفندي .

(٤) أسلمنت - مرجع سابق - ص ١٦٨ - ١٦٩

فكان الهدف الحقيقي والمقصد الأصلي من وراء تلك الدعوة، هو خدمة الاستعمار الروسي، الذى أوجد وأنشأ هذا الفكر عند البهائي، ولأجل ذلك كان الروس يحمونه ويحفظونه. ويولونه الرعاية والصيانة.

وبعد أن قبض عليه بتهمة اشتراكه فى مؤامرة اغتيال الشاه، توسطوا لإنقاذه من الموت والعمل على إطلاق سراحه من السجن، وعندما أبعد ونفى من إيران كان جنودهم حوله حفاظاً على هذا العميل الخائن الغادر بوطنه، وبنى قومه والسارق الكاذب المفتري على الله ببهتان.

كما أقر بذلك نفسه فى لومه الذى أرسله لملك روسيا، والذى جاء فيه حضرة شاهنشاه ملك ملوك روسيا، أيده الله تبارك وتعالى: «إن الله قدر لك مقاماً منيعاً عالياً لا يعرفه أحد سواه؛ لأن سفيركم أنقذني من سجن طهران حينما كنت أسيراً فى السلاسل والأغلال»<sup>(١)</sup>.

ويقول لما خرجت من السجن، غادرت البلاد إلى العراق، بأمر حضرة الملك ومعى رجال الحكومة البهية الروسية<sup>(٢)</sup>، ويقول أيضاً: نحن إنما فرنا ولم نهرب بل يهرب منا عباد جاهلون خرجنا من الوطن، ومعنا فرسان الدولة العالية الإيرانية ودولة الروس إلى أن وردنا العراق بالعزة والاقتدار<sup>(٣)</sup>.

ثم إن هذا الداعي إلى وحدة الأوطان، لم يؤمن هو نفسه بهذه الفكرة، حيث يشتكى غربة الوطن فى العراق، ويبكى على جلالة من إيران إلى فلسطين، ويكتب إلى شاه إيران متذلاً راجياً أن يرفع الحظر من دخوله إلى إيران.

وبعد ذلك يعلن رفعة أوطان وانحطاط أخرى، فإنك تراه إذا تكلم فى كتاباته عن فلسطين سماها أقرب البلاد، بينما تراه إذا ذكر إيران قال يا أرض الطاء (طهران إيران لا تحزننى من شيء، قد جعلك الله مطلع فرح العالمين) افرحي بما جعلك الله أفق النور، بما ولد فيك مطلع الظهور، وسميت بهذا الاسم الذى به لاح نير الفضل<sup>(٤)</sup>.

(١) المازندراني - سورة الهيكل - ص٤٢ ط باكستان \*

(٢) المازندراني - لوح ابن ذئب - ص١٧ - ط باكستان أردو - نقلاً عن كتاب - البهائية - إحسان إلهى ظهير \*

(٣) المازندراني - مجموعة الألواح - طرازات - ص١٩٤-١٩٥ \*

(٤) المازندراني - الأقدس - كذلك جاء فى كتاب - خفايا الطائفة البهائية للدكتور / أحمد محمد عوف - ص

١٦٢ ط دار النهضة العربية بمصر \*



## المبدأ الثالث: وحدة اللغة:

تعتبر وحدة اللغة هي الأصل الذي قامت عليه البهائية، وهي أن يجتمع العالم كله على لغة واحدة، أيًا كانت تلك اللغة التي يتخاطبون بها، ويحتكمون إليها، فإذا حدث ذلك؛ تحقق الاتحاد والاتفاق.

بل يسود التمدن والرقى، كما تنتهى الحروب كلها، وتبقى لغة السلام هي السائدة، لكن أى لغة تلك التي يتحدثون عنها؟ أهى لغة لسانية، أم لغة كتابية، أم لغة حوارية، أم لغة إعلامية؟ وكل منها تخالف غيرها.

إنهم لا يجدون إجابة واحدة يحددون بها اتجاه اللغة التي يريدون فيقول: حسين على البهائي: «يا أهل المجالس في البلاد، اختاروا لغة من اللغات، ليتكلم بها من على الأرض، أن الله بين لكم ما ينفعكم ويغنيتكم عن دونكم انه لهو الفضل العليم الخبير»<sup>(١)</sup>.

هذا سبب الاتحاد وأنتم تعلمون هو العلة الكبرى للاتفاق، والتمدن لو أنكم تشعرون أن جعلنا الأمرين علامتين لبلوغ العالم الأول هو الأس الأعظم نزلناه فى ألواح أخرى<sup>(٢)</sup> والثانى نزل فى هذا اللون البديع<sup>(٣)</sup>.

كما أن وحدة اللغة — من وجهة نظرهم — يمكن أن تحل بها مشكلات ضعف الأسلوب، وتعالج بها علل النتائج الفكرى، فصارت اللغات المتعددة هى أم المشكلات لدى البهائية.

❖ يقول — عباس أفندى البهائي — «إن تنوع اللغات من أهم أسباب الاختلاف بين الأمم فى أوربا، ومع أنهم جميعاً ينتسبون إلى مله واحدة، لكن اختلافهم فى اللغة صار من

(١) لست أدري آية لغة تلك التى تحمل الركابة: وضعف الأسلوب والأخطاء البنائية — بما يؤكد أن هؤلاء البهائيين كانوا يفتقدون أبسط القواعد عند الكتابة.

(٢) وهكذا يفصح البهائيون عن نوع من الضعف العقلى والخلل الفكرى لأن مشكلاتهم ليست فى لغتهم بقدر ما هى فى سطحية أفكارهم وانحطاط قدراتهم العقلية، بدليل أنهم عجزوا عن الكشف للقارئ حول هذه الألواح التى يزعمونها \*

(٣) حسين على البهائي — الأقدس الفقرات الأخير \*

## الفصل الأول: تحديد المفاهيم والمصطلحات

أعظم الموانع لاتحادهم، حيث يقول أحدهم أنا ألماني. ويقول الثاني: وأنا الباني، وهذا إنجليزى وثالث فرنسى، ولو كان عندهم لسان واحد لأصبحوا متحدين»<sup>(١)</sup>.

❖ **ويقول المازندراني:** «إن اتحاد اللغة يحل المشكلات كلها وقد قلنا إن الباب والبهاء قد ألزما الناس لساناً واحداً يمكن لهم التخاطب به والتفاهم من خلاله، ومن ثم تزول المشكلات كلها»<sup>(٢)</sup>.

إذن هذه الفكرة التي يظنونها محققة الآمال كلها ويعتقدون في إمكانية أن تعالج المشكلات وتحل العضلات، وقد تناسوا أن أفكارهم تعاند الأصول التي خلق الله الناس عليها، لأن الله عز وجل جعل من آياته اختلاف الألسنة، والألوان، بين الناس جميعاً.

فالألسنة لو كانت واحدة لما حدث لون من التضارب بل ما ظهرت الفروق الفردية، التي جعلها الله سمه من سمات الضعف في الإنسان، قال تعالى ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَخَلْقَ الْإِنسَانِ مِنْ طِينٍ﴾<sup>(٣)</sup>.

❖ **يقول الشيخ الصابوني:** «ومن آياته الدالة على قدرته العظيمة ﴿خلق السماوات والأرض﴾ فخلق السماوات قائم في ارتفاعها واتساعها، وشفوف أجرامها وزهارة كواكبها، ونجومها الثوابت والسيارات، وخلق الأرض قائم في انخفاضها وكثافتها، ما فيها من جبال وأودية، وبحار وقفار، وحيوان وأشجار، ﴿واختلاف ألسنتكم﴾ من

(١) عباس أفندي البهائي — خطابات عبد البهاء عباس — ص ١٣١ — وبهاء الله والعصر الجديد — ص ١٦٤ .

(٢) حسين المازندراني — لوح الأشراقات، والإشراق الثالث ص ١٩٨ .

(٣) سورة الروم — الآية ٢٢ .

(٤) الصابوني: الإمام العلامة القدوة المفسر المحدث شيخ الإسلام أبو عثمان إسماعيل بن عبد الرحمن بن أحمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن عابد بن عامر النيسابوري الصابوني. ولد سنة ثلاث وسبعين وثلاث مئة، وأول مجلس عقده للوعظ إثر قتل أبيه في سنة ثنتين وثمانين وهو ابن تسع سنين. حدث عن أبي سعيد عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب وأبي بكر ابن مهران وأبي محمد المخلدي وأبي طاهر بن خزيمة وأبي الحسين الخفاف وعبد الرحمن بن أبي شريح وزاهر بن أحمد الفقيه وطبقتهم ومن بعدهم. وحدث عنه الكتاني وعلي بن الحسين بن صصري ونجا بن أحمد وأبو القاسم بن أبي العلاء والبيهقي وابنه عبد الرحمن بن إسماعيل وخلق آخرون أبو عبد الله محمد بن الفضل الفراوي، وتوفي رحمه الله في المحرم سنة تسع وأربعين وأربع مئة. (راجع سير أعلام النبلاء ج ١٨ ص ٤٠ رقم ١٧)

اللغات، فهؤلاء بلغة العرب، وهؤلاء تتر، وهؤلاء كرج، وهؤلاء روم، وهؤلاء فرنج، وهؤلاء بربر، وهؤلاء حبشة، وهؤلاء هنود، وهؤلاء عجم، وهؤلاء صقالبة، وهؤلاء أكراد، إلى غير ذلك مما لا يعلمه إلا الله من اختلاف لغات بني آدم.

واختلاف ألوانهم، وهي أحلامهم فجميع أهل الأرض بل أهل الدنيا منذ خلق الله آدم إلى قيام الساعة، كل له عينان وحاجبان، وأنف وجبين، وفم وخدان وليس يشبه واحد منهم الآخر، بل لا بد أن يفارقه شيء من السمات أو الهيئة أو الكلام، ظاهراً كان أو خفياً بحيث يظهر عند التأمل. ولكل وجه منهم أسلوب بذاته، وهيئة لا تشبه أخرى، ولو توافق جماعة في صفة من جمال أو قبح، لا بد من فارق بين كل واحد منهم وبين الآخر»<sup>(١)</sup>، وذلك كله من آيات الله الدالة على قدرته وعلمه وإرادته، بجانب تفردته بالخلق والإيجاد والإعدام لا شريك له.

فاختلاف الألسنة بين الناس جميعاً، ليس اختلاف عضلة، ولا اختلاف غده، ولكنه اختلاف ناتج عن عمل العضلة أو الغدة، ولذلك ذهب كثير من العلماء إلى أن اختلاف الألسنة من الدلائل على إثبات وجود الله تعالى وقدرته وعلمه وأرادته، كما أن هذا الاختلاف اللغوي توحيده العقيدة الدينية، القائمة في القطرة الإنسانية<sup>(٢)</sup>.

❁ ويقول العلامة الألبوسي: «أي لغاتكم بأن علم سبحانه كل صنف لغته، أو ألهمه جل وعلا وضعها، وأقدره عليها، فصار بعض يتكلم بالعربية، وبعض بالفارسية وبعض بالرومية، إلى غير ذلك والله تعالى أعلم بكميته

وعن وهب أن الألسنة إثنان وسبعون لساناً، في ولد حام سبعة عشر، وفي ولد سام تسعة عشر، وفي ولد يافث ستة وثلاثون، وجوز أن يراد بالألسنة أجناس النطق وأشكاله، فقد اختلف ذلك اختلافاً كثيراً، فلا تكاد تسمع منطقتين متساويتين في الكيفية من كل وجه، ولعل هذا أولى مما تقدم.

والإمام حكى الوجه الأول، ثم قدم عليه ما هو ظاهر في أن المراد بالألسنة الأصوات والنغم ونص على أنه من أصح المحكي، وألوانكم بياض الجلد وسواده وتوسط

(١) الشيخ محمد علي الصابوني - مختصر تفسير ابن كثير - المجلد الثالث

(٢) الشيخ - محمد جمال الدين إبراهيم أبو القاسم - دلائل التوحيد - ص ١٧٧ المطبعة البهية ١٣١١هـ بعناية

الشيخ - فرج الله رزق الأنطاكي .

فيما بينهما، أو تصوير الأعضاء وهيئاتها وألوانها وحلاها بحيث وقع التمايز بين الأشخاص، حتى إن التوأمين مع توافق موادهما وأسبابهما والأمور الملاقية لهما في التخليق، يختلفان في شيء من ذلك لا محالة وإن كانا في غاية التشابه، فالألوان بمعنى الضروب والأنواع، كما يقال: ألوان الحديث وألوان الطعام<sup>(١)</sup>.

إذن اختلاف اللغات أمر طبيعي، لأن معطى الألسنة قد أخبر الله به آدم عليه السلام منذ خلقه، وذلك في قوله تعالى: ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَٰؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾<sup>(٢)</sup>.

❖ قال العلامة القرطبي: «قال الله يا آدم أنبئهم بأسمائهم، وأعلمهم بها، ليعلموا أنه أعلم بما سألهم عنه، وقد كان ذلك تنبيها على فضله وعلو شأنه، فحصلت له رتبة الجلال والعظمة، بعد أن حصل له الاختصاص بالعلم<sup>(٣)</sup> من الله رب العالمين<sup>(٤)</sup>،

(١) العلامة: محمود الألوسي أبو الفضل - روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني - ج ٢١ ص ٣١

دار إحياء التراث العربي - بيروت

(٢) سورة البقرة - الآية ٣١.

(٣) يقسم العلماء العلم إلى:

١- العلم الإلهي: وهو لا مثيل له، وهو صفة الله جل شأنه به الإحاطة مع الانكشاف لكل ما كان، وما هو كائن وما سيكون لقوله تعالى: ﴿وسع كل شيء علما﴾ سورة طه - الآية ٩٨.

٢- العلم المخلوق الحادث: وهو يتنوع إلى:

أ- العلم الحسولي: وهو الذي يقوم صاحبه بتحصيله، حسب طاقته، ويسمى أيضا علما كسبيا كما يتعلق بالوان المعارف التي تأتي عن هذا الطريق.

ب- العلم البديهي: وهو الفطري، وسمى بدهيا: لأن العقول في بدايتها تدركه. وسمى فطريا: لأن المرء يولد مفطور عليه. ومنه قول الله تعالى: ﴿فَطَرَهُ اللَّهُ الَّذِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ سورة الروم - الآية ٣٠.

ج- العلم الحضورى: وهو الذى يقوم صاحبه باستحضاره وقت السؤال عنه، فإذا لم يسأل غاب ذلك العلم منه، بالنسبة للإنسان، ويذهب البعض إلى أن العلم الحضورى لا يكون خاصا إلا بالله جل علاه.

د- العلم اللدني: ويسمى أيضا العلم الوهبي؛ لأنه يأتي للإنسان بعد اكتمال عقله من غير أسباب تباشير، ولا وسائل تحصل، وربما هو المعنى بقوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ سورة

البقرة الآية ٢٨٢. (راجع في هذا الشأن: التعريفات للعلامة الجرجاني ص ١٣٦)

(٤) العلامة القرطبي - الجامع لأحكام القرآن ج ١ ص ٣٣١/٣٣٢.

فصار من هذه الناحية متميزاً عن غيره دون أن يرجع ذلك إلى ذات آدم عليه السلام إنما هو راجع لاختصاص الله عز وجل.

✽ يقول الشيخ الإبياري: «إن من الأسماء التي علم الله آدم إياها منذ بدء الخليفة أصول اللغات واللهجات لأن ذلك من آيات الله البينات»<sup>(١)</sup>.

من ثم؛ يمكن القول: بأن هذا الأصل الذي حدث عنه البهائيون، ليس سوى فكرة خيالية غير عملية، وتدلل على أن صاحبها ليس ألا رجلاً خيالياً، يتناول الأفقيون، ويسبح في عالم الخيال، فضلاً عن أن يكون نبياً أو إلهاً<sup>(٢)</sup>.

ثم أن الواقع المعاش يجهز على تلك الفكرة الخيالية، فالحروب المشتعلة بين بلدان العالم ليس سببها اللغة، بدليل أنك تجد البلد الواحد يقاتل أصحابه بعضهم البعض، تحت اسم الثورات، المحافظة على الثروات.

كما أن الحروب الأهلية، في بلد من البلدان لا يقوم على اختلاف في التوجهات الفكرية، والأطماع الذاتية، فأين هذا مما تأتي به كلماتهم الهشة، فضلاً عن أن التاريخ العام قد أكد على وجود تنازع سياسي، قائم على المطامع. والرغبات، لا على الواقع واللغات<sup>(٣)</sup>.

ثم إن الفطرة تثبت اتحاد الناس أو احتياجهم لبعضهم على الناحية الاجتماعية، لأن الله تعالى خلق الناس مفطورين على التعاون والتشارك، ومن ثم، تسقط حواجز اللغة المنطوقة، لتحل محلها لغة الإشارة حيناً، وتلبية الاحتياجات الضرورية حيناً آخر<sup>(٤)</sup>.

كما إن الواقع المعاش قد اثبت أن اختلاف الناس في ثقافتهم وألوانهم وبلدانهم، لا يحول دون قيام الفطرة الصحيحة بدورها البارز، فهذا هو سلمان الفارسي<sup>(٥)</sup> اللغة عليه السلام

(١) الشيخ / عطية إبراهيم عطية الإبياري - الأسماء التي تعلمها آدم ص ٣٧ ط - دار الهدى ١٣١٨ شركات عربية إسلامية \*

(٢) الأستاذ - إحسان إلهي ظهير - البهائية نقد وتحليل ص ١٢٠ \*

(٣) الدكتور - محمد حسن سليمان - التغير الاجتماعي ومشكلات البيئة - ص ٣٧ ط منشأة الإسكندرية ١٩٧٢ م \*

(٤) الدكتورة: سناء محمد الطويل - البيئة والسلوك الاجتماعي ص ٣١ وكذلك الدكتورة - ثريا حسني يسري -

اثر البيئة في العلاقات الاجتماعية - ص ٧٨ ط دار التعاون ١٩٦٨ م والدكتور - حسني يسري - علم

الاجتماع ولغة التخاطب - ص ١٧١ - ١٩٦١ م \*

(٥) سلمان الفارسي أبو عبد الله أصله من قرية بأصبهان وهو الذي يقال له سلمان الخير ومن زعم أنهما اثنان

فقد وهم سكن الكوفة مات في خلافة علي رضي الله عنه بالمائة سنة وثلاثين. [ راجع الثقات ج: ٣

ص: ١٥٧ رقم: ٥٢٠، مشاهير علماء الأمصار ج: ١ ص: ٤٤ رقم: ٢٧٤، وراجع تقريب التهذيب ج ١

ص: ٢٤٦، والكاشف ج ١ ص ٤٥١ ]

مع بلال<sup>(١)</sup> الأفريقي الأسود البشرة حبشي اللغة ﷺ، معهم صهيب الرومي<sup>(٢)</sup> اللغة ﷻ، يجتمعون مع القرشي المكي العربي اللغة الصديق<sup>(٣)</sup> ﷺ ما الذي جمعهم، سوى دين

(١) بلال بن رباح مؤذن رسول الله ﷺ أعقبه أبو بكر الصديق رضي الله عنه وكان ترب أبي بكر وكان له ولاؤه وكنيته أبو عمرو ويقال أبو عبد الله ويقال له عبد الله وأمه حمالة قال لأبي بكر بعد موت النبي ﷺ إن كنت أعقبته الله فدعني أذهب حيث شئت وإن كنت أعقبته لنفسك فأمسكني قال أبو بكر أذهب حيث شئت فذهب إلى الشام مؤثراً للجهاد على الأذان إلى أن مات سنة عشرين ويقال إن قبره بدمشق وسمعت أهل فلسطين يقولون إن قبره بعمواس وقد قيل إن قبره بداريا وامرأة بلال هند الخولانية وكان لبلال يوم مات بضع وستون سنة. [ راجع العلامة محمد بن حبان بن أحمد أبو حاتم التميمي البستي المتوفي ٣٥٤ - مشاهير علماء الأمصار ج: ١ ص: ٥٠ رقم: ٣٢٣ - دار الكتب العلمية - بيروت ١٩٥٩م - عدد الأجزاء ١ - تحقيق م. فلايشهر، الثقات ج: ٣ ص: ٢٨ رقم: ٩٥ ]

(٢) صهيب بن سنان بن مالك ويقال خالد بن عبد عمرو بن عقيل ويقال طفيل بن عامر بن جندلة بن سعد بن خزيمه بن كعب بن سعد بن أسلم بن أوس بن زيد مائة بن النمر بن قاسط النمري أبو يحيى وأمه من بني مالك بن عمرو بن تميم وهو الرومي قيل له ذلك لأن الروم سيوه صغيراً قال بن سعد وكان أبوه وعمه على الأبله من جهة كسرى وكانت منازلهم على دجلة من جهة الموصل فنشأ صهيب بالروم فصار أكن ثم اشتراه رجل من كلب فباعه بمكة فاشتراه عبدالله بن جدعان التميمي فأعقبه ويقال بل هرب من الروم فقدم مكة فحالف بن جدعان وروى بن سعد أنه أسلم هو وعمار ورسول الله صلى الله عليه وسلم في دار الأرقم، وهاجر إلى المدينة مع علي بن أبي طالب في آخر من هاجر في تلك السنة فقدم في نصف ربيع الأول وشهد بدرا والمشاهد بعدها، ورواه بن عدي من حديث أنس والطبراني من حديث أم هانئ ومن حديث أبي أمامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم السباقي أربعة أنا سابق العرب وصهيب سابق الروم وبلال سابق الحبشة وسليمان سابق الفرس وروى بن عبيدة في تفسيره وابن سعد من طريق منصور عن مجاهد أول من أظهر إسلامه سبعة فذكره فيهم. وروى عنه أولاده حبيب وحزمة وسعد وصالح وصفي وعبد الله وعثمان ويحمد وحفيدة زياد بن صفي وروى عنه أيضاً جابر الصحابي وسعيد بن المسيب وعبد الرحمن بن أبي ليلى وآخرين قال الواقدي مات صهيب في شوال سنة ثمان وثلاثين وهو بن سبعين. ( راجع الإصابة لابن حجر - الصاد بعدها الهاء [ص: ٤٤٨/٤٥٠]. رقم: ٤١٠٨. وراجع سير أعلام النبلاء ج: ٢ ص: ٢١/١٨ رقم: ٤. )

(٣) هو الصحابي الجليل عبد الله بن أبي قحافة أبو بكر الصديق رضي الله عنهما كان اسمه في الجاهلية عبد الكعبة فسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله واسم أبيه أبي قحافة عثمان بن عامر بن عمرو ابن كعب بن سعد بن تيم بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر القرشي التيمي وأمه أم الخير بنت صخر بن عامر بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة واسمها سلمى، شهد بدرا بعد مهاجرته مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة إلى المدينة، وأنه لم يكن رفيقه من أصحابه في هجرته غيره وهو كان مؤنساً في الغار إلى أن خرج معه مهاجرين، وهو أول من أسلم من الرجال، وأول من صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، وعن عائشة أم المؤمنين قالت إني لفي بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه بالفناء وبينهم الستر إذ أقبل أبو بكر رضي الله عنه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سره أن ينظر إلى عتيق من النار فليتنظر إلى هذا قالت وإن اسمه الذي سماه به أهله لعبد الله بن عثمان بن عامر بن عمرو، وسمى الصديق لبداره إلى تصديق رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل ما جاء به صلى الله عليه وسلم ولتصديقه له في خبر الإسراء، واسلم على يد أبي بكر الزبير وعثمان وطلحة وعبد الرحمن بن عوف، وعن هشام بن عروة عن أبيه قال أسلم أبو بكر وله أربعون ألفاً أنفقها كلها على رسول الله صلى الله عليه وسلم في سبيل الله وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نفعتني مال ما نفعتني مال أبي بكر وأعتق أبو بكر سبعة كانوا يعذبون في الله منهم بلال وعامر بن فهيرة، وعن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن من آمن الناس على في صحبته وماله أبو بكر. ولو كنت متخذاً خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً، ولكن أخوة الإسلام لا يتقين في المسجد خوفاً إلا خوفاً أبي بكر. استخلفه رسول الله صلى الله عليه وسلم على أمته من بعده بما أظهر من الدلائل البينة على محبته في ذلك وبالتعريض الذي يقوم مقام التصريح ولم يصرح بذلك لأنه لم يؤمر فيه بشيء، وكان لا يصنع شيئاً في دين الله إلا بوحى والخلافة ركن من أركان الدين، وبويع له بالخلافة في اليوم الذي مات فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم في سقيفة بني ساعدة ثم بويع البيعة العامة يوم الثلاثاء من غد ذلك اليوم، ومكث أبو بكر في خلافته سنتين وثلاثة أشهر إلا خمس ليالٍ وقيل سنتين وثلاثة أشهر وسبع ليالٍ، قام بقتال أهل الردة وظهر من فضل رأيه في ذلك وشدته مع لينه ما لم يحتسب فأظهر الله به دينه وقتل على يديه وببركته كل من ارتد عن دين الله حتى ظهر أمر الله وهم كارهون. [ الاستيعاب ج: ٣ ص: ٩٦٣ رقم: ١٦٣٣ ]

#### الفصل الأول: تحديد المفاهيم والمصطلحات

واحد هو دين الإسلام، الذى جعلهم يتحدثون فى صف واحد مع اختلاف ألوانهم وجنسياتهم، ولغاتهم.

كما أن اللغة قد سقطت فى التأليف بين الناس، بدليل أن أبا لهب ابن عبد المطلب: كان قرشياً، هاشمياً من أسره سيدنا محمد (ﷺ) ومع هذا لم يجمعه بالعباس أخيه اللغة، والأسرة والأبوة واللون والبلد، سقطت جميعها تحت الدين فالدين أعلى الروابط وأقدسها وليس اللغة.

﴿يَدْنَا عَلَى ذَٰلِكَ قَوْلُهُ ﷺ: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا﴾ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَىٰكُمْ﴾ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴿١﴾﴾.

✽ يقول العلامة القرطبي<sup>(١)</sup>: قوله تعالى: "يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى" يعني آدم<sup>(٢)</sup> وحواء<sup>(٣)</sup>. وقيل نزلت الآية في أبي هند حين أمر رسول الله ﷺ بني

(١) سورة الحجرات - الآية ١٣.

(٢) الإمام القرطبي: هو أبو عبدالله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرج الأنصارى الخزرجى الأندلسى القرطبي، استقر آخر حياته فى مدينة الميناوى أعمالها، وتوفى ودفن بها ليلة التاسع من شوال سنة ٦٧١هـ. [راجع فى هذا الشأن - الجامع لأحكام القرآن للقرطبي - ج ١ ص ٨/٧ - دار الفد العربى ١٤٠٩هـ/١٩٨٨م - ط ١، وطبقات المفسرين للداودى ج ٢ ص ٦٩]

(٣) اسم عبرى معناه إنسان أبو الجنس للبشر، ومعناه فى اللغة العبرية آدم، وهى الأحمر، ويقول بعض علمائهم أنها فى الأصل الأشورى آداموا ومعناها يعمل أو ينتج، وهو الإنسان الأول الذى صنعه الله كبقية المخلوقات. وقد خلقه الله ذكراً وأنثى، لكنه جبل رجلاً أولاً، ثم أنثى ثانياً، وجعله الله من تراب الأرض، ونفخ فى نفسه نسمة حياة، وخلق الله على صورته، وبالتالي فإن التشابه بين آدم وصورة الله واقع فى المعرفة والرب وقداسة الحق، وقد وضع فى جنة عدن ليعلمها ويحفظها، وصنع له الرب معينا من نظيره، إذ أخذ ضلعا من أضلاعه وبناها امرأة وأحضرها إليه وأمره الرب أن لا يأكل من شجرة معرفة الخير والشر؛ لأن لا يموت. فتعدى الأمر فحق عليه حكم الموت، ولعننت الأرض بسببه، وحكم عليه أن يأكل منها بالتمتع كل أيام حياته، وطرد من جنة عدن، وبه دخلت الخطيئة إلى العالم، وقد عاش عمراً تجاوز التسعمائة والثلاثين سنة، حيث ولد له فى تلك السنة ابنا أسماه شيث. [راجع قاموس الكتاب المقدس ص ٤/٣]

(٤) حواء اسم عبرى معناه حياة، الاسم الذى أعطاه آدم للمرأة الأولى؛ لأنها أم لكل حى حالا بعد خلقه، أحضرت إليه لكى تكون معينا له، وقد تكونت حواء من جنب آدم، مع أنه يسود عليها وهى تخضع له، ولكى يمتحن طاعتها منعهما من أن يذوقا ثمر الشجرة، لكن الحية تحت تأثير شيطاني قادت حواء فى الشك فى صلاح الله، ثم إلى أكل الشجرة المحرمة، ثم النهى على آدم أن يأكل هو الآخر، فأكل منها وشاركها ذنبها، وكانت النتيجة سقوط الإنسان، وطرد الزوجين المذنبين من الجنة. (قاموس الكتاب المقدس ص ٣٢٨). وهذا ما لا ائفق معهم عليه فيه. ولا يتفق معهم أى مفكر مسلم يستمد أفكاره من الكتاب والسنة النبوية المطهرة، وصارت حواء على التوالى أم قايين وشيث وهابيل وبنيان وبنت آخرين. (راجع قاموس الكتاب المقدس ص ٣٢٨).

ببِاضَةِ أَنْ يَزُوجُوا أَبَا هِنْدَ امْرَأَةً مِنْهُمْ، فَقَالُوا لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: نَزُوجُ بَنَاتِنَا مَوَالِينَا؟ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: "إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا<sup>(١)</sup>" الآية.

وَقِيلَ: إِنَّهَا نَزَلَتْ فِي ثَابِتِ بْنِ قَيْسِ بْنِ شِمَاسٍ. وَقَوْلُهُ فِي الرَّجُلِ الَّذِي لَمْ يَتَفَسَّحْ لَهُ: ابْنُ فَلَانَةٍ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: [مَنْ الذَّاكِرُ فَلَانَةٌ؟] قَالَ ثَابِتٌ: أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: [انْظُرْ فِي وَجْهِ الْقَوْمِ] فَتَنْظُرُ، فَقَالَ: [مَا رَأَيْتَ؟] قَالَ رَأَيْتُ أَبْيَضَ وَأَسْوَدَ وَأَحْمَرَ، فَقَالَ: [فَإِنَّكَ لَا تَفْضُلُهُمْ إِلَّا بِالتَّقْوَى] فَتَزَلَّتْ فِي ثَابِتِ هَذِهِ الْآيَةِ. وَنَزَلَتْ فِي الرَّجُلِ الَّذِي لَمْ يَتَفَسَّحْ لَهُ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ﴾<sup>(٢)</sup>.

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ﷺ: لَمَّا كَانَ يَوْمُ فَتْحِ مَكَّةَ أَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ بِإِلَالَةٍ حَتَّى عَلَا عَلَى ظَهْرِ الْكَعْبَةِ فَأَذَّنَ، فَقَالَ عَتَابُ بْنُ أُسَيْدِ بْنِ أَبِي الْعَيْصِ<sup>(٣)</sup>: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي قَبِضَ أَبِي حَتَّى لَا يَرَى هَذَا الْيَوْمَ. قَالَ الْحَارِثُ بْنُ هِشَامٍ<sup>(٤)</sup>: مَا وَجَدَ مُحَمَّدٌ غَيْرَ هَذَا الْغُرَابِ الْأَسْوَدِ مُؤَذِّنًا. وَقَالَ سَهِيلُ بْنُ عَمْرٍو<sup>(٥)</sup>: إِنْ يَرِدُ اللَّهُ شَيْئًا يَغْيِرُهُ. وَقَالَ أَبُو سَفْيَانَ: إِنِّي لَا أَقُولُ شَيْئًا أَخَافُ أَنْ يَخْبِرَ بِهِ رَبُّ السَّمَاءِ.

(١) العلامة البيهقي - سنن البيهقي الكبرى ج: ٧ ص: ١٣٦ - باب لا يرد نكاح غير الكفو إذا رضى به الزوجة ومن له الأمر معها وكان مسلم - الحديث رقم: ١٣٥٥٨.

(٢) سورة المجادلة - الآية ١١.

(٣) عتاب بن أسيد بن أبي العيص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف القرشي كنيته أبو محمد، وقد قيل أبو عبد الرحمن، وله رسول الله مكة وهو ابن ثمانين سنة حين خرج إلى حنين، وتوفي يوم توفي أبو بكر الصديق ولم يعلم أحدهما بموت الآخر، لأن هذا مات بمكة وذلك بالمدينة، وأم عتاب زينب بنت أبي عمرو بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف. [راجع الثقات ج ٣ ص ٣٠٤ رقم: ٩٨٩، والمقتنى في سرد الكنى ج ١ ص ٣٦٥ رقم: ٣٧٧٧]

(٤) الحارث بن هشام بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم بن يقظة بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب المخزومي القرشي أبو عبد الرحمن المكي، أخو أبي جهل، أسلم يوم الفتح وخرج إلى الشام مجاهدًا فقتل يوم اليرموك، وقيل إنه توفي في طاعون عمواس سنة ١٨هـ، [راجع تهذيب التهذيب ج ٢ ص ١٤٠ رقم: ٢٨١، والثقات ج ٣ ص ٧٢ رقم: ٢٢٩، والجرح والتعديل ج ٣ ص ٩٢ رقم: ٤٢٩]

(٥) سهيل بن عمرو بن عبد شمس بن عبد ود بن نصر بن مالك بن حسل بن عامر بن لؤي القرشي أبو يزيد والد أبي جندل بن سهيل من أهل مكة انتقل إلى المدينة وأمه حبي بنت قيس بن ضبيس بن ثعلبة بن حبان بن غنم بن مليح بن عمرو بن خزاعة، وهو من قريش خرج مع رسول الله إلى حنين وهو مشرك، وأسلم بالجرانة وكان من المؤلفة قلوبهم ثم حسن إسلامه وخرج إلى الشام في خلافة عمر غازيا ومات بها في طاعون عمواس سنة ثمان عشرة. [راجع الثقات ج ٣ ص ١٧١ رقم: ٥٥٦]



فأتى جبريل النبي ﷺ وأخبره بما قالوا، فدعاهم وسألهم عما قالوا فأقروا، فأنزل الله تعالى هذه الآية. حيث زجرهم عن التفاخر بالأنساب، والتكاثر بالأموال، والازدراء بالفقراء، فإن المدار على التقوى. أي الجميع من آدم وحواء، إنما الفضل بالتقوى<sup>(١)</sup>.

❖ وعن ابن عمر<sup>(٢)</sup> رضى الله عنهما أن رسول الله ﷺ خطب بمكة فقال: «يا أيها الناس إن الله قد أذهب عنكم عيبة الجاهلية وتعاطمها بآبائها. فالناس رجلان: رجل بر تقي كريم على الله، وفاجر شقي هين على الله. والناس بنو آدم وخلق الله آدم من تراب قال الله تعالى: "يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله أتقاكم إن الله عليم خبير»<sup>(٣)</sup>.

❖ وعن أبي مالك الأشعري<sup>(٤)</sup> قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله لا ينظر إلى أحسابكم ولا إلى أنسابكم، ولا إلى أجسامكم ولا إلى أموالكم، ولكن ينظر إلى قلوبكم، فمن كان له قلب صالح تحنن الله عليه وإنما أنتم بنو آدم وأحبكم إليه أتقاكم»<sup>(٥)</sup>. وللإمام علي بن أبي طالب عليه السلام في هذا المعنى وهو مشهور من شعره:

|                              |   |
|------------------------------|---|
| الناس من جهة التمثيل أكفاء   | أبـوهم آدم والأم حـواء                    |
| نفس كنف وأرواح مشاكلة        | وأعظم خلقت فيهم وأعضاء                    |
| فإن يكن لهم من أصلهم حسب     | يفـاخرون به فـالطين والماء                |
| ما الفضل إلا لأهل العلم إنهم | على الهدى لمن استهدى إداؤ                 |
| وقدر كل امرئ ما كان يحسنه    | وللرجال على الأفعال سبباؤ                 |
| وضد كل امرئ ما كان يجله      | والجاهلون لأهل العلم أعداء <sup>(٦)</sup> |

(١) العلامة القرطبي - تفسير القرطبي - ج ١٦ ص ٣٤١.

(٢) عبدالله بن عمر بن الخطاب بن نفيل القرشي العدوي أبوه الصحابي الجليل خليفة المسلمين الثاني عمر بن الخطاب عليه السلام، وأمه زينب بنت مظعون الجمحية. ولد سنة ثلاث من المبعث النبوي فيما جزم به الزبير بن بكار قال هاجر وهو بن عشر سنين وكذا قال الواقدي حيث قال مات سنة أربع وثمانين وقال بن منده كان بن إحدى عشرة ونصف ونقل الهيثم بن عدي عن مالك أنه مات وله سبع وثمانون سنة فعلى هذا كان له في الهجرة ثلاث عشرة وقد ثبت عنه أنه كان له يوم بدر ثلاث عشرة وبدر كانت في السنة الثانية وأسلم مع أبيه وهاجر وعرض على النبي صلى الله عليه وسلم ببدر فاستصغره ثم بأحد فكذلك ثم بالخندق فأجازه وهو يومئذ بن خمس عشرة سنة - راجع الإصابة في تمييز الصحابة - (العلامة شهاب الدين أحمد بن علي بن حجر العسقلاني المتوفى سنة ٨٥٢هـ)، فما ورد عن اسم عبدالله رقم ٤٨٣٧.

(٣) الإمام الترمذي - سنن الترمذي ج: ٥ ص: ٣٨٩ - الحديث رقم: ٣٢٧٠.

(٤) أبو مالك الأشعري له صحة قيل اسمه الحارث بن الحارث وقيل عبيد الله وقيل عمرو وقيل كعب بن عاصم وقيل كعب بن كعب وقيل عامر بن الحارث بن هانئ بن كلثوم. روى عن النبي ﷺ وروى عنه عبد الرحمن بن غنم الأشعري وأبو صالح الأشعري وربيع بن عمر والجرشي وشريح بن عبيد الحضرمي وشهر بن حوشب وأبو سلام الأسود وغيرهم. سكن الشام وتوفي رحمه الله في خلافة عمر. راجع تهذيب التهذيب ج ١٢ ص ٢٣٩ رقم: ١٠٠١، والنفقات ج ٣ ص ٧٥ رقم: ٢٣٧، والجرح والتعديل ج ٧ ص ١٦٠ رقم: ٨٩٨ والإصابة ج ٤ ص ٦٥٤ رقم: ٥٨٨٧، والمقتنى في سرد الكنى ج ٢ ص ٦٢ رقم: ٥٥٨٤ [

(٥) العلامة الطبري - المعجم الكبير ج: ٣ ص: ٢٩٧ - باب آداب النفوس - الحديث رقم: ٣٤٥٦.

(٦) العلامة القرطبي - تفسير القرطبي - ج ١٦ ص ٣٤١.

﴿ وعن أبي نصره<sup>(١)</sup> قال: « حدثني من سمع خطبة النبي ﷺ في وسط أيام التشريع فقال يا أيها الناس إن ريكم واحد وأباكم واحد، ألا لا فضل لعربي على عجمي، ولا لعجمي على عربي، ولا أسود على أحمر، ولا أحمر على أسود إلا بالتقوى، اللهم هل بلغت قالوا بلغ رسول الله ﷺ. »

ثم قال: أي يوم هذا؟ قالوا يوم حرام، ثم قال أي بلد هذا؟ قالوا بلد حرام قال فإن الله عز وجل قد حرم بينكم دماءكم وأموالكم، قال ولا أدري، قال وأعراضكم أم لا<sup>(٢)</sup>؟ كحرمة يومكم هذا، في شهركم هذا، في بلدكم هذا اللهم هل بلغت قالوا بلغ رسول الله ﷺ قال ليبلغ الشاهد منكم الغائب<sup>(٣)</sup>».

﴿ وفي الحديث الشريف: عن أبي ذر<sup>(٤)</sup> أنه أن النبي ﷺ قال له: « انظر فإنك لست بخير من أحمر ولا أسود إلا أن تفضله بتقوى<sup>(٥)</sup>».

(١) أبو نصر: المنذر بن مالك بن قطعة الإمام المحدث الثقة أبو نصر العبيدي ثم العوفي البصري والعوفة بطن من عبد القيس. حدث عن علي وأبي هريرة وعمران بن حصين وابن عباس وابن عمر وجابر بن سمرة وأبي سعيد الخدري وجابر وابن الزبير وطائفة من الصحابة وأرسل عن أبي ذر، وحدث أيضاً عن صهيب مولى ابن عباس وسمير بن نهار وسعد ابن الأطول وعبد الله بن مولة وقيس بن عباد وأبي فراس النهدي وعدة وكان من كبار العلماء بالبصرة. وحدث عنه قتادة ويحيى بن كثير وسليمان التيمي وعاصم الأحول وأبو بشر وعلي بن زيد بن جدعان وسعيد الجريدي وحמיד الطويل وداود بن أبيه هند والصلت بن دينار وعبد العزيز بن صهيب وعوف الأعرابي وكههم بن الحسن وأبو الأشهب العطاردي والمستمر بن الريان وأبو عقيل الدورقي والقاسم بن الفضل الحداني وابنه عبد الملك ابن أبي نصر والعوام بن حمزة وسعيد بن أبي عروبة وسويد بن حجير وعبد الله بن شاذب وخلق سواهم. مات رحمه الله سنة ثمان ومئة أو سنة سبع وأوصى أن يصلي عليه الحسن ففعل عليه وذلك في إمارة عمر بن هبيرة على العراق. [ راجع سير أعلام النبلاء، ج ٤ ص ٥٢٩ رقم: ٢٢٠/٢١٤ ]

(٢) هذا ليس شكا من الراوي في تبليغ رسول الله ﷺ قومه، ولكنه شك في سماع الراوي، حتى يتنزه مقام الرسول ﷺ وقوله عن وقوع الشك فيه، والفرق كبير.

(٣) العلامة الحافظ نور الدين الهيثمي - مجمع الزوائد ومنبع الفوائد ج: ٣ ص: ٢٦٦ وقال: رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح

(٤) أبو ذر الغفاري الزاهد المشهور الصادق للهجة مختلف في اسمه واسم أبيه والمشهور أنه جندب بن جندب بن سكن وقيل بن عبدالله وقيل اسمه بربر وقيل بالتصغير والاختلاف في أبيه كذلك إلا في السكن قيل يزيد وعرفة وقيل اسمه هو السكن بن جندب بن قيس بن بن عمرو بن مليل بالأمين مصغرا بن صغير بمهملتين مصغرا بن حرام بمهملتين بن غفار وقيل اسم جده سفيان بن عبيد بن حرام بن غفار واسم أمه رملة بنت الوقعة غفارية أيضا ويقال إنه أخو عمرو بن عبسة لأمه وقع في رواية لابن ماجه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأبي ذر يا جندب بالتصغير وهذا الاختلاف في اسمه واسم أبيه أسنده كله بن عساكر إلى قائله وقال هو إن بريرا تصحيف بريق وكذا زيد ويزيد وعرفة وكان من السابقين إلى الإسلام. وأخرج الطبراني من حديث أبي الدرداء قال: « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبتدئ أبا ذر إذا حضر ويتفقده إذا غاب ». وأخرج أبو داود وأحمد « عن عبدالله بن عمرو سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما أقلت الغبراء ولا أظلت الخضراء أصدق لهجة من أبي ذر ». وروى أبو ذر عن النبي ﷺ أحاديث كثيرة، وروى عنه أنس وابن عباس وأبو إدريس الخولاني وزيد بن وهب الجهني وأحنف بن قيس وجبير بن نفير وعبد الرحمن بن تميم وسعيد بن المسيب وخالد بن وهبان بن خالة أبي ذر وآخرون. وكانت وفاته بالربرة سنة إحدى وثلاثين وقيل في التي بعدها وعليه الأكثر وصلى عليه ابن مسعود بالربرة ثم قدم المدينة فمات بعده بتليل. راجع الإصابة في تعريف الصحابة لابن حجر العسقلاني - وجدت في: القسم الأول (من ذكر له صحبة، وبيان ذلك) ٩٨٦٨ - ص ١٢٦/١٢٩.

(٥) العلامة الهيثمي - مجمع الزوائد ج: ٨ ص: ٨٤

## الفصل الأول: تحديد المفاهيم والمصطلحات

لكن البهائي حسين على المازندرانى وريث البابية، وسليل الباطنية، قد جند نفسه، كما جنده آخرون للتأثر من الإسلام والمسلمين، ولطالما تشوق إلى هذا التأثير قومه من الفرس والمجوس، وهاهو يمارس ذلك نيابة عنهم<sup>(١)</sup>، ومن كان ذلك حاله، فلا ينتظر منه سوى الاضطراب والقلق على كل ناحية.

﴿وقد أمتن الله على عباده بالإيمان الذى أنقذهم من الضلال فقال تعالى ﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا ۚ وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَىٰ شَفَا حُفْرَةٍ مِّنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُم مِّنْهَا ۚ كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾﴾<sup>(٢)</sup>.

﴿يقول الطاهر بن عاشور<sup>(٣)</sup>: «واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا» ثنى أمرهم بما فيه صلاح أنفسهم لأخراهم بأمرهم بما فيه صلاح حالهم في دنياهم وذلك بالاجتماع على هذا الدين، وعدم التفرق، ليكتسبوا باتحادهم قوة ونماء والاعتصام افتعال من عصم وهو طلب ما يعصم أي يمنع المعنيين مع إرادة غيره.

ولا شك أنه عند إرادة غيره لا يكون المعنى الآخر مقصودا وفي هذا الوجه لا يكون الكلام صريحا في الأمر بالاجتماع على الدين فيؤول إلى أمر كل واحد منهم بذلك على ما هو الأصل في معنى مثل هذه الصيغة ويصير قوله (جميعا) محتملا لتأكيد العموم المستفاد من واو الجماعة»<sup>(٤)</sup>.

(١) الدكتور حسن محرم الحويني - البابية والبهائية والقاديانية ص ٥١. (٢) سورة آل عمران الآية ١٠٣ (٣) هو العلامة محمد الطاهر بن عاشور، رئيس المفتين المالكيين بتونس، من أشهر مؤلفاته: مقاصد الشريعة الإسلامية، وتفسير التحرير والتنوير. توفي سنة ١٣٩٣ هـ. (الأعلام للزركلي ج ٦ ص ١٦٤). (٤) التحرير والتنوير ص ٧٩٦ - وقوله (ولا تفرقوا) تأكيد لمضمون اعتصموا جميعا كقوله: ذممت ولم تحمد. على الوجه الأول في تفسير (واعتصموا بحبل الله جميعا). وأما على الوجه الثاني فيكون قوله (ولا تفرقوا) أمرا ثانيا للدلالة على طلب الاتحاد في الدين، وفي الآية دليل على أن الأمر بالشيء يستلزم النهي عن ضده وقوله (واذكروا نعمة الله عليكم) تصويرا لحالهم التي أمروا بأن يكونوا عليها وهي الاعتصام جميعا بجامعة الإسلام الذي كان سبب نجاتهم من تلك الحالة وفي ضمن ذلك تذكير بنعمة الله تعالى الذي اختار لهم هذا الدين وفي ذلك تحريض على إجابة أمره تعالى إياهم بالاتفاق. والتذكير بنعمة الله تعالى طريق من طرق مواعظ الرسل، وهذا التذكير خاص بمن أسلم بعد أن كان في الجاهلية لأن الآية خطاب للصحابة ولكن المنة به مستمرة على سائر المسلمين لأن كل جبل يقدر أن لو لم يسبق لإسلام الجيل الذي قبله لكانوا هم أعداء وكانوا على شفا حفرة من النار والظرفية في قوله (إذ كنتم أعداء) معتبر فيها التعقيب من قوله (فألف بين قلوبكم) إذ النعمة لم تكن عند العداوة ولكن عند حصول التآليف عقب تلك العداوة والخطاب للمؤمنين وهم يومئذ المهاجرين والأنصار وأفراد قليلون من بعض القبائل القريبة وكان جميعهم قبل الإسلام في عداوة وحروب فالأوس والخرج كانت بينهم حروب دامت مائة وعشرين سنة قبل الهجرة ومنهما كان يوم بعثت والعرب كانوا في حروب وغارات بل وسائر الأمم التي دعاهم الإسلام كانوا في تفرق وتخاذل فصار الذين دخلوا في الإسلام إخوانا وأولياء بعضهم لبعض لا يصددهم عن ذلك اختلاف أنساب ولا تباعد مواطن ولقد حاولت حكماؤهم وأولو الرأي منهم التآليف بينهم وإصلاح ذات بينهم بأقننين الدعاية من خطابة وجاء وشعر فلم يصلوا إلى ما ابتغوا حتى ألف الله بين قلوبهم بالإسلام فصاروا بذلك التآليف بمنزلة الأخوان. (راجع التحرير والتنوير ج ١ ص ٧٩٧-٧٩٨)

ومن ثم فإن اختلاف الألسنة، والمعطى اللغوى ليس سوى دليل على قدرة البارئ الصانع جل علاه<sup>(١)</sup>، فى نفس الوقت لو كانت مفردات اللغة هى التى تربط بين الجماعات، فلماذا اختلف البابيون مع البهائيين؟ بل ومن أوقع بينهم القتال الدامى؟ أليسوا جميعاً إيرانيين وفى بلاد فارس نشئوا وعلى ترابها تقلبوا؟

❖ لماذا قامت حروب طاحنة بين هؤلاء البهائيين وجيوش الشاه؟ أليسوا ينطقون جميعاً لغة واحدة هى الفارسية، ويتعصبون لجنس واحد، ثم ألم يقع تنازع بين البهاء وأخيه صبح أزل، حتى برزت سيوف الفريقين وسالت الدماء من الطرفين، مع أنهما من جنس واحد؟ بل ومن أسرة واحدة.

ألم يقع قتال بين عباس أفندى وأخيه محمد على، وهما أبنا حسين على البهاء الأكبر، أين وحدة اللغة، التى يتغنى بها هؤلاء هل سقطت؟ أم تلاشت؟ أم أن آمال هؤلاء كانت سراباً أم ضاعت أدراج الرياح؟.

ألم يقع حسين على المازندراني فى مخالفة اللغة مع سابقه الباب، الذى كتب الإيقان بالفارسية، وكلمات الحكمة بالعربية، وهكذا صار الانتقال من لغة إلى لغة قاعدة يسير عليها البهائيون.

✱ يقول المازندراني «يا قلمى الأعلى بدل لغتى الفصحى، باللغة النوراء الفارسية»<sup>(٢)</sup>. فهل مثل هؤلاء يمكن الاعتماد على أصولهم أو الوقوف باحترام لدى نصوصهم، أم أنهم فقدوا أسس القبول فلم تعد الحاجة داعية إلى قبولهم، أو اعتبار ما ينقلون أفكاراً صحيحة.

لله در القائل

إن كنت لا تدري قتلك مصيبة وإن كنت تدري فالمصيبة أعظم

وما يمارسه البهائيون أو يدعون إليه هو المصيبة الأعظم، والفكرة الساقطة والخيال الذى يضر بأصحابه ولا ينفعهم.

(١) الأستاذ / إحسان إلهى ظهير - البهائية - ص ١٢١

(٢) حسين على المازندراني - مجموعة الألواح - طرازات - ص ١٢٣ \*

## المبدأ الرابع: تحقيق السلام العالمي:-

❖ تدعو البهائية إلى فكرة تحقيق السلام العالمي بين جميع الناس، ويعتقدون أن تحقيقها أمر ممكن، ويزعمون أنها تدل على ألوهية حسين على، ونبوغ عباس أفندي ونبوته، على أساس أن ترك الحروب والنزاع والجدل يحقق للناس مصالح عظيمة فيقول البهائيون نهيناكم عن النزاع والجدال نهياً عظيماً هذا أمر الله في هذا الظهور الأعظم<sup>(١)</sup>.

كما أن القتال فيه عدوان على نفوس فيها البراءة، ومثله يعتبر جريمة ترتكب مع من لا يملك القدرة على الدفاع، والوحي البهائي يقول لا تقاتلوا حتى لا تقتلوا<sup>(٢)</sup>.

بل أن البهائية يطالبون الناس بالاستسلام، وإن أدى بهم ذلك إلى القتل فلأن يموت الواحد منهم مقتولاً خير أن يموت قاتلاً يقول المازندراني «قلت لأن تقتلوا خيراً من أن تقتلوا، إذ لا يجوز رفع السلاح ولو للدفاع عن النفس، لأن أول جريمة كانت قتل أبين آدم لأخيه وأنا أنهاكم عن ذلك»<sup>(٣)</sup>.

والذي يطالعه المثقف العادي في النصوص البهائية ويراهم مطالبين الناس بترك الدفاع، حتى وإن كان عن النفس الدين أو العرض أو الأرض أو المال طاغين بهذه الأفكار الهزيلة على النصوص الشرعية

❦ ففي الحديث الشريف عن طلحة بن عبد الله بن عوف<sup>(٤)</sup> عن سعيد بن زيد قال سمعت رسول الله ﷺ: «يقول من قتل دون ماله فهو شهيد، ومن قتل دون دينه فهو شهيد، ومن قتل دون دمه فهو شهيد ومن قتل دون أهله فهو شهيد»<sup>(٥)</sup>،

(١) حسين على المازندراني - بهاء الله والعصر الحديث - ص ١٢٣ .

(٢) حسين على المازندراني - الأقدس - ص ٢٥٣ .

(٣) حسين على المازندراني - بهاء الله والعصر الحديث - ص ١٦٣ .

(٤) طلحة بن عبد الله بن عوف الزهري بن أخي عبد الرحمن بن عوف سمع أبا هريرة عبد الرحمن بن عوف وعثمان روى عنه سعد بن إبراهيم مدني. ( راجع التاريخ الكبير لابن حجر ج: ٤ ص: ٣٤٥ - رقم ٣٠٧٤،

وراجع الجرح والتعديل ج: ٤ ص: ٤٧٢ )

(٥) الإمام الترمذي سنن الترمذي ج ٤ ص ٣٠ - رقم: ١٤٢١، وقال هذا حديث حسن صحيح، وأخرجه النسائي - ٢٤ باب من قاتل دون دينه - رقم: ٤٠٩٥ .

﴿ كما أن الآيات القرآنية حاضرة على قتال المشركين الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر ﴾ في قوله تعالى ﴿ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴾<sup>(١)</sup>.

أمرت الآية بقتال من وصفتهم: ﴿ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ... ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ ﴾ وجعلت لقتالهم غاية يحرم قتالهم بعدها، وهى إعطاء الجزية والصغار<sup>(٢)</sup>. ﴿ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴾ فسر العلماء إعطاء الجزية بأنه التزامها<sup>(٣)</sup>، وفسروا الصغار بأنه التزام أحكام الإسلام<sup>(٤)</sup>.

وفي الحديث الشريف عن سليمان بن بريدة<sup>(٥)</sup>، عن أبيه. قال: « كان رسول الله ﷺ، إذا أمر أميراً على جيش أو سرية، أوصاه فى خاصته بتقوى الله ومن معه من المسلمين خيراً. ثم قال (اغزوا باسم الله. وفى سبيل الله. قاتلوا من كفر بالله. الغزوا ولا تغلوا ولا تغدروا ولا تمثلوا ولا تقتلوا وليداً.

وإذا لقيت عدوك من المشركين فادعهم إلى ثلاث خصال. فأتيهن ما أجابوك فاقبل منهم، وكف عنهم. ثم ادعهم إلى الإسلام. فإن أجابوك فاقبل منهم وكف عنهم. ثم ادعهم إلى التحول من دارهم إلى دار المهاجرين. وأخبرهم أنهم، إن فعلوا ذلك، فلهم ما للمهاجرين، وعليهم ما على المهاجرين.

(١) سورة التوبة - الآية ٢٩.

(٢) الإتيان فى علوم القرآن للسيوطى - ج ١ ص ١٦١ - ط الثالثة - مصطفى البابى الحلبي ١٣٧٠هـ، الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ١٠٩/٨، ١١٠ - طبعة دار إحياء التراث العربى - بيروت ١٩٦٥م، أحكام القرآن للجصاص ٩٢/٣.

(٣) شرح فتح القدير ٤٤/٦. تبين الحقائق ٣/٣٤٣، أسنى المطالب ٤/٢١٠، المذهب ٢/٢٥٣، المغنى لابن قدامة ٥٠٠/٨.

(٤) الأم ٤/١٧٦، أسنى المطالب ٤/٢١٠، المغنى لابن قدامة ٥٠٠/٨.

(٥) سليمان بن بريدة بن حصيب الأسلمي عن أبيه وعمران بن حصين روى عنه علقمة بن مرثد ولدا فى بطن واحد على عهد عمر، ومات بمرور سنة خمس ومائة وقبره بغير قرية من قرى مر. (راجع مشاهير علماء الأمصار ج ١ ص ١٢٥ رقم: ٩٨٦، والتاريخ الكبير ج ٤ ص ٤ - باب الباء - رقم: ١٧٦١)

فإن أبوا أن يتحولوا منها، فأخبرهم أنهم يكونون كأعراب المسلمين. يجري عليهم حكم الله الذي يجري على المؤمنين. ولا يكون لهم في الغنيمة والفبي شيء. إلا أن يجاهدوا مع المسلمين.

فإن هم أبوا فسلهم الجزية. فإن هم أجابوك فاقبل منهم وكف عنهم. فإن هم أبوا فاستعن بالله وقاتلهم. وإذا حاصرت أهل حصن، فأرادوك أن تجعل لهم ذمة الله وذمة نبيه. فلا تجعل لهم ذمة الله وذمة نبيه. ولكن اجعل لهم ذمتك وذمة أصحابك. فإنهم، أن تخفروا ذممكم وذمم أصحابكم، أهون من أن تخفروا ذمة الله وذمة رسوله. <sup>(١)</sup>

فقول رسول الله ﷺ: « فَسَلُّهُمْ الجزية، فإن أجابوك فاقبل منهم وكف عنهم » دليل على إثبات مشروعية عقد الذمة الموجب للجزية.

وعن ابن عباس رضى الله عنهما. قال: « صالح رسول الله ﷺ أهل نجران على ألفي حُلَّةٍ، النصف في صفر والبقيّة في رجب يؤدونها إلى المسلمين، على أن لا تهدم لهم بيعة، ولا يخرج لهم قس، ولا يفتنوا على دينهم ما لم يحدثوا حدثاً أو يأكلوا الرّبا. » <sup>(٢)</sup>

وقوله تعالى ﴿ وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً ﴾ <sup>(٣)</sup> وقوله تعالى ﴿ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴾ <sup>(٤)</sup>

(١) أخرجه مسلم في كتاب " الجهاد والسير " - باب " تأمير الإمام الأمراء على البعوث، ووصية إياهم بآداب الغزو وغيرها " - الحديث رقم: ٣ - (١٧٣١) وراجع صحيح مسلم بشرح النووي ٣٩٢/١٢ وما بعدها طبعة دار المنار ١٩٩٨م. والمراد بـ [ (سرية) هي قطعة من الجيش تخرج منه تغير وتعود إليه. وقيل: هي الخيل تبلغ أربع مائة ونحوها. (في خاصته) أي في حق نفس ذلك الأمير خصوصاً. (ولا تغلوا) أي لا تخونوا في الغنيمة. (ولا تغدروا) أي ولا تنقضوا العهد. (ولا تمثلوا) أي لا تشوهوا القتلى بقطع الأنوف والأذان. (وليبدأ) أي صبيها. لأنه لا يقاتل (ذمة الله) الذمة، هنا. العهد. (أن تخفروا) يقال: أخفرت الرجل إذا نقضت عهده. وخفرت أمانته وحميته. ] ورواه الحافظ نور الدين الهيثمي في كتابه مجمع الزوائد في باب وصية الأمير في السفر. ص ٤٦٧ الحديث رقم: ٩٣١٢.

(٢) أخرجه أبو داود في كتاب الخراج والإمارة والفبي - باب أخذ الجزية ١٦٥/٣ رقم: ٣٠٤١ - طبعة دار الحديث. (٣) سورة التوبة - الآية ٣٦، قال العلامة النسفي: وقيل هي أول آية نزلت في القتال فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقاتل من قاتل ويكف عن كف أو الذين يناصبونكم القتال دون من ليس من أهل. (النسفي ج ١ ص ٩٣) وقال الإمام البيهقي: « وقاتلوا المشركين كافة " جميعاً عامة " كما يقاتلونكم كافة واعلموا أن الله مع المتقين " واختلف العلماء في تحريم القتال في الأشهر الحرم فقال قوم: كان كبيراً ثم نسخ بقوله: " وقاتلوا المشركين كافة " كأنه يقول فيهن وفي غيرهن » ( تفسير البيهقي ج ١ ص ٤٤ )

(٤) سورة البقرة الآية ١٩٠

﴿ قَالَ الْعَلَمَةُ الْبَيْضَاوِي<sup>(١)</sup> : » « وقاتلوا في سبيل الله ” جاهدوا لإعلاء كلمته وإعزاز دينه ” الذين يقاتلونكم ” قيل: كان ذلك قبل أن أمروا بقتال المشركين كافة المقاتلين منهم والمحاجزين

وقيل معناه: الذين يناصبونكم القتال ويتوقع منهم ذلك دون غيرهم من المشايخ والصبيان والرهبان والنساء أو الكفرة كلهم فإنهم بصدد قتال المسلمين وعلى قصده ويؤيد الأول ما روي: أن المشركين صدوا رسول الله ﷺ عام الحديبية وصالحوه على أن يرجع من قابل فيخلوا له مكة<sup>(٢)</sup> - شرفها الله - ثلاثة أيام فرجع لعمرة القضاء، وخاف المسلمون أن لا يوفوا لهم ويقاتلهم في الحرم أو الشهر الحرم، وكرهوا ذلك فنزلت ” ولا تعتدوا ” بابتداء القتال أو بقتال المعاهدة أو المفاجأة به من غير دعوة أو المثلة أو قتل من نهيتهم عن قتله ” إن الله لا يحب المعتدين ” لا يريد بهم الخير<sup>(٣)</sup>.

(١) البضاوي: الإمام القاضي أبو الفتح عبد الله بن محمد بن محمد بن محمد بن البضاوي الفارسي ثن البغدادي الحنفي أخو قاضي القضاة أبي القاسم الزينبي لأمه، سمع أبا جعفر بن المسلمة وأبا الغنائم بن المأمون وأبا محمد الصريفي وطائفة، وعنه السمعاني وابن عساكر وابن الجوزي والكندي وآخرون. قال السمعاني شيخ صالح متواضع متحرر في قضائه الخير متثبت توفي في نصف جمادى الأولى سنة سبع وثلاثين وخمس مئة (سير أعلام النبلاء ج: ٢٠ ص: ١٨٢ رقم: ١١٧)

(٢) ولم يكن ببلاد الحجاز قبل الإسلام ما يسمى بالدولة، وإنما قامت بها مدن لكل منها نظام سياسي، ومن أشهرها يثرب والطائف، أما حاضرتها في مكة. وكانت مكة عبارة عن قرية في وادٍ ضيق غير ذي ذرع، تحيط به الجبال من جميع الجهات. ويرى أنها سميت مكة لقلة مائها، أخذوا من قول العرب: إمتك الفصيل درع أمه، أي امتصه، وقيل: لأنها تمك الذنوب بمعنى أنها تذهب بها، ويقال لها بكة، بإبدال الميم باء موحدة، وقد ورد ذكرها بهذه الصورة في القرآن الكريم في قوله تعالى: ﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ﴾ [سورة آل عمران - الآية ٩٦]، وقيل مكة بالميم الحرم كله، وبكة المسجد، وهناك من يقول: إن العمالة لما اتخذوها سكناً لهم أول الأمر، أطلقوا عليها لفظ بكاء، وهي كلمة بابلية معناها البيت، وقد خلفت العمالة في الحجاز قبيلة جرهم اليمنية، وفي عهدهم قدم إلى مكة سيدنا إبراهيم عليه السلام مع زوجته هاجر المصرية، وابنها إسماعيل، وقد أمره الله تعالى ببناء البيت الحرام أو الكعبة، واشترك معه في بنائها ابنه إسماعيل عليه السلام. [راجع في هذا الشأن كتاب المعرفة - مدن ومديريات ص ١١٣ - سلسلة جامعة عن تاريخ الحضارة - طبع في لبنان بمطبعة داغر - الناشر: شركة ترادكسهم - شركة مساهمة سويسرية، وكذلك معجم البلدان لياقوت حموي - ج ٥ ص ٢١٠/٢١١ - طبعة دار الكتب العلمية بيروت ط ١ - تحقيق فريد عبدالعزيز الجندى، وكذلك الموسوعة العربية الميسرة - ج ٢ ص ١٧٣٣]

(٣) تفسير البضاوي - ج ١ ص ٤٧٥.



﴿ وَقَوْلُهُ تَعَالَى ﴿وَقَتْلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ فَإِنْ انْتَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ ١٧٢﴾ (١)،

﴿ يقول العلامة أبو السعود: ﴿ فَإِنْ انْتَهَوْا بعد مقاتلتكم عن الشرك فلا عدوان إلا على الظالمين، أي فلا تعتدوا عليهم إذ لا يحسن الظلم إلا لمن ظلم فوضع العلة موضع الحكم، وتسمية الجزاء بالعدوان للمشاكلة كما في قوله عز وجل فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه، أو أنكم إن تعرضتم للمنتهين صرتم ظالمين وتنعكس الحال عليكم، والفاء الأولى للتعقيب والثانية للجزاء ﴾ (٢).

فالقتال دفاعاً عن النفس فطرة، فطر الله الناس عليها، وعملية من العمليات التي تعبر عن ذاتية الكائن الحي، فما من كائن حي يحاول كائن آخر ممارسة العدوان عليه إلا نهض مدافعاً عن نفسه، مهما كانت إمكانياته في الضعف، أو قلة الحيلة، وربما ظل متمسكا بالدفاع حتى وإن وفاة أجله.

فما بالناس بعالم الإنسان الذي تنتزعه الرغبات وتكثر بين أفرادها المنازعات ويتقاسم أفرادها المطامع والأمنيات ألا يكون هؤلاء أكثر حرصاً على المدافعة وأكثر بعداً عن السلام الاجتماعي، متى تركت أمور الحياة لهم وبخاصة إذا بدوا عن نور الوحي الإلهي.

ثم إن فكرة تحقيق السلام العالمي يمكن أن تقع متى ألتزم الناس دين الإسلام؛ لأن دين الإسلام هو الذي يجعل القوى الخيرة في النفس الإنسانية غالبية وتسيطر على القوى الشريرة، أما إذا تغلبت الشريرة على الخيرة فإن الشر هو الذي يسود، وما من أمه إلا وقد برز فيها أفراد قلوا أو كثروا تغلب جوانب الشر في نفوسهم على جوانب الخير، فصاروا شياطين مرده يسعون إلى تمزيق الآخرين ومحاولة القضاء عليهم.

والبهائيون من أكثر الذين وقفوا في ناحية تغليب جانب الشر على الخير بدليل أن زعيمهم أدعى لنفسه أموراً اعتقاديته، وأخرى عملية عليها، وجعل ذاته هي الذات الإلهية (٣).

(١) سورة البقرة الآية ١٩٣.

(٢) تفسير أبي السعود ج ١ ص ٢٠٤.

(٣) الشيخ - محمد أبو زهرة - تاريخ المذاهب الإسلامية - ص ٣٥١ مطبعة كلية الآداب

كما أن تحقيق السلام العالمى جاء به الأنبياء والمرسلون من قبل الله تعالى لكن لم يتمكنوا من تحقيقه على الوجه الأمثل، بدليل بغيان وطمعان بعض أقوامهم على غيرهم، ووقوع البعض الآخر فى دائرة الاعتدال.

وسبب هذا وتلك؛ هو الإيمان الذى يقود إلى الخير أو الكفر الذى يقود إلى الشر<sup>(١)</sup>، فعن الشر قال الله تعالى: ﴿فَأَمَّا عَادٌ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَقَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَكَانُوا بِقَائِلَتِنَا تَبْخَدُونَ ﴿١٠﴾ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي أَيَّامٍ مَحْسُوتٍ لِنَبْذِيَهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَخْزَىٰ وَهُمْ لَا يُنصَرُونَ ﴿١١﴾ وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَىٰ عَلَى الْهُدَىٰ فَأَخَذَتْهُمُ صَاعِقَةُ الْعَذَابِ آهُونَ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿١٢﴾﴾.

(١) جدير بالذكر هنا أنه نظراً لاختصاص الإنسان بالعقل والعلم ولما جبل عليه من صفات الشر كان مؤهلاً لما يلي: - (١) حمل الأمانة: ( التكليف ): حيث قال تعالى: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْإِمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا﴾ [ سورة الأحزاب الآية ٧٢ ]. والأمانة هي التكليف [ مفاتيح الغيب - العلامة الفخر الرازى - ج ١ ص ١٢٧ - الناشر: دار الغد العربى ]، وقال الإمام ابن كثير أقوال المفسرين فى معنى الأمانة « فقيل: هي الطاعة وقيل: هي الفرائض، وقيل: الصلاة والصيام، وغير ذلك من الأقوال، ثم عقب عليها قائلاً: إنها كلها لا تنافى بينها، بل هي متفقة وراجعة إلى أنها التكليف وقبول الأوامر والنواهي » [ تفسير القرآن العظيم لابن كثير ج ٣ ص ٥٢٢ ] (٢) الابتلاء: - قال تعالى: ﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ [ سورة الإنسان الآية ٢ ] فاختصاص الإنسان بالعقل والتمييز والسمع والبصر، كان أهلاً للاختبار والابتلاء، فلا عبرة بابتلاء البهائم أو المجانين، ولذا: قال الإمام القرطبي فى معنى هذه الآية: والمعنى والله أعلم فجعلناه سمياً بصيراً، لنتبلي به معنى مقدمة معناها التأخير [ الجامع لأحكام القرآن - القرطبي ج ١ ص ٦٩١٣ ] وقال صاحب الظلال: « أى زوده بوسائل الإدراك، ليستطيع التلقى والاستجابة، وليدرك الأشياء والقيم، ويحكم ويجتاز الابتلاء وفق ما يختار » [ ظلال القرآن - سيد قطب ج ٦ ص ٣٧٨٠ ] (٣) الحساب والجزاء: - قال تعالى: ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى﴾ [ سورة القيامة الآية ٣٦ ] قال العلامة ابن عاشور: « فإن الذى خلق الإنسان فى أحسن تقويم وأبدع تركيبه، ووهبه القوى العقلية التى لم يعطها غيره من أنواع الحيوان، ليستعملها فى منافع لا تنحصر، أو فى ضد ذلك من مفاصد جسيمة، لا يليق بحكمته أن يهمله مثل الحيوان، فيجعل الصالحين كالمفسدين والطائعين لربهم كالمجرمين » [ التحرير والتنوير - الطاهر بن عاشور ص ٢٩ ص ٣٦٦/٣٦٥ ] (٢) سورة فصلت الآيات ١٧/١٥ .

❖ يقول العلامة البغوي<sup>(١)</sup>: «قوله عز وجل: " فأما عاد فاستكبروا في الأرض بغير الحق، وقالوا من أشد منا قوة " وذلك أن هودا عليه السلام هدهم بالعذاب فقالوا: من أشد منا قوة ؟ نحن نقدر على دفع العذاب عنا بفضل قوتنا، وكانوا ذوي أجسام طوال قال الله تعالى ردا عليهم: " أولم يروا أن الله الذي خلقهم هو أشد منهم قوة وكانوا بآياتنا يجهلون "

" فأرسلنا عليهم ريحا صرصرا " عاصفة شديدة الصوت، وهي الصيحة وقيل: هي الباردة من الصر وهو البرد " في أيام نحسات " قرأ ابن كثير و نافع و أبو عمرو و يعقوب ( نحسات ) بسكون الحاء، وقرأ الآخرون بكسرها أي: نكدات مشؤومات ذات نحوس وقال الضحاك<sup>(٢)</sup>: أمسك الله عنهم المطر ثلاث سنين ودامت الرياح عليهم من غير مطر " لنذيقهم عذاب الخزي " أي: عذاب الهون والذل " في الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة أخزى " أشد إهانة " وهم لا ينصرون "

" وأما ثمود فهديناهم " دعوناهم قال مجاهد وقال ابن عباس: بينا لهم سبيل الهدى وقيل: دللناهم على الخير<sup>(٣)</sup>.

(١) البغوي هو عبدالله بن محمد بن عبدالعزيز بن الرزيان بن سابور بن شاهنشاه الحافظ الإمام الحجة المعمر مسند العصر أبو القاسم البغوي الأصل البغدادي الدار والمولد، منسوب إلى مدينة بغشور من مدائن إقليم خراسان وهي على مسيرة يوم من هراة، وهو أبو القاسم بن منيع نسبة إلى جده لأمه الحافظ أبي جعفر أحمد ابن منيع البغوي الأصم صاحب المسند ونزيل بغداد ومن حدث عنه مسلم وأبو داود وغيرهما. ولد أبو القاسم يوم الاثنين أول يوم من شهر رمضان سنة أربع عشرة ومئتين، سمع من أحمد بن حنبل وعلي بن المديني وعلي بن الجعد وأبي نصر التمار وخلف بن هشام البزار وهدي بن خالد وشيبان بن فروخ ومحمد بن عبد الوهاب الحارثي ويحيى بن عبد الحميد الحماني وبشر بن الوليد الكندي وعبيد الله بن محمد العيشي وحاجب بن الوليد وأبي الأحوص محمد بن حبان البغوي ومحرز بن عون وسويد بن سعيد وداود بن عمرو الضبي وداود بن رشيد وأبي بكر بن شيبه ومحمد بن حسان السمتي وأبي الربيع الزهراني وعبيد الله بن عمر. ومات رحمه الله ليلة القدر من سنة سبع عشرة وثلاث مئة ودفن يوم القدر وقد استكمل مئة. ( سير أعلام النبلاء، ج ١٤ ص ٤٤٠/٤٤٥ )

(٢) الضحاك: هو الضحاك بن مزاحم الهلالي الخرساني أبو محمد، وقيل: أبو القاسم صاحب التفسير وكان من أوعية العلم وهو صدوق في نفسه وثقه أحمد بن حنبل ويحيى بن معين. توفي سنة ١٠٢ هـ. وقيل ١٠٥ هـ. وقيل: ١٠٨ هـ. ( سير أعلام النبلاء ج ٥ ص ٤٨١ ).

(٣) تفسير البغوي ج ١ ص ١٦٨/١٧٠

#### الفصل الأول: تحديد المفاهيم والمصطلحات

﴿وَعَنْ جَانِبِ الْغَيْرِ فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ ءَامَنَتْ فَتَفْعَهَا إِيْمَانُهَا إِلَّا قَوْمٌ يُؤْتَسَّرَ لَمَّا ءَامَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَىٰ حِينٍ﴾﴾<sup>(١)</sup>،

﴿يَقُولُ ابْنُ عَشُورٍ: «وَتِلْكَ الْخُصُوصِيَّةُ كِرَامَةُ لِيُونُسَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَلَيْسَ فِيهَا ذِكْرُ لِيُونُسَ غَيْرَ ذَلِكَ، وَقَدْ ذَكَرَ يُونُسَ فِي سُورَةِ الصَّافَّاتِ بِأَوْسَعِ مِمَّا فِي هَذِهِ السُّورَةِ، وَلَكِنْ وَجْهُ التَّسْمِيَةِ لَا يُوْجِبُهَا»﴾<sup>(٢)</sup>.

فإذا انقضى زمن المرسلين على هذا النحو، وأستمر الصراع بين أهل الإيمان والكافرين، فهل يمكن الاستجابة لما يقوله هؤلاء من أن بإمكانهم تحقيق السلام العالمى، أم هو خيال الحالين، الذين فقدوا عقولهم، وصاروا يتسولون عقول غيرهم.

أضف إلى ما سبق أن البهائية يدعون إلى وحدة الأوطان، ووحدة اللغة، بغية تحقيق السلام العالمى، الذى لا يتحقق إلا بالخضوع التام للمستعمر الغربى، فمعنى ذلك أنهم باعوا قضيتهم، وسخروا إمكانياتهم لخدمة المستعمر، حتى يبقى المسلمون مكتوفى الأيدي أمام الأعداء لا يدافعون عن دينهم، ولا أوطانهم، ولا أعراضهم، فتصير أقدارهم محبوسة بإرادة أعدائهم<sup>(٣)</sup>.

وذلك كله مما يؤكد افتقار البهائيين ودعوتهم إلى الأصول الصحيحة، بما يأتى به الواقع المعاش، ألم تقع حربان عالميتان، كل منهما قد أثر تأثيراً خطيراً على مجريات الأمور الطبيعية، وقد قامت كل من الحربين بعد ظهور البهائية، فدل الأمر على عجز الأفكار البهائية، بل وتفاقتها أيضاً، بالنسبة للواقع المعاش.

كما أن كل فكرة لا تقبل التطبيق العملى تكون خيالية، بينما يتحقق السلم الذى دعا إليه الإسلام، وهو الدين الحق فى قول الله تعالى ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَذْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَآفَّةً وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾<sup>(٤)</sup>.

﴿وفى الحديث الشريف: قوله ﷺ: «يا أيها الناس لا تتمنوا لقاء العدو، واسألوا الله العافية»﴾<sup>(٥)</sup>. فى هذا الحديث نهى النبى ﷺ عن تمنى لقاء العدو، وهذا يعنى أن

(١) سورة يونس الآية ٩٨

(٢) التحرير والتنوير للطاهر بن عاشور ج ١ ص ١٩٧٦

(٣) الأستاذ - إحسان إلهى ظهير - البهائية - ص ١٢٨

(٤) سورة البقرة الآية ٢٠٨

(٥) أخرجه الإمام مسلم فى كتاب "الجهاد والسير" - باب "كراهية تمنى لقاء العدو والأمر بالصبر عند اللقاء" - الحديث رقم: ١٧٤٢ - ٣٩٩/١٢ صحيح الإمام مسلم بشرح النووى - طبعة دار المنار ١٤١٨ هـ/ ١٩٩٨ م.

الأصل في علاقة المسلمين بغيرهم هو السلم، إذ لو كانت الحرب الأصل، ما نهى النبي ﷺ عن لقاء العدو، ولكن لم يتحقق السلم إلا في أضيق نطاق، ومن ثم جاءت آيات القرآن الكريم تحث على الحرص والأخذ بالأسباب ودفع المعتدى، حتى وإن كان بين جماعه المسلمين.

﴿ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿ وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَفُتِلُوا إِلَىٰ تَبَٰئِيٍّ حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا ۚ إِنَّ اللَّهَ سُحِبٌ الْمَقْسِطِينَ ﴾ ١﴾.

❁ قال الإمام أبو بكر الجصاص<sup>(١)</sup> رحمه الله: «أمر الله عند ظهور القتال بين طائفتين من المؤمنين بالإصلاح بينهما، وهو أن يدعوا إلى الصلاح والحق، وما يوجب الكتاب والسنة، والرجوع عن البغى، وفي الآية دلالة على أن اعتقاد مذاهب أهل البغى لا يوجب قتالهم ما لم يقاتلوا»<sup>(٢)</sup>.

❁ وقال الإمام القرطبي رحمه الله: «في هذه الآية دليل على وجوب قتال الفئة الباغية المعلوم بغيتها على الأمام، أو على أحد من المسلمين وجوباً شرعياً»<sup>(٣)</sup>.

❁ وقال القاضي أبو بكر العربي رحمه الله هذه الآية «أصل في قتال المسلمين، والعمدة في حرب المتأولين، وعليها عول الصحابة، وإليها لجأ الأعيان من أهل الملة،

(١) سورة الحجرات الآية ٩

(٢) هو الإمام أبو بكر أحمد بن علي الجصاص المتوفى سنة ٣٧٠، وهو من فحول أئمة الفروع والأصول، وقام بقبول وشرح كتاب جامع غاية ما في الباب ونهاية مآرب الطلاب للإمام أبي بكر أحمد بن عمرو الخفاف المتوفى سنة إحدى وستين ومائتين. راجع البداية والنهاية لابن كثير - باب الألف - أدب القاضي على مذهب أبي حنيفة. طبعة دار الغد العربي الأولى.

(٣) أحكام القرآن للجصاص ٤٠١/٣.

(٤) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ٨٣ ص ٦١٣٧.

وإياها عنى النبي ﷺ بقوله تقتل عماراً<sup>(١)</sup> الفئة الباغية<sup>(٢)</sup>»<sup>(٣)</sup>.

لـ وروى عن النبي ﷺ أحاديث كثيرة في تعريم البغي والنهي عنه منها:

ﷺ قوله ﷺ: «من خرج عن الطاعة، وفارق الجماعة ومات؛ فميتته ميتة جاهلية»<sup>(٤)</sup> وفي هذا الحديث يحذر النبي ﷺ من الخروج على الإمام، ومفارقة الجماعة، ويبين أن من مات على ذلك مات على صفة من صفات الجاهلية.

ﷺ ما رواه ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «هل تدري يا ابن أم عبد: كيف حكم الله فيمن بغى من هذه الأمة؟ قال: الله ورسوله أعلم. قال ﷺ: لا يجهز على جريحها، ولا يقتل أسيرها، ولا يطلب هاربها، ولا يقسم فيثها»<sup>(٥)</sup>. ويقههم من

(١) عماراً: المقصود به عمار بن ياسر ﷺ، قتله أصحاب معاوية. راجع المحلى لابن حزم ٩٧/١١. والحديث رواه الإمام مسلم في صحيحه - ١٨ - باب لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل، فيتمنى أن يكون مكان الميت، من البلاء - الحديث رقم: ٧٢ - (٢٩١٦) ورواه عن سعيد بن أبي الحسن، عن أمه، عن أم سلمة: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعمار «تقتلك الفئة الباغية». وروى الترمذى فى سننه - مناقب عمار بن ياسر وكنيته أبو اليقظان رضي الله عنه - الحديث رقم: ٣٨٨٨ - عن عبد العزيز بن محمد عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أبشر يا عمار تقتلك الفئة الباغية». وروى الإمام البخارى فى صحيحه - ٣٠ - باب: التعاون في بناء المسجد - الحديث رقم: ٤٣٦ عن خالد الحذاء، عن عكرمة: قال لي ابن عباس ولابنه علي: انطلقا إلى أبي سعيد، فاسمعا من حديثه، فانطلقنا، فإذا هو في حائط يصلحه، فأخذ رداءه فاحتبى، ثم أنشأ يحدثنا، حتى أتى ذكر بناء المسجد، فقال: كنا نحمل لبنة لبنة، وعمار لبنتين لبنتين، فرآه النبي صلى الله عليه وسلم، فبنفس التراب عنه، ويقول: (ويح عمار، تقتلك الفئة الباغية، يدعوهم إلى الجنة، ويدعوهم إلى النار). قال: يقول عمار: أعوذ بالله من الفتنة. ورواه فى الحديث رقم: [٢٦٥٧]. والمراد بـ [احتبى] شد ساقيه وفخذه إلى ظهره بثوب أو بيديه. (ويح) كلمة ترحم تقال لمن وقع في مهلة لا يستحقها. (الفئة الباغية) الجماعة التي خرجت عن طاعة الإمام العادل.]

(٢) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ٨ ص ٦١٣٧.

(٣) أخرجه مسلم فى كتاب الإمارة - باب وجوب ملازمة جماعة المسلمين عند ظهور الفتن ٥٤٢/١٢ - طبعة دار المنار، وأخرجه الحاكم فى المستدرک فى كتاب الإيمان بلفظ: «من خرج من الجماعة قيد شبر فقد خلع ربة الإسلام من عنقه» ٧٧/١. المستدرک للحاكم وبذيله التلخيص للحافظ الذهبى.

(٤) راجع كنز العمال للعلامة علاء الدين المتقي الهندي - طبعة عام ١٩٨٩ مؤسسة الرسالة - دمشق، فى شهر تموز، ١٩٩٣ - البغي من الإكمال. - الحديث رقم: ٧٣٩٧ - «قال ﷺ: يا ابن أم عبد هل تدري ما حكم الله تعالى فيمن بغى من هذه الأمة؟ فإن حكم الله فيهم أن لا يجهز على جريحها، ولا يتبع مدبرها، ولا يقتل أسيرها، ولا يقسم فيثها» ورواه البزار والحاكم.

هذا الأثر أن الحكم في مقاتلة أهل البغى يختلف عن الحكم في قتال المشركين والكفار؛ لأن أهل البغى مسلمون، والغرض من قتالهم هو دفع شرهم، لا القضاء عليهم، لذلك لا يجهز على جريحهم، ولا يقتل أسيرهم، ولا يطلب هاربهم، ولا تقسم أموالهم.

«وعن علي بن أبي طالب عليه السلام قال: «سمعت رسول الله ﷺ يقول: سيخرج قوم في آخر الزمان أحداث الأسنان، سفهاء الأحلام، يقولون من قول خير البرية، لا يجاوز إيمانهم حناجرهم، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية، فأينما لقيتموهم فاقتلوهم، فإن في قتلهم أجراً لمن قتلهم يوم القيامة»<sup>(١)</sup>.

كما أن القتال لإعلاء كلمة الله، والدفاع عن دينه، ضرورة حتمية، عرفت في الإسلام باسم الجهاد، يستوى في ذلك أن يكون الأمر متعلقاً بالإعداد لقتال المشركين في قوله تعالى ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَءَاخِرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ ۚ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ﴾<sup>(٢)</sup>.

(١) أخرجه البخاري في كتاب استتابة المرتدين والمعاندين وقتالهم - باب قتل الخوارج والملحدين بعد إقامة الحجة عليهم ١٩٧/٤. صحيح البخاري بحاشية السندی طباعة ونشر وتوزيع دار نهر النيل. وأخرجه مسلم في كتاب الزكاة - باب التحريض على قتل الخوارج ١٣٦/٧ - حديث رقم ١٠٦٦ - طبعة دار المنار، ومعنى الحديث: يخرج قوم في آخر الزمان. قال ابن التين زمان الصحابة، وقال الحافظ فيه نظراً؛ لأن آخر زمان الصحابة كان على رأس المائة، وهم قد خرجوا قبل ذلك بأكثر من ستين سنة، ويمكن الجمع بأن المراد آخر زمان خلافة النبوة. أحداث الأسنان: أي صغار السن، أو في سن الشباب، سفهاء الأحلام: عقولهم رديئة. ويستفاد من ذلك كما قال الإمام النووي: إن التثبيت وقوة البصيرة تكون عند كمال السن، وكثرة التجارب وقوة العقل، يقولون من قول خير البرية: قيل هو القرآن الكريم، ويحتمل أن يكون ظاهره، أي القول الحسن في الظاهر، والباطن على خلافه، كقولهم لا حكم إلا لله، لا يجاوز إيمانهم حناجرهم: أي يؤمنون بالنطق لا بالقلب. يمرقون من الدين: أي يمرقون من الإسلام (يمرقون: جمع مَرَقَ أي السهم من الرمية: خرج من الجانب الآخر، ومنه سميت الخوارج مارقة. راجع مختار الصحاح ص ٦٤٧). وهذا الحديث يعتبر من أعلام النبوة، حيث أخبر النبي ﷺ بما يكون من أمر هذه الجماعة، وفيه دليل على إباحة قتلهم. وأن في قتلهم أجراً لمن قتلهم يوم القيامة (نيل الأوطار للشوكاني ١٦٠/٧ - ١٦١). (٢) سورة الأنفال الآية ٦٠. (٣) سورة البقرة الآية ١٩٠. (٤) الوجيز للواحدى - ج ١ ص ٤٤٦. (٥) سورة البقرة الآية ١٩٠.

❖ **يقول العلامة الواحدى:** « قوله تعالى: "وأعدوا لهم" أي: خذوا العدة لعدوكم "ما استطعتم" مما تتقون به على حربهم من السلاح والقسي وغيرهما "ومن رباط الخيل" مما يرتبط من الفرس في سبيل الله "ترهبون به" تخوفون به بما استطعتم "عدو الله وعدوكم" مشركي مكة وكفار العرب "وآخرين من دونهم" وهم المنافقون "لا تعلمونهم الله يعلمهم" لأنهم معكم يقولون: لا إله إلا الله ويغزون معكم والمنافق يريبه عدد المسلمين "وما تنفقوا من شيء" من آلة وسلاح وصفراء وبيضاء "في سبيل الله" طاعة الله "يوف إليكم" يخلف لكم في العاجل ويوفر لكم أجره في الآخرة "وأنتم لا تظلمون" لا تنقصون من الثواب »<sup>(١)</sup>.

أو أن يكون فى التصالح والتجاوز معهم، أما إذا وقع الاعتداء فإن الابتداء بالعدوان لا يرتدع إلا بمثله، قال الله تعالى ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾<sup>(٢)</sup>،

❖ **وقال تعالى:** ﴿الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ وَالْحُرُمَتُ قِصَاصٌ<sup>(٣)</sup> فَمَنْ آعَتَدَى عَلَيْكُمْ فَأَعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا آعَتَدَى عَلَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ

(٣) جدير بالذكر هنا أن العلماء اختلفوا في تحريم ابتداء القتال في الشهر الحرام، هل هو منسوخ، أو محكم على قولين: **إحدهما:** وهو القول الأشهر أنه منسوخ لأنه تعالى قال: ﴿فلا تظلموا فيهن أنفسكم﴾ وأمر بقتال المشركين، وظاهر السياق مشعر بأنه أمر بذلك أمراً عاماً، ولو كان محرماً في الشهر الحرام لأوشك أن يقيد به بانسلاخها (الإمام ابن كثير - تفسير ابن كثير (٣/٣٥٥)، ودليل ذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حاصر أهل الطائف في شهر حرام وهو ذو القعدة، كما ثبت في الصحيحين أنه خرج إلى هوزان في شوال فلما كسرهم واستفاء أموالهم ورجع فإنهم لجأوا إلى الطائف فعمد الرسول ﷺ إلى الطائف، فحاصره أربعين يوماً وانصرف ولم يفتتحها، فثبت أنه ﷺ حاصر المشركين في الشهر الحرام **ثانيهما:** أن ابتداء القتال في الشهر الحرام حرام وأنه لم ينسخ تحريم الشهر الحرام، ودليل ذلك قوله تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام﴾، وقال: ﴿الشهر الحرام بالشهر الحرام والحرمات قصاص﴾. وقوله تعالى: ﴿فإذا نسلخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين﴾، الآية، وأما في قوله: ﴿وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة﴾ فيحتمل أنه منقطع عما قبله وأنه حكم مستأنف ويكون من باب التهيج والتحريض، أي كما يجتمعون لحربكم إذا حاربوكم فاجتمعوا أنتم أيضاً لهم إذا حاربتموهم وقاتلوهم بنظير ما يفعلون. (راجع: البابية قراءة جديدة للأستاذ الدكتور محمد الغزالي ص ٢٣٠)



الْمُتَّقِينَ ﴿٦١﴾، وقال تعالى ﴿وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْتَنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ ﴿٦٢﴾،

فآية الكريمة دلت على جواز مصالحة أهل الحرب إذا مالوا للسلم أى المسالمة والمصالحة والمهادنة<sup>(٣)</sup>. وقال بعض المفسرين: إن هذه الآية منسوخة بقوله تعالى: ﴿فَلَا تَهِنُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ وَأَنتُمُ الْأَعْلَوْنَ﴾<sup>(٤)</sup>.

ويمكن القول: بأن دعوى النسخ<sup>(٥)</sup> باطلة؛ لأنه لا يوجد تعارض بين الآيتين، فإن الآية الأولى دلت على أن الكفار إذا جنحوا للسلم جنحنا لها، والآية الثانية دلت على عدم جواز الدعاء من المسلمين إلى السلم، فيمكن الجمع بينهما بأنه يجوز عقد الصلح إذا طلب ذلك الكفار، ولا يجوز من المسلمين إذا كانوا واثقين بالنصر<sup>(٦)</sup>، مادام الكفار هم الذين ابتدءوا القتال، ولا تصلح معهم المصالحة، أو عقد الهدنة.

(١) سورة البقرة الآية ١٩٤

(٢) سورة الأنفال الآية ٦١

(٣) مفاتيح الغيب للفخر الرازي ٥٢٦/٧.

(٤) سورة محمد الآية ٣٥.

(٥) النسخ في اللغة: الإزالة: يقال نسخت الشمس الظل. أى أزالته. راجع مختار الصحاح ص ٦٨١، والنسخ شرعاً: هو أن يرد دليل شرعى متراخياً عن دليل شرعى مقتضياً خلاف حكمة. [ راجع شرح التلويح على التوضيح ٦٧/٢ - طبعة دار الكتب العلمية ]. أما محله - أى محل النسخ - حكم شرعى فرعى لم يلحقه تأييد، ولا تأقيت، فخرج الأحكام العقلية والحسية، والإخبار عن الأمور الماضية أو الواقعة فى الحال أو الاستقبال. بما يؤدى نسخة إلى كذب أو جهل بخلاف الإخبار عن حل الشيء أو حرمة مثل هذا حلال وذاك حرام - [ شرح التوضيح على التنقيح ٦٩/٢ طبعة دار الكتب العلمية ]. وأما شرطه - أى النسخ - فالتمكن من الاعتقاد كافٍ لا حاجة إلى التمكن من الفعل - ودليل ذلك أنه صلى الله عليه وآله أمر ليلة المعراج بخمسين صلاة ثم نسخ الزائد على الخمس مع عدم التمكن من العمل - [ شرح التلويح على التوضيح ٧١/٢ ].

(٦) فتح القدير للشوكاني ٣٢٢/٢. وقال قتادة: إن آية الأنفال وهى قوله تعالى: ﴿وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْتَنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ (سورة الأنفال الآية ٦١). منسوخة بقوله تعالى: ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ (سورة التوبة - من الآية ٥)، وقال ابن عباس: إن آية الأنفال منسوخة بقوله تعالى: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ (سورة التوبة - من الآية ٢٩). وقال آخرون «لا نسخ فيها؛ لأنها فى موادة أهل الكتاب، وقوله تعالى: ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ﴾ فى عبدة الأوثان» [ أحكام القرآن للجصاص ٦٩/٣، الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ٢٩٦٦/٤ - ٢٩٦٧ ]، ويمكن الجمع بينهما بأنهم يُقتلون ويُقاتلون ما لم يجنحوا إلى السلم.

وروى أن النبي ﷺ صالح السهيل بن عمرو<sup>(١)</sup> بالحديبية على وضع القتال عشر سنين<sup>(٢)</sup>، وروى عن المسور بن مخرمة<sup>(٣)</sup>: « أن النبي ﷺ هادن قريشا عام الحديبية »<sup>(٤)</sup>.

وروى عن عوف بن مالك<sup>(٥)</sup> قال: « أتيت النبي ﷺ في غزوة تبوك، وهو في قبة من آدم<sup>(٦)</sup>، فقال: (اعدد ستا<sup>(٧)</sup> بين يدي الساعة: موتي، ثم فتح بيت المقدس، ثم موتان<sup>(٨)</sup>) يأخذ فيكم كقصاص الغنم، ثم استفاضة<sup>(٩)</sup> المال حتى يعطى الرجل مائة دينار فيظل ساخطا، ثم فتنة لا يبقى بيت من العرب إلا دخلته، ثم هدنة تكون بينكم وبين بني

(١) السهيل بن عمرو: هو سهيل بن عمرو القرشي - كنيته أبو يزيد والد أبي جندل ممن يعرف بالخير في الجاهلية والإسلام أعداده في أهل مكة، وتوفي بالمدينة - راجع مشاهير علماء الأمصار ص ٤٢.  
(٢) راجع روايات هدنة الحديبية كما جاء في السيرة النبوية لابن هشام ٢٠٢/٤ - ٢٠٣، والبدية والنهاية لابن كثير ١٧٣/٤ - ١٧٨.

(٣) المسور بن مخرمة: هو أبو عبدالرحمن مسور بن مخرمة بن نوفل بن أهيب بن زهرة بن كلاب القرشي الزهري، أمه عاتكة بنت عوف أخت عبدالرحمن، وممن أسلمت وهاجرت. ولد بعد الهجرة بستين، وقدم به المدينة بعد الفتح سنة ثمان، وهو ابن ست سنين، حفظ من النبي ﷺ أحاديث، كان يلزم عمر بن الخطاب كان من أهل الفضل والدين. توفي سنة أربع وخمسين وستين في حصار ابن الزبير أصابه حجر من المنجنيق - الإصابة وبزيله الاستيعاب في معرفة الأصحاب ٢٠٤/٩ - ٢٠٥.

(٤) أخرجه البيهقي في كتاب " الجزية " - باب " ما جاء في مدة الهدنة " ٢٢٢/٩، والحديثان على مشروعية الهدنة دلالة واضحة، ويعتبران من قبيل السنة الفعلية لرسول الله ﷺ عام الحديبية.

(٥) عوف بن مالك: هو أبو عبدالرحمن عوف بن مالك الأشجعي، أسلم عام خيبر، ونزل حمص، شهد الفتح، وكانت معه راية أشجع، آخى النبي ﷺ بينه وبين أبي الدرداء، روى عن النبي ﷺ، وعن عبدالله بن سلام. روى عنه أبو مسلم الخولاني. وجبير بن نفير وغيرهم. راجع الإصابة وبذيلة الاستيعاب ١٧٩/٧.

(٦) آدم: مصنوعة من جلد. أذما: الصانع الجلد: أصلحه بنزع الزائد من أدمته. راجع المعجم الوجيز ص ١٠.

(٧) ستا: أي ست علامات لقيام الساعة، أو لظهور أشرائها المقرنة منها، وهي: موتي وفتح بيت المقدس، ثم موتان ينتشر فيهم بكثرة مثل عقاص الغنم، ثم استفاضة المال، ثم فتنة لا يبقى بيت من العرب إلا دخلته، ثم هدنة، ثم حرب بعد الغدر ونقص الهدنة من جانب الروم. راجع فتح الباري بشرح صحيح البخاري ٤١٥/٦ طبعة دار الفكر.

(٨) موتان: موت كثير الوقوع، بسبب طاعون أو نحوه.

(٩) عقاص الغنم: هو داء يأخذ الدواب فيسيل من أنوفها شي، فتموت فجأة - راجع فتح الباري بشرح صحيح البخاري ٤١٦/٦ طبعة دار الفكر.

(١٠) استفاضة المال: أي كثرته. المرجع السابق ( نفسه ).

الأصفر<sup>(١)</sup>، فيغدرون فيأتونكم تحت ثمانين غاية<sup>(٢)</sup>، تحت كل غاية اثنا عشر ألفاً<sup>(٣)</sup>».

وأجمع المسلمون من عهد رسول الله ﷺ على جواز عقد الصلح متى كانت المصلحة في ذلك<sup>(٤)</sup>، بغض النظر عن كون المصلحة، متيقنة أم مظنونة.

إلى غير ذلك من الآيات التي تبرز موقف المسلم من العدوان عليه والاستعداد للدفاع عن دين الله، أما ما يدعو إليه البهائية، فصوره من صور الاستسلام والتخاذل، بل هي داعمة للجبن المقوت والإنسانية المهزومة، وارتداد إلى الخلف بحيث تظل الهمجية التي يمارسها المستعمر هي القائمة.

أما التزام الشرع والدفاع عن حيض الإسلام، وأرضه فإن البهائية تمارس دورها في القضاء عليه، ولو أحسنوا صنعاً لأعلنوا أنهم عملاء للاستعمار وأنهم خونه يتاجرون بالدين.

❖ وفي تقديري: أن تحقيق السلام قد دعا إليه المفكرون قديماً وحديثاً، فقد بدأ ظهرت المدن الفاضلة لأفلاطون اليوناني<sup>(٥)</sup>، كما ظهرت مدينة الله للقديس أوغسطين، كذلك

(١) بنى الأصفر: الروم. المرجع السابق (نفسه).

(٢) غاية - راية (سميت بذلك لأنها غاية المتبع). إذا وقفت وقف وإذا مشيت مشي. فتح الباري بشرح صحيح البخاري ٤١٦/٦ - تحقيق الشيخ عبدالعزيز بن عبدالله بن باز - طبعة دار الفكر.

(٣) أخرجه الإمام البخاري - باب: ما يحذر من الغدر - الحديث رقم: ٣٠٠٥ - عن الحميدي عن الوليد بن مسلم عن عبد الله بن العلاء بن زبير عن بسر بن عبيد الله عن أبي إدريس عن عوف بن مالك. ووراه ابن ماجه في باب أشراف الساعة، في الحديث رقم: ٤٠٤٢ - بلفظ: «قَالَ: أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي غُرُورَةِ ثِيَابِهِ، وَهُوَ فِي حَيْاءٍ مِنْ أَدَمٍ. فَجَلَسْتُ بِقِوَامِ الْخِيَاءِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (ادْخُلْ يَا عَوْفُ!) فَقُلْتُ: بَكْلِي؟ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ (يَكْلِكُ) ثُمَّ قَالَ (يَا عَوْفُ! احْفَظْ خَلَا سِتّاً بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ: إِحْذَاهُنَّ مَوْتِي) قَالَ. فَوَجِئْتُ عِندَهَا ذَرَارِيكُمْ وَأَنْفُسَكُمْ، وَيَزَكِّي بِكُمْ أَعْمَالَكُمْ ثُمَّ تَكُونُ الْأَسْوَالُ فِيكُمْ. حَتَّى يُعْطَى الرَّجُلُ مِائَةَ دِينَارٍ، فَيُظَلُّ سَاحِطاً، وَفِتْنَةٌ تَكُونُ بَيْنَكُمْ. لَا تَبْقَى بَيْتٌ مُسْلِمٍ إِلَّا دَخَلَتْهُ ثُمَّ تَكُونُ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ بَنِي الْأَصْفَرِ هُدْنَةٌ. فَيَغْدِرُونَ بِكُمْ. فَيَسِيرُونَ إِلَيْكُمْ فِي ثَمَانِينَ غَايَةً. تَحْتَ كُلِّ غَايَةٍ اثْنَا عَشَرَ أَلْفًا». وهذا الحديث يعد من أعلام النبوة، حيث أخبر سيد الخلق ﷺ عن وجود ست علامات لقيام الساعة، أو لظهور أشرافها المقرنة بها، وقد تحقق بعضها، ولم يتحقق البعض الآخر، وفي هذا الحديث دليل أيضاً على مشروعية الهدنة.

(٤) مغنى المحتاج للشريبي ٢٦٠/٤. نهاية المحتاج ١٠٦/٨، روضة الطالبين ٤٨٧/٧، ٥١٩، البحر الزخار ٤٤٦/٦ - ٤٤٧، جواهر الكلام ٢٩٣/٢١.

(٥) أفلاطون: أحد فلاسفة اليونان قبل الميلاد، ولد حوالي (٤٢٧ ق.م) في أثينا، وقد تتلمذ عليه أرسطو، واستفاد غيره الكثير من أفلاطون نفسه، وهو غير أفلاطون المصري الاسكندراني صاحب الأفلوطينية الحديثة الذي ولد عام ٢٠٥م بأسيوط، ثم رحل إلى سوريا والعراق وروما، حتى استقل بها ومات ٢٧٠م [راجع في تاريخ الفلسفة اليونانية للدكتورين / عوض الله حجازي، محمد السيد نعيم ص ٢٠٥/٢٠٨]

آراء أهل المدينة الفاضلة للفارابي<sup>(١)</sup>، كما ظهرت مدن أطلنطس الجديدة لفرنسيس بيكون الإنجليزي.

وكلها تحاول إيجاد صيغه يظهر من خلالها السلام العالمى، ولكنها كلها مدن خيالية؛ لأن أصحابها نظروا إليها بعقولهم، وأقامتها أحلامهم فى دنيا الخيال، فلما حاولوا تطبيقها فى عالم الواقع وقع العجز الكامل.

وفى عصر النهضة فى أوروبا ظهر عمانويل كانت بمشروع السلام العالمى<sup>(٢)</sup>، الذى لم يبرز للوجود إلا ومات قبل ولادته؛ لأنه قد راعى جانباً من الجوانب الإنسانية، ولم ينظر إلى بقية الجوانب، فكانت النتيجة سقوطه بشكل مرعب.

وما تزال الأحلام القلقة تنقلها الأقدام المرتعشة بغية تحقيق نوع من السلام الزائف الذى تسقط كل معالمه على أرض الواقع: لأن أصحابه لم ينظروا إلى الميراث الشرعى والبيهائية من أولئك الذين أوقعوا أفكارهم فى دائرة العقل القاصر، والبعد عن الالتزام بالنصوص الشرعية.

### المبدأ الخامس: المساواة بين الرجال والنساء:-

خلق الله الناس جميعاً ذكراً وأنثى، وجعل لكل منهما خصائصه التى تعينه على القيام بالأعباء الملقاة على عاتقه، فلا الذكر يستطيع مسيرة الحياة بدون الأنثى ولا الأنثى تستطيع مسيرة الحياة بدون الذكر، ولا يغنى أحدهما عن الآخر، فى مسيرة الحياة الطويلة أو القصيرة؛ نظراً لأن ذلك من خلق الله تعالى وتقديره، كما بين جل شأنه

(١) الفارابى: هو أبو نصر محمد بن محمد بن طرخان بن أوزلغ، ونسب لفاراب إحدى الولايات الفارسية القريبة من الحدود التركية، وكان أبوه فارسياً، وأمه تركية، وقد ولد غالباً فى ٢٥٩هـ، شغل أبوه منصبا قياديا فى الجيش التركى، وحبيب إليه السفر والترحال، وكان ابنه على شاكلته، غير أنه تميز بقدرات عقلية أوسع، مكنته من التعرف على ثقافة عصره فى شتى جوانبها، وأمكنه أن يشارك فيها بكل قوة، ويترك أثارا متعددة فى كافة النواحي المعرفية، وبخاصة العقلية، بجانب الروحية، وعرف بالمعلم الثانى، توفى عام ٣٣٩هـ؛ بعد أن ترك رصيذا ضخما من العلوم والمعارف. [راجع فى ذلك وفيات الأعيان لابن خلكان ج١ - والتفكير الفلسفى فى الإسلام للدكتور عبدالحليم محمود، والفلسفة الإسلامية للدكتور إبراهيم مدكور، والجانب الإلهى للدكتور محمد البهى]

(٢) هذا عنوان الكتاب الذى نشره - كانت - ووضع فيه بنوده لتحقيق السلام ولكنه فشل تماماً.

أنهما يتكاملان بحيث تقع بينهما عمليات التكاثر الاجتماعي وتكوين الشعب الإنساني، قال تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاهُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴿١٣﴾﴾<sup>(١)</sup>.

فلما جاء الإسلام جاءت معه هذه النصوص الصريحة الناطقة بمساواة الرجل والمرأة في الحقوق والواجبات على الناحية النوعية، التي تميز بها كل منهما عن الآخر. فهما معاً من نفس واحدة قد خلقا، وهما يرتدان إلى أصل واحد ثم أنهما معاً يتميزان بالخصائص قال تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ النَّاسُ أَتَقُوا الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَنَتْ مِنْهَا رَجُلًا كَثِيرًا وَنِسَاءً ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴿٢١﴾﴾<sup>(٢)</sup>.

❁ يقول الحافظ ابن كثير<sup>(٣)</sup>: «يقول تعالى آمرا خلقه بتقواه وهي عبادته وحده لا شريك له، ومنبها لهم على قدرته التي خلقهم بها من نفس واحدة وهي آدم عليه السلام، وخلق منها زوجها، وهي حواء عليها السلام، حيث خلقت من ضلعه الأيسر من خلفه، وهو نائم، فاستيقظ فرآها فأعجبته فأنس إليها وأنست إليه، وقال ابن عباس: خلقت المرأة من الرجل فجعلت نهمتها<sup>(٤)</sup> في الرجل وخلق الرجل من الأرض فجعلت نهيمته في الأرض فاحبسوا نساءكم.

(١) سورة الحجرات - الآية ١٣.

(٢) سورة النساء - الآية ١.

(٣) ابن كثير: هو الإمام الحافظ عماد الدين أبو الفداء إسماعيل بن كثير القرشي الدمشقي من أشهر مؤلفاته تفسير القرآن العظيم، والبداية والنهاية. توفي سنة ٧٧٤هـ. (الطبقات للداودي ج ١/١١١).

(٤) النِّهْمَةُ بُلُوغُ الهمة في الشيء، وقد نُهِمَ بكذا نِهْمَةً فهو مَنُهِومٌ أي مولع به وفي الحديث منهومان لا يشيعان منهوم بالمال ومنهوم بالعلم والنَّهْمُ بفتح الحاء إفراط الشهوة في الطعام وقد نُهِمَ من باب طرب ونَهْمَ الإبل زجرها وصاح بها لتجد في سيرها وبابه قطع ونِهيماً أيضاً. [العلامة الرازي - مختار الصحاح ج ١ ص ٢٨٤].

وقوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ﴾ أي واتقوا الله بطاعتكم إياه. قال الحسن<sup>(١)</sup>: الذي تساءلون به أي كما يقال أسألك بالله وبالرحم، وقال الضحاك: واتقوا الله الذي تعاقدون وتعاهدون به واتقوا الأرحام أن تقطعوها ولكن بروها وصلوها، وكذا قاله مجاهد<sup>(٢)</sup> وغيره: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ أي هو مراقب لجميع أحوالكم وأعمالكم كما قال والله على كل شهيد<sup>(٣)</sup>.

وفي الحديث النبوي الشريف: عن أنس بن مالك رضي الله عنه «الناس مستوون كأسنان المشط ليس لأحد على أحد فضل إلا بتقوى الله»<sup>(٤)</sup>، وفيه دلالة ظاهرة، على أن الناس، قد خلقهم الله تعالى متساويين في الحقوق والواجبات، حتى وإن كان أحد النوعين ذكراً، والثاني أنثى.

ثم بين أن الرجال والنساء بينهما عرى لا تنقطع، ولحمه يصعب فصلها ففي الحديث الشريف عن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها قالت: «سئل رسول الله ﷺ

(١) هو «الحسن بن أبي الحسن البصري الإمام أبو سعيد مولى زيد بن ثابت وقيل مولى جميل بن صفحة خالصة قطبة وقيل غير ذلك وأبوه يسار من سبي ميسان أعتقته الربيع بنت النضر ولد الحسن زمن عمر وسمع عثمان وشهد الدار بن أربع عشرة سنة وروى عن عمران بن حصين وأبي موسى وابن عباس وجندب وعنه بن عون ويونس وأم كان كبير الشأن رفيع الذكر رأساً في العلم والعمل مات في رجب سنة عشرة ومائة وقد قارب التسعين» [راجع العلامة حمد بن أحمد أبو عبد الله الذهبي دمشقي المولود ٦٧٣هـ. المتوفى ٧٤٨هـ - الكاشف في معرفة من له رواية في الكتب الستة - ج ١ ص ٣٢٢ رقم: ١٠٢٢ - دار القبلة للثقافة الإسلامية، مؤسسة علو - جدة - ١٤١٣هـ/١٩٩٢م - الطبعة الأولى - تحقيق محمد عوامة، تقريب التهذيب ج ١ ص ١٦٠ رقم: ١٢٢٧، جامع التحصيل ج ١ ص ١٦٢ رقم: ١٣٥، سير أعلام النبلاء ج ٤ ص ٥٦٣ رقم: ٢٢٣، الطبقات للداودي ج ١ ص ١٥٠].

(٢) مجاهد: هو مجاهد بن جبر مولى السائب بن أبي السائب المخزومي. مات ساجداً سنة ١٠٣هـ. راجع سير أعلام النبلاء - ج ٤ ص ٤٤٩.

(٣) العلامة الإمام إسماعيل بن عمر بن كثير الدمشقي أبو الفداء المتوفى ٧٧٤هـ - تفسير القرآن العظيم ج ١ ص ٤٤٩ - دار الفكر بيروت ١٤٠١هـ - عدد الأجزاء ٤.

(٤) الشيخ إسماعيل محمد العجلوني (ت: ١١٦٢هـ) - كشف الخفاء ومزيل الإلباس فيما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس ج ٢ ص ٤٣٣ رقم: ٢٨٤٧ - مكتبة الغزالي - دمشق. وأخرج العجلوني في نفس الصفحة بلفظ الناس كأسنان المشط. وقال: أخرجه الديلمي عن سهل بن سعد زاد وإنما يتفاضلون بالعاني فلا تصحبن أحداً لا يرى لك من الفضل مثل ما ترى له، وأخرج أيضاً من نفس الصفحة - الحديث: ٢٨٤٨ «الناس ولد آدم وآدم من تراب».

عن الرجل يجد البلل ولا يذكر احتلاماً قال يغتسل، وعن الرجل يرى أنه قد احتلم ولم يجد بللاً قال لأغسل عليه، قالت أم سلمة يا رسول الله هل على المرأة ترى ذلك غسل قال نعم إن النساء شقائق الرجال<sup>(١)</sup>، وهو من الشواهد على جواز الزواج والتزوج بكل من الرجال والنساء، مادام في حدود ما شرع الله تعالى في كتابه، أو على لسان نبيه سيدنا محمد ﷺ

غير أنه لما كانت الفوارق بينهما تسمح للرجل بقيادة السفينة على الناحية العملية، داخل الأسرة غالباً، فقد جعل الله له القوامة على المرأة، حيث يقودها بما فيه من خصائص المقاتلة والضرب في الأرض، والسعى على الرزق، وقوة الاحتمال، بجانب إمكانية الدفع على عجلة الحياة.

﴿لَا يَنْفِقُونَ مِنْ أَموَالِهِمْ فَأَلْصَلِحَتْ فَبَيْنَتْ حَفِظَتْ لَلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ<sup>٢</sup> وَالَّتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُمْ فَعِظُوهُمْ<sup>٣</sup> وَاهْجُرُوهُمْ فِي الْمَصَاحِجِ وَأَضْرِبُوهُمْ<sup>٤</sup> فَإِنْ أَطَعْتَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِمْ سَبِيلاً<sup>٥</sup> إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيماً كَبِيراً<sup>٦</sup>﴾<sup>(٧)</sup>

❊ يقول أحد الباحثين: «إن الدارس للآيات القرآنية يظهر له فيها أن خطاب القرآن الكريم تتعدد مستوياته في شأن العلاقة بين الرجل والمرأة، أحدها مستوى فيه التكريم والمساواة والحرية، ذلك لأنه يقوم على تقرير مبدأ المسؤولية الفردية، وثانيها يقوم على التفرقة بين النساء والرجال؛ لأنه إنما يقوم على الوصاية، وصاية الرجال على

(١) سنن الترمذي ج: ١ ص: ١٨٩/١٩٠ - باب ما جاء فيمن يستيقظ فيرى بللاً ولا يذكر احتلاماً حديث رقم: ١١٣، سنن البيهقي الكبرى ج: ١ ص: ١٦٨ حديث رقم: ٧٦٧، وأخرج العلامة الدارمي - سنن الدارمي ج: ١ ص: ٢١٥ - حديث رقم: ٧٦٤ عن أنس قال «دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم أم سليم وعنده أم سلمة فقالت المرأة: ترى في منامها ما يرى الرجل، فقالت أم سلمة: تربت يداك يا أم سليم، فضحكت النساء. فقال النبي صلى الله عليه وسلم منتصراً لأم سليم: بل أنت تربت يداك؛ إن خيركن التي تسأل عما يعينها إذا رأت الماء؛ فلتغتسل. قالت أم سلمة: وللنساء ماء يا رسول الله؟ قال نعم فأين يشبههن الولد إنما هن شقائق الرجال».

(٢) سورة النساء الآية ٣٤

النساء»<sup>(١)</sup>، ومن ثم يتبين أن القوامة، أمر فطري، طبع الله النفوس عليه، فالرجل يقوم به، والمرأة ترضى أن يقودها الرجل إليه.

❖ يقول الحافظ ابن كثير: «الرجل قيم على المرأة، فهو رئيسها وكبيرها والحاكم عليها ومؤدبها إذا اعوجت ﴿يَمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ أي لأن الرجال أفضل من النساء»<sup>(٢)</sup>، والرجل خير من المرأة ولهذا كانت النبوة مختصة بالرجال، وكذلك الملك الأعظم لقوله ﷺ: [لن يفلح قوم ولّوا أمرهم امرأة]<sup>(٣)</sup>، وكذا منصب القضاء<sup>(٤)</sup>، وغير ذلك.

﴿وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ﴾ أي من المهور والنققات والكلف التي أوجبها الله عليهم لهن في كتابه وسنة نبيه ﷺ، فالرجل أفضل من المرأة في نفسه، وله الفضل عليها والإفضال، فناسب أن يكون قيماً عليها<sup>(٥)</sup>، كما قال الله تعالى: ﴿وللرجال عليهن درجة﴾.

وقال ابن عباس: ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ﴾ يعني أمراء عليهن، أي تطيعه فيما أمرها الله به من طاعته، وطاعته أن تكون محسنة لأهله حافظة لماله، وقال الحسن البصري: جاءت امرأة إلى النبي ﷺ تشكو أن زوجها لطمها، فقال رسول

(١) الأستاذ جمال البنا - الدعوات الإسلامية المعاصرة ما لها وما عليها ص ٢١٤.

(٢) هذه الأفضلية أو الخيرية ليست في المادة الطينية، لأنهما معاً من آدم وحواء، كما أنها ليست في الأجر، لقوله تعالى: ﴿فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أَضِيعُ عَمَلَ غَائِلٍ مِّنْكُمْ مَّنْ ذَكَرَ أَوْ أَنْتَى بَعْضُكُمْ مِّنْ بَعْضٍ﴾ [سورة آل عمران - من الآية ١٩٥]

(٣) الإمام البخاري - صحيح البخاري ج: ٤ ص: ١٦١٠ - باب كتاب النبي ﷺ إلى كسرى وقيصر - الحديث رقم: ٤١٦٣: عن أبي بكر قال: «لقد نفعني الله بكلمة سمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم أيام الجمل بعد ما كدت أن ألحق بأصحاب الجمل فأقاتل معهم قال لما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أهل فارس قد ملكوا عليهم بنت كسرى قال لن يفلح قوم ولّوا أمرهم امرأة».

(٤) يذهب البعض إلى جواز تولي المرأة المسلمة المتمكنة من العلوم الشرعية منصب القضاء فيما يتعلق بولايتها، وما يحتاج فيه إليه وضع آخرون ولكل اجتهاداته التي حفلت بالأدلة. [راجع الفقه على المذاهب الأربعة]

(٥) وهذه القوامة لا تنقص حق المرأة ولا قدرها، بل ترفعها منزلة أعلى من الأخرى التي لا قوامة لزوجها عليها، يدرك ذلك من له إلمام بطبائع النساء. (دكتور فوزي محمد الطويل - دراسات في الشريعة الإسلامية ص ١٩٥).



الله ﷺ: [القصاص] "فأنزل الله عز وجل: ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ﴾" فرجعت بغير قصاص [١].

وعن علي بن أبي طالب (٢) قال: أتى رسول الله ﷺ رجلٌ من الأنصار بامرأة له، فقالت: يا رسول الله أن زوجها فلان بن فلان الأنصاري وإنه ضربها فأثر في وجهها، فقال رسول الله ﷺ ليس له ذلك (٣)، فأنزل الله تعالى: ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ﴾ أي في الأدب فقال رسول الله ﷺ: "أردت امرأً وأراد الله غيره".

وعن جرير بن حازم (٤) «عن الحسن في رجل لطم امرأته فأتت تطلب القصاص، فجعل النبي ﷺ بينهما القصاص، فأنزل الله تعالى ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى إليك وحيه، ونزلت الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض» (٥).

(١) أبو بكر بن أبي شيبة - مصنف ابن أبي شيبة ج ٥ ص ٤١١ رقم: ٢٧٤٩٣.

(٢) هو علي بن أبي طالب بن عبدالمطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي القرشي الهاشمي أبو الحسن أول الناس إسلاما في قول كثير من أهل العلم. ولد قبل البعثة بعشر سنين على الصحيح فربى في حجر النبي صلى الله عليه وسلم ولم يفارقه وشهد معه المشاهد إلا غزوة تبوك. وزوجه بنت الرسول ﷺ فاطمة وكان اللواء بيده في أكثر المشاهد ولما آخى النبي صلى الله عليه وسلم بين أصحابه قال له أنت أخي ومناقبه كثيرة. روى عن النبي ﷺ كثيرا، وروى عنه من الصحابة ولداه الحسن والحسين وابن مسعود وأبو موسى وابن عباس وأبو رافع وابن عمر وأبو سعيد وصهيب وزيد بن أرقم وجرير وأبو أمامة، وقد اشتهر بالفروسية والشجاعة والإقدام، وقتله غدرا ابن ملجم في رمضان عام ٤٠ هـ. راجع الإصابة لابن حجر - العين بعدها اللام.. رقم: ٥٦٩٢ [ص: ٥٦٥/٥٦٦]، وراجع للعلامة أبي عمر يوسف بن عبدالله بن محمد بن عبد البر - الاستيعاب في معرفة الصحابة - تحقيق محمد البيجاوي - دار الجيل - بيروت ١٩٩٢م.

(٣) المنفى هو الضرب الذي يترك أثرا في وجه المرأة، أو يجعلها في موضع الألم البدني الشديد.

(٤) جرير بن حازم بن زيد بن عبد الله بن شجاع الإمام الحافظ الثقة المعمر أبو النضر الأزدي ثم العتكي البصري. حدث عن الحسن وابن سيرين وأبي رجاء العطاردي وهو أكبر شيخ له ونافع مولى ابن عمر وأبي فزارة العبسي وعطاء بن أبي رباح وابن أبي مليكة وسالم بن عبد الله وطاووس وحميد بن هلال وعمه جرير بن يزيد وزيد اليامي وأبي إسحاق وزيد بن أسلم وجميل بن مرة وثابت وأيوب والزبير بن الحريث والزبير بن سعيد الهاشمي وسهيل بن أبي صالح... وغيرهم، وحدث عنه ولده وهب بن جرير الحافظ وأيوب السخيتاني والأعمش وهشام بن حسان ويزيد بن أبي حبيب وهم من شيوخه والثوري والليث بن سعد وطائفة من أقرانه... وغيرهم، مات رحمه الله سنة سبعين ومئة « [سير أعلام النبلاء ج ٧ ص ٩٨ رقم: ٤٣ ]

(٥) مصنف ابن أبي شيبة ج: ٥ ص: ٤١١ - الحديث رقم: ٢٧٤٩٣.

وقوله تعالى: ﴿فَالصَّالِحَاتُ﴾ من النساء ﴿قَانِتَاتٌ﴾، مطيعات لأزواجهن ﴿حَافِظَاتٌ لِلْغَيْبِ﴾، حيث تحفظ زوجها في غيبته في نفسها وماله، وقوله: ﴿بِمَا حَفِظَ اللَّهُ﴾ أي المحفوظ من حفظه الله. فعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: سئل النبي ﷺ أي النساء خير فقال خير النساء من تسر إذا نظر وتطيع إذا أمر، ولا تخالفه في نفسها ومالها<sup>(١)</sup>، قال: ثم قرأ رسول الله ﷺ هذه الآية: ﴿الرجال قوامون على النساء﴾<sup>(٢)</sup>.

وعن عبد الرحمن بن عوف<sup>(٣)</sup> قال، قال رسول الله ﷺ: إذا صلت المرأة خمسها، وصامت شهرها، وحفظت فرجها، وأطاعت زوجها قيل لها ادخلي الجنة من أي الأبواب شئت<sup>(٤)</sup>، وقوله تعالى: ﴿وَاللَّاتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ﴾ أي النساء اللاتي تتخوفون أن ينشزن على أزواجهن<sup>(٥)</sup>؛ لأنها أطاعت ربها حسب ما شرعه جل شأنه، وأطاعت زوجها حسب ما أمر الله تعالى، فقد فازت برضوانه جل علاه.

ومتى ظهر له منها شيء من إمارات النشوز فليعظها، وليخوفها عقاب الله في عصيانه، فإن الله قد أوجب حق الزوج عليها طاعته في غير معصية، وحرم عليها معصيته في أمر الطاعة لما له عليها من الفضل والأفضال، وقد قال رسول الله ﷺ: "لو كنت امرأةً أحداً أن يسجد لأحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها من عظم حقه عليها"<sup>(٦)</sup>.

(١) العلامة الحاكم - المستدرک على الصحيحين ج ٢ ص ١٧٥ رقم: ٢٦٨٢.

(٢) سورة النساء - من الآية ٣٤.

(٣) عبد الرحمن بن عوف بن عبد عوف أبو محمد الزهري القرشي رضي الله عنه شهد بدراً مع النبي، روى عنه بنوه إبراهيم وحديد وأبو سلمة ومصعب وعمر بنو عبد الرحمن بن عوف وجبير بن مطعم وجابر بن عبد الله وعبد الله بن عباس وابن عمر وأنس بن مالك والمصور بن مخزومة، قال الحسن عن ضمرة مات لست بقين من خلافة عثمان. وهو بن خمس وسبعين. [العلامة محمد بن إسماعيل بن إبراهيم أبو عبد الله البخاري الجعفي المولود ١٩٤هـ، المتوفى ٢٥٦هـ - التاريخ الكبير - دار الفكر - تحقيق السيد هاشم الندوي - ج ٥ ص ٢٣٩ رقم: ٧٩٠، وراجع الجرح والتعديل ج ٥ ص ٢٤٧ رقم: ١١٧٩]

(٤) الإمام أحمد بن حنبل - مسند أحمد ج: ١ ص: ١٩١ - الحديث رقم: ١٦٦١.

(٥) النشوز في اللغة هو الإرتفاع، فالمرأة الناشز هي المرتفعة على زوجها، التاركة لأمره، والمعرضة عنه، المبغضة له الخارجة على ما يطلبه منها، أو يكون من جانب الرجل على زوجها، فيكون هو الآخر ناشزاً. قال تعالى: ﴿وَاللَّاتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فِيمُطَوْنَهُنَّ وَأُجْرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَاضْرِبُوهُنَّ فَإِنْ أَطَعْتَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلاً إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيماً كَبِيراً﴾ [سورة النساء - من الآية ٣٤]، وقال تعالى في شأن الرجال: ﴿وَأَنِ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ وَأُخْبِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ وَإِنْ تُحْسِنُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ [سورة النساء - الآية ٣٤] فكان النشوز يقع من الزوجين أو من أحدهما.

(٦) سنن الترمذي ج: ٣ ص: ٤٦٥ - باب ما جاء في حق الزوج على المرأة - الحديث: ١١٥٩، سنن الدارمي ج: ١ ص: ٤٠٦ - باب النهي أن يسجد لأحد - الحديث: ١٤٦٤، المستدرک على الصحيحين ج: ٤ ص: ١٩٠ - الحديث: ٧٣٢٥. وعن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: "إذا دعا الرجل امرأته إلى فراشه فأبت عليه لعنتها الملائكة حتى تصبح" [الإمام مسلم - صحيح مسلم ج: ٢ ص: ١٠٦٠ - باب تحريم امتناعها من فراش زوجها - الحديث: ١٤٣٦]

﴿واهجروهن في المضاجع﴾ قال ابن عباس: الهجر هو أن لا يجامعها، ويضاجعها على فراشها ويوليها ظهره، وكذا قال غير واحد وزاد آخرون في رواية: ولا يكلمها مع ذلك ولا يحدثها، وعن ابن عباس: يعظها فإن هي قبلت، وإلا هجرها في المضجع، ولا يكلمها من غير أن يرد نكاحها وذلك عليها شديد.

وقال مجاهد والشعبي: الهجر هو أن لا يضاجعها. وعن معاوية بن حيدة القشيري<sup>(١)</sup> أنه قال: يا رسول الله ما حق امرأة أحدنا عليه؟ قال: "أن تطعمها إذا طعمت، وتكسوها إذا اكتسيت، ولا تضرب الوجه، ولا تقبح، ولا تهجر إلا في البيت"<sup>(٢)</sup>.

وقوله: ﴿واضربوهن﴾ أي إذا لم يرتدعن بالموعظة ولا بالهجران، فلكم أن تضربوهن ضرباً غير مبرح، ودليل ذلك ما ثبت في صحيح مسلم عن جابر عن النبي ﷺ أنه قال في حجة الوداع: "واتقوا الله في النساء فإنهن عندكم عوان"<sup>(٣)</sup>، ولكم عليهن أن لا يطنن فرسكم أحداً تكرهونه، فإن فعلن فاضربوهن ضرباً غير مبرح، ولهن رزقهن وكسوتهن بالمعروف<sup>(٤)</sup>.

ولما كانت المرأة لها حقوق وعليها واجبات، والرجل كذلك مع تمايز كل منهما في الخصائص، فإن مخالفة هذه القواعد الثابتة تؤدي إلى تدمير أحد النوعين أو إلى تدميرهما معاً عندما يراد ممارسة المخالفات الشرعية<sup>(٥)</sup>؛ لأن الشريعة ما وضعت إلا لمصالح العباد في العاجل والآجل.

(١) معاوية بن حيدة القشيري البصري له صحبة جد بهز بن حكيم سكن البصرة ومات بخراسان حديثه عند ابنه حكيم وهو معاوية بن حيدة بن معاوية بن قشير بن كعب بن ربيعة من بني عامر بن صعصعة من هوازن. [راجع الثقات ج ٣ ص ٣٧٤ رقم: ١٢٢٦، وتقريب التهذيب ج ١ ص ٥٣٧ رقم: ٦٧٥٥، والجرح والتعديل ج ٨ ص ٣٧٦ رقم: ١٧٢١]

(٢) مصنف عبد الرزاق ج: ٧ ص: ١٤٨ - باب حق المرأة على زوجها وفي كم تشتاق - الحديث رقم: ١٢٥٨٤  
(٣) عوان: أي أسيرات، شبههن الأسيرات بالأسيرات شفقة بهن ورحمة عليهن، والعوان تطلق ويراد بها المتوسطة في العمر بين الصغر والكبر، كما يراد بها التكرار والكل مراد على ناحية اللغة. [راجع القاموس المحيط - باب النون فصل العين]

(٤) الإمام مسلم - صحيح مسلم ج: ٢ ص: ٨٩٠ - باب حجة النبي صلى الله عليه وسلم - الحديث: ١٢١٨. وهذا جزء من حديث طويل.

(٥) الشيخ - محمد نصر السروجي - المرأة في ظل الإسلام - ص ٣٣ ط الهيئة العامة للكتاب ١٩٥٦م

غير أن عملاء الاستعمار أصحاب الفكر الخبيث، يحاولون زلزلة القواعد الثابتة وبذر بذور الخلاف بين الأمم القائمة مستغلين ضعف الوازع الديني لدى البعض وانخفاض الأرصة الدينية والثقافية، مسارعين إلى إعلان دعاوى كاذبة، زاعمين بها تحرير المرأة من ذل استعباد الرجل، تحت أسم مساواة المرأة بالرجل، أو تحرير المرأة من استعباد الرجل، أو غير ذلك من الأسماء التي قد تجد لها صدق في نفوس السذج

ومن ثم قام البهائية بإعلان طلبهم مساواة الرجال بالنساء وكأنهم هم الذين يدعون إليها يقول المازندراني «إن أحد الأنظمة الاجتماعية التي جعل بهاء الله لها أهمية عظيمة هي مساواة النساء بالرجال»<sup>(١)</sup>، في كافة الحقوق والواجبات، فهذه مسألة مستقرة دائماً، في الميراث وأحكام النفقة وغيرها.

ومن قبل فعل البابية نفس الفعل وصنعوا ذات الصنيع، فيقول الباب الشريعة الماضية تفرق بين الرجل والمرأة في الميراث، أما أنا فأقول كما يأكلان ويشربان ويتناكحان يتوارثان السوية بالسوية والتسوية بالتسوية<sup>(٢)</sup>.

ورغم أن مساواة المرأة بالرجل حسب مقاصدهم الخبيثة لم تنل القبول من جماهير النساء، ألا أنها مع ذلك دعوى مخالفة لأحكام الشريعة الإلهية، والفطرة الطبيعية أليس الرجل مكلفاً بالعبادات في كل وقت وحين بينما ترفع الصلاة<sup>(٣)</sup> عن المرأة حين يأتيها ما يأتي أمثالها من النساء حيضاً ونفاساً فأين هي المساواة المرادة

(١) المازندراني - بهاء الله والعصر الجديد - ص ١٢٧

(٢) الميرزا علي محمد - باب الله - البيان الوحي الخامس عشر ص ١١٧

(٣) هي الرابط الوثيق الذي يبرز العقيدة في شكل عملي، ولذا فإن العلماء يقولون: إن الصلاة هي العلامة الوحيدة بين الإنسان وربه. ففي الحديث الشريف: عن عمر رضي الله عنه قال: «جاء رجل فقال يا رسول الله أي شيء أحب عند الله في الإسلام قال الصلاة لوقتها ومن ترك الصلاة فلا دين له والصلاة عماد الدين» (الشيخ إسماعيل محمد العجلوني (ت: ١١٦٢ هـ) مكتبة الغزالي - كشف الخفاء ومزيل الإلباس فيما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس - دمشق. ج ٢ ص ٣٩ - الحديث رقم: ١٦٢١، وقال العجلوني: رواه بعض الفقهاء بلفظ الصلاة عماد الدين فمن أقامها أقام الدين ومن هدمها فقد هدم الدين يعني دين نفسه). وعن جابر عليه السلام قال «قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس بين العبد وبين الكفر إلا ترك الصلاة» (الإمام الترمذي - سنن الترمذي ج ٥ ص ١٣ - ٩ باب ما جاء في ترك الصلاة - الحديث: ٢٦١٩، وأخرجه ابن ماجه - سنن ابن ماجه ج ١ ص ٣٤٢ - ٧٧ باب ما جاء فيمن ترك الصلاة - الحديث: ١٠٧٨، والإمام أحمد بن حنبل - مسند أحمد ج ٣ ص ٣٧٠ - الحديث: ١٥٠٢١).

أم يريدون أن تكلف المرأة في هذه الأوقات بما يكلف به الرجال وهذا عبء وتكليف ليس فيه شيء من التحقيق، أم يريدون أن يستريح الرجل من العبادة عندما تستريح امرأته، فيتساوى صاحب العذر مع من لا عذر له.

وهل يريدون أن يقوم الرجل بالحمل والرضاعة وتربية الأولاد كما تفعل المرأة وهو لا يملك تلك المقومات، أم يريدون المرأة أن تتحول إلى رجل فتطأ بدلا من أن توطأ، وتجامع بدل من أن تجامع.

بل إن الإسلام لم يسمح للمرأة الدخول لميدان القتال مقاتلة وإنما يسمح لها أن تدخل إليه عند الحاجة مسعفة للجرحى أو ساقية بحيث تكون في الأعمال التي تتمكن منها<sup>(١)</sup>، في نفس الوقت حين سألت النسوة عن دورهن في الجهاد قال رسول الله ﷺ عندما سألته أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها أنها قالت «يا رسول الله نرى الجهاد أفضل العمل أفلا نجاهد قال لا لكن أفضل الجهاد حج مبرور»<sup>(٢)</sup>، وهو قياس للأفضلية، وتنبيه على ما فيه نوع الأفضلية، يجب القيام به.

وعن أبي سلمة<sup>(٣)</sup> عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ قال: «جهاد الكبير والصغير والضعيف والمرأة الحج والعمرة»<sup>(٤)</sup>، وهذا يبين أن الجهاد أنواع، والأفضلية درجات، وأعلها ما يقع في طاعة الله تعالى ورضوانه.

(١) قد دلت الأبحاث العلمية في مجال الهندسة الوراثية - أن رجلاً خالف الطبيعة البشرية، فسمح لنفسه أن يكون حقل تجارب حيث زرع له رحم في تجويف بطنه: وغزى بالهرمونات الأنثوية ثم وضع في بطنه جنين حمل به فترة ستة أشهر ثم كانت النتيجة أن تصدع بناء الرجل تماماً ومات الجنين.

(٢) صحيح البخاري ج: ٢ ص: ٥٥٣ - باب فضل الحج المبرور الحديث رقم: ١٤٤٨ وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «سئل النبي صلى الله عليه وسلم أي الأعمال أفضل قال إيمان بالله ورسوله قيل ثم ماذا قال جهاد في سبيل الله قيل ثم ماذا قال حج مبرور» (صحيح البخاري ج: ٢ ص: ٥٥٣ - باب فضل الحج المبرور الحديث رقم: ١٤٤٧) والحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة على ورد به الحديث الشريف، وقد تمسك به أهل الإسلام وأفاضوا فيه شرحاً وتعليقاً.

(٣) أبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف بن عبد عوف بن عبد بن الحارث بن زهرة بن كلاب بن مرة ابن كعب القرشي الزهري الحافظ أحد الأعلام بالمدينة قيل اسمه عبد الله وقيل إسماعيل ولد سنة بضعة وعشرين، حدث عن أبيه بشي، قليل لكونه توفي وهذا صبي وعن أسامة بن زيد وعبد الله بن سلام وأبي أيوب وعائشة وأم سلمة وبناتها زينب وأم سليم وأبي هريرة وغيرهم من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، وكان طالباً للعلم فقيها مجتهداً كبير القدر حجة. وحدث عنه ابنه عمر بن أبي سلمة وابن أخيه سعد بن إبراهيم وغيرهم، وكان ثقة فقيها كثير الحديث وأمه تماضر بنت الأصم بن عمرو من أهل دومة الجندل أدركت حياة النبي صلى الله عليه وسلم وهي أول كلبية نكحها قرشي، توفي أبو سلمة بالمدينة سنة أربع وتسعين في خلافة الوليد وهو ابن اثنتين وسبعين سنة. (راجع سير أعلام النبلاء ج ٤ ص ٢٨٧ - الطبقة الثانية من التابعين - رقم: ١٠٨)

(٤) الإمام النسائي - سنن النسائي (المجتبى) ج ٥ ص ١١٣ - باب فضل الحج - رقم: ٢٦٢٦، وأخرجه الطبراني - المعجم الأوسط ج ٨ ص ٣١٩ - رقم: ٨٧٥١، وأحمد - مسند أحمد ج ٢ ص ٤٢١ - رقم: ٩٤٤.

## الفصل الأول: تحديد المفاهيم والمصطلحات

كما أن بعض آدمى التجارب فى أوربا أرتضى أن يقوم الرجل بدور الأنثى فى الإرضاع فقام بتناول العقاقير المنشطة للغدة اللبنية بجانب تكبير حجم الثدي، فلما قام بعملية الإرضاع فوجئ بتهور حاد فى كرات الدم وانهيار فى البناء الخلوى كما أصيب الطفل الذى رضع منه بتسمم نتج عنه نزيف للصغير، وموت للكبير فهل يريد البهائيون تحول المجتمع إلى جيوش من المرضى، وكتل من الهائمين.

فى نفس الوقت فإن الإسلام بين للمرأة منزلة تملو فى بعض الأحيان منزلة الرجل، من ذلك قول رسول الله - «الجنة تحت أقدام الأمهات»<sup>(١)</sup>، ولم يقل الجنة تحت أقدام الرجال، فهذه الميزة جاءت جبراً لها، وإصلاحاً من شأنها، حتى تتساوى مع الرجل فى كثير من الأحيان.

(١) العلامة العجلونى - كشف الخفاء ج ١ ص ٤٠١ - رقم: ١٠٧٨، وقال العجلونى: أخرج أحمد والنسائي وابن ماجه والحاكم عن معاوية بن جاهمة السلمي ان جاهمة جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أردت أن أغزو وقد جئت أستشيرك فقال هل لك من أم قال نعم قال فالزمها فإن الجنة تحت رجليها. وقال الحاكم صحيح الإسناد وتعقب بالاضطراب وأخرجه ابن ماجه أيضا عن معاوية ابن جاهمة قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله إني كنت أردت الجهاد معك أبتغي بذلك وجه الله والدار الآخرة قال ويحك أحيه أمك قلت نعم يا رسول الله قال فارجع فيبرها ثم أتيت من الجانب الآخر فقلت يا رسول الله إني كنت أردت الجهاد معك أبتغي بذلك وجه الله والدار الآخرة قال ويحك أحيه أمك قلت نعم يا رسول الله قال فارجع فيبرها ثم أتيت من أمامه قلت يا رسول الله إني كنت أردت الجهاد معك أبتغي بذلك وجه الله والدار الآخرة قال ويحك أحيه أمك قلت نعم يا رسول الله قال ويحك الزم رجليها فثم الجنة وفي الباب أيضا ما أخرجه الخطيب في جامعه والقضاعي في مسنده عن أنس رضي الله عنه رفعه الجنة تحت أقدام الأمهات، وأخرج الطبراني بلفظ عن معاوية بن جاهمة عن أبيه قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم استشيرته في الجهاد فقال النبي صلى الله عليه وسلم ألك ولدان قلت نعم قال الزمهما فإن الجنة تحت أرجلهما (المعجم الكبير ج ٢ ص ٢٨٩ - ٢٩٣. جاهمة أبو معاوية السلمي - رقم: ٢٢٠٢)

وأخرج أحمد<sup>(١)</sup> عن عوف بن مالك<sup>(٢)</sup> قال: «قال رسول الله ﷺ أنا وامرأة سفهاء الخدين<sup>(٣)</sup> كهاتين<sup>(٤)</sup> يوم القيامة وجمع بين إصبعيه السبابة والوسطى امرأة ذات منصب وجمال أيتمت من زوجها، حبست نفسها على أيتامها حتى بانوا أو ماتوا»<sup>(٥)</sup>.

(١) هو أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد بن إدريس بن عبد الله بن أنس بن عوف بن قاسط بن مازن بن شيبان بن ذهل بن ثعلبة بن عكاية بن صعب بن علي بن بكر بن قاسط بن هنب بن أفصى بن دعمي بن جديلة بن أسد بن ربيعة ابن نزار معد بن عدنان بن أد بن ادد بن الهيمسح بن حمل بن النبت بن قيدار بن إسماعيل بن إبراهيم الخليل عليهما السلام. راجع البداية والنهاية لابن كثير (٣٢٥/١) بالإحالة للحافظ الكبير أبو بكر البيهقي في الكتاب الذي جمعه في مناقب أحمد عن شيخه الحافظ أبي عبد الله الحاكم صاحب المستدرک. ولد ابن حنبل سنة ١٦٤هـ وظاف أحمد بن حنبل في البلاد والآفاق وسمع من مشايخ العصر وكانوا يجلونه ويحترمونه في حال سماعه منهم وهو إمام في الحديث والفقه وصاحب المذهب الحنبلي، وله من الكتب: المسند، النسخ والنسوخ، كتاب الزهد، المعرفة، الجرح والتعديل والتعليل، وكانت محنته أيام المأمون ثم المعتصم ثم الواثق بسبب القرآن العظيم وما أصابه من الحبس الطويل والضرب الشديد والتهديد بالقتل بسوء العذاب وألهم العقاب وقلة مبالاته بما كان منهم في ذلك إليه وصبره عليه وتمسكه بما كان عليه من الدين القويم والصراط المستقيم. وتوفي رحمه الله يوم الجمعة الثاني عشر من ربيع الأول من سنة إحدى وأربعين ومائتين وله من العمر سبع وسبعون سنة رحمه الله. [ راجع: معجم المؤلفين ٩٦/٢، وفيات الأعيان ٢/١، أعلام الموقعين ٣٢/١ ]

(٢) عوف بن مالك الأشجعي الغطفاني، ممن شهد فتح مكة وله جماعة أحاديث، وفي كنيته أقوال أبو عبد الرحمن وقيل أبو عبد الله وأبو محمد وأبو عمرو وأبو حماد، وكان من نبلاء الصحابة. حدث عنه أبو هريرة وأبو مسلم الخولاني وماتا قبله بمدة وجبير ابن نفير وأبو إدريس الخولاني وراشد بن سعد ويزيد بن الأصم وشريح بن عبيد والشعبي وسالم أبو النضر وسليم بن عامر وشداد أبو عمار. مات رحمه الله سنة ثلاث وسبعين. [ راجع سير أعلام النبلاء ج ٢ ص ٤٨٧ - رقم: ١٠١ ]

(٣) سفهاء الخدين: متغيرة لون الخدين لما يكابدها من المشقة والضنك، قال الخطابي: السفهاء هي التي تغير لونها إلى الكمودة والسواد من طول الأيمة، كأنه مأخوذ من سفع النار وهو أن يصيب لفحها شيئاً فيسود مكانه. يريد بذلك عليه السلام أن هذه المرأة قد حبست نفسها على أولادها ولم تتزوج فتحتاج إلى أن تتزين وتصنع نفسها لزوجها، وقيل: السفعة بضم المهملة نوع من السواد ليس بالكثير وقيل هو سواد مع لون آخر، وفي الصحاح سواد مشرب بالحمرة أراد أنها بذلت نفسها لأولادها وتركت الزينة والترفة حتى تغير لونها من المشقة إقامة على ولدها بعد وفاة زوجها ولم يرد أنها كانت من أصل الخلقة كذلك لقوله ذات منصب وجمال. [ العلامة: محمد شمس الحق العظيم آبادي أبو الطيب - عون المعبود شرح سنن أبي داود ج ١٤ ص ٤٠ - دار الكتب العلمية - بيروت - الطبعة الثانية ١٤١٥هـ. ]

(٤) ( كهاتين ) أي من الأصبعين فإن قلت درجات الأنبياء عليهم السلام أعلى من درجات سائر الخلق لا سيما درجة نبينا صلى الله عليه وسلم لا ينالها أحد قلت الغرض منه المبالغة في رفع درجته في الجنة وإنما فرق بين الأصبعين إشارة إلى التفاوت بين درجة الأنبياء وآحاد الأمة. [ المصدر السابق ] وراجع شرح السيوطي لسنن النسائي ج ٣ ص ١٨٧ - العلامة عبدالرحمن ابن أبي بكر أبو الفضل السيوطي - مكتب المطبوعات الإسلامية - حلب - الطبعة الثانية ١٤٠٦هـ/١٩٨٦م - تحقيق: عبدالفتاح أبو غدة ]

(٥) الإمام أحمد - مسند أحمد ج ٦ ص ٢٩ - رقم: ٢٤٠٢، والطبراني - المعجم الكبير ج ١٨ ص ٥٦ - رقم: ١٠٣

كما أن الإسلام أوصى بالمرأة خيراً ففي الحديث الشريف عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «قال رسول الله ﷺ استوصوا بالنساء فإن المرأة خلقت من ضلع وإن أعوج شيء في الضلع أعلاه، فإن ذهبت تقيمه كسرته وإن تركته لم يزل أعوج فاستوصوا بالنساء»<sup>(١)</sup>.

وكذلك قوله (ﷺ) «للرجل الذي جاء يسأله عن أحق الناس بحسن صحبته، فقد أخرج البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه أيضاً قال: جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله من أحق الناس بحسن صحابتي قال أمك قال ثم من؟ قال ثم أمك؟ قال ثم من؟ قال ثم أبوك»<sup>(٢)</sup>.

من ثم فإن مزاعم البهائية عن المرأة، ومساواتها بالرجل، إنما هي فكرة واهية لان المرأة في البهائية تحولت إلى صورة للمتعة الجنسية الرخيصة، وذلك مما يفسر انتشار البهائية في أوساط المراهقين و المستطلعين إلى الجنس والمتعطشين لارتواء غرائزهم الشيطانية عن طريق الفسوق<sup>(٣)</sup>.

❖ وفي تقديري: أن البهائية بناء على القواعد الخمسة السالفة قد كشفوا نواياهم أمام الرأي العام وصارت حيلهم معروفة، ومن ثم فكل من يتعرض إليهم بالدراسة يمكنه أن يعرف أفكارهم حول الجوانب التشريعية وهو ما سوف أعرض إليه عند الحديث في تفصيلات الشريعة البهائية.

(١) الإمام البخاري - صحيح البخاري ج ٣ ص ١٢١٢ - رقم: ٣١٥٣ وأخرج مسلم بلفظ عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المرأة خلقت من ضلع لن تستقيم لك على طريقة فإن استمتعت بها استمتعت بها وبها عوج وإن ذهبت تقيمها كسرتها وكسرها طلاقها. (راجع صحيح مسلم ج ٢ ص ٩١، رقم: ١٤٦٨)

(٢) صحيح البخاري ج ٥ ص ٢٢٢٧ - باب من أحق الناس بحسن الصحبة - رقم: ٥٦٢٦، صحيح مسلم ج ٤ ص ١٩٧٤ - كتاب البر والصلة والآداب - باب بر الوالدين وأنهما أحق به - رقم: ٢٥٤٨

(٣) الأستاذ - إحسان إلهي ظهير - البهائية - ص ١٤٢



# الفصل الثاني

## الصلاة ووسائلها

المبحث الأول

وسائل الطهارة

شرع الله في كتبه وعلى ألسنة رسله، الصورة التي يمكن للعبد أن يكون متبهاً فيها، للوقوف بين يدي ربه على الناحية القلبية والبدنية والعقلية والروحية والنفسية، على أساس أن الجسم والعقل يتكاملان ففي الحديث الشريف: عن أبي هريرة قال: «قال رسول الله ﷺ إن الله لا ينظر إلى صوركم وأموالكم ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم»<sup>(١)</sup>

غير أن طهارة القلب وحدها تكون ناقصة، ومن ثم فلا بد أن تكملها طهارة البدن، ولذلك قال الله تعالى: ﴿يَبْنَىْ آءَءَمْ ءُءُوا زَئْتَكُرْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَآشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾<sup>(٢)</sup>. فكلما كان الجسم صحيحاً، كان العقل صحيحاً، لما هو معروف مشهور من أن العقل السليم فى الجسم الصحيحة، ولما هو مقرر فى الأعراف السليمة من أن صحة الأديان من صحة الأبدان.

(١) أخرجه مسلم - صحيح مسلم ج: ٤ ص: ١٩٨٧ - باب تحريم ظلم المسلم وخذله واحتقاره ودمه وعرضه وماله - الحديث: ٢٥٦٤ - الحديث: ٢٥٦٤، وأخرجه ابن حبان - صحيح ابن حبان ج: ٢ ص: ١١٩ - ذكر الإخبار بأن المرء تعهد قلبه وعمله دون تعهده نفسه وماله، وأخرجه ابن ماجه - سنن ابن ماجه ج: ٢ ص: ١٣٨٨ الحديث: ٤١٤٣، وأحمد فى مسنده ج: ٢ ص: ٢٨٤ - الحديث: ٧٨١٤، وحلية الأولياء لأبى نعيم الأصفهاني ج: ٧ ص: ١٢٤.

(٢) سورة الأعراف آية ٣١ وذكر الإمام ابن كثير - رحمه الله - عن ابن عباس رضى الله عنهما فى قوله تعالى: ﴿خُذُوا زَئْتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾، قال: كان رجال يطوفون بالبيت عراة، فأمرهم الله بالزينة، والزينة اللباس، وهو ما يوارى السواة، وما سوى ذلك من جيد البز والمقاع، فأمرهم أن يأخذوا زئنتهم عند كل مسجد «الإمام الحافظ ابن كثير - تفسير القرآن العظيم ج: ٢ ص: ٢١. ورواية ابن عباس ذكرها السيوطى فى الدر المنثور ج: ٤ ص: ٦١ - طبعة دار الغد العربى)، وأن يأكلوا ويشربوا من المباحات التى جعلها الله لهم فى حدود ما شرعه الله تعالى، حتى لا يقع الإسراف. وقال الإمام القرطبى: «قال ابن عباس: أحل الله فى هذه الآية الأكل والشرب ما لم يكن سرفاً، أو مخذلة، فأما ما تدعو الحاجة إليه، وهو ما سد الجوعة، وسكن الظمأ، فمندوب إليه عقلاً وشرعاً. لما فيه من حفظ النفس، وحراسة الحواس، ولذلك ورد الشرع بالنهاى عن الوصال، لأنه يضعف الجسد، ويميت النفس، ويضعف عن العبادة» (الإمام القرطبى - الجامع لأحكام القرآن ج: ٣ ص: ٢٧٩)، وقال العلامة أبو السعود: «روى أن بنى عامر كانوا فى أيام حجهم، لا يأكلون الطعام إلا قوتا، ولا يأكلون دسماً، يعظمون بذلك حجهم، فهم المسلمون بمثله، فنزلت: ﴿وَلَا تُسْرِفُوا﴾»، بتحريم الحلال، أو بالتعدى إلى الحرام، أو بالإفراط فى الطعام «(العلامة أبو السعود - تفسير أبو السعود ج: ٢ ص: ١٦٤ - ط على صبيح).

ولما كانت الطهارة البدنية مظهراً من مظاهر النظافة، حتى يكون صاحبها طيباً، فقد نبه إليها الحديث الشريف، فقد أخرج الإمام مسلم بسنده عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «قال رسول الله ﷺ: أيها الناس: إن الله طيب لا يقبل إلا طيباً، وإن الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين، فقال: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾ (١). وقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾ (٢)».

(١) سورة المؤمنون - الآية ٥١ في هذه الآية الخطاب من الله ﷻ لجميع المرسلين، تأكيداً لوحدة الدين، وأياً ما كان المخاطب هنا: عيسى عليه السلام وحده أم محمد ﷺ وحده، أم جماعة المرسلين، فإن مفهوم الخطاب قد صدر لجميعهم في أزمانهم، وأمروا بتحرى الطعم الحلال. ومن هنا: نجد عبارة الإمام القرطبي، توجيهها، وعتاباً لكثير ممن فقد هذا الأدب القرآني الخالد، قال: «سوى الله تعالى بين النبيين والمؤمنين في الخطاب، بوجوب أكل الحلال، وتجنب الحرام، ثم شمل الكل في الوعيد، الذي تضمنه قوله تعالى: ﴿إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾ صلى الله على رسله وأنبيائه وإذا كان هذا معهم، فما ظن الناس بأنفسهم!» (تفسير القرطبي - ج ٦ ص ٤٦٦٢). ولا يفوتنا أن نشير أن في هذه الآية إرشاداً إلى مشروعية التكسب، والبعد عن سؤال الناس، فرسل الله هم صفوة خلقه، وفيهم تتحقق الأسوة، ويحسن الاقتداء بهم. فهم على هدى ونور من ربهم، فمنهجهم هو العمل، والتكسب، والأكل من عمل أيديهم، فقد ذكر أن عيسى عليه السلام كان يأكل من عمله، وكان ﷺ يعمل على قراريط لأهل مكة، وكان يرعى الغنم. وكان نبي الله داود يأكل من عمل يده. ففي الحديث الذي رواه مسلم والترمذي، عن عبدالله بن عمر رضي الله عنه، أن رسول الله ﷺ قال: «قد أفلح من أسلم - ورزق كفافاً، وقنعه الله بما آتاه» (رواه الإمام مسلم في كتاب الزكاة - باب فضل التعفف والصبر والقناعة - ج ٣ ص ١٤٤). وقال المنذرى: «الكفاف من الرزق: ما كف عن السؤال، مع القناعة، لا يزيد على قدر الحاجة» (الترغيب والترهيب - المنذرى - ج ٣ ص ١٢). وقوله تعالى: ﴿وَاعْمَلُوا صَالِحًا...﴾ تتسع دائرته، ليشمل العمل والعبادة، فكلاهما مكمل للآخر، ومن مفهوم العمل هنا: الأخذ بالأسباب، والتكسب بالعمل، والتجارة من أجل الوصول إلى ما قسمه الله للعباد، قال ﷺ: «لأن يأخذ أحدكم حيلة فيأتي بحزمة من حطب على ظهره، فيبيعها، فيكف بها وجهه خير له من أن يسأل الناس أعطوه أم منعوه» (أخرجه الإمام مسلم في النهي عن المسألة بمعناه - مسلم بشرح النووي - ج ٣ ص ١٣٠). فالآية هي بيان للهدى المستقيم، الذي يجب أن يعمل به، إذ هو هدى الأنبياء، ففي الحديث أيضاً: ما أكل أحد طعاماً قط خيراً من أن يأكل من عمل يده، وإن نبي الله داود كان يأكل من عمل يده (رواه البخاري في كتاب البيوع - باب كسب الرجل وعمله بيده - ج ٣ ص ٣٥٥). والعلاقة بين قوله تعالى: ﴿كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ...﴾ وقوله: ﴿اعْمَلُوا صَالِحًا...﴾ علاقة واضحة المعالم، وهنا أمر يجب التنبيه عليه، وهو من الأمور التي جعلت الكثيرين من أبناء الإسلام يقصرون في أداء الواجبات الدينية، ظناً منهم أن العمل والتكسب يكفيهم، ويعفيهم من أداء الواجبات التي تتعارض مع ظروفهم، ومع أعمالهم اليومية، ومن ذلك على سبيل المثال: الإهمال في أداء الصلاة، أو تضييع بعض الفروض. والمنهج الإسلامي واضح في إظهار القاعدة، التي يجب العمل بها، وهي قوله ﷺ: «... فأعط كل ذي حق حقه» (أخرجه الإمام البخاري في صحيحه - باب: من أقسم على أخيه ليفطر في التطوع، ولم ير عليه قضاء إذا كان أوفق له - في الحديث رقم: ١٨٦٧). والأدب القرآني أدب واضح المعالم، في وسطية الإسلام، وبيان مفهوم العمل والعبادة.

(٢) سورة البقرة - الآية ١٧٢.

ثم ذكر الرجل يطيل السفر. أشعث أغبر. يمد يديه إلى السماء. يا رب ! يا رب !  
ومطعمه حرام، ومشربه حرام، وملبسه حرام، وغذي بالحرام. فأنى يستجاب لذلك؟<sup>(١)</sup>  
وهذا يتعلق بطهارة البطن، كما يتعلق بطهارة المطعم والمشرب، ويدخل جميعه فى نطاق الطهارة بالمعنى العام.

❖ ويقول أحد العارفين: «إن الله جميل يحب الجمال، فجميلوا أنفسكم، نظيف يحب النظافة فنظفوا قلوبكم وأبدانكم ونقوا أوعية أفئدتكم»<sup>(٢)</sup>.

وما من نبي إلا وعلم قومه كيف تكون الطهارة القلبية وكيف تكون الطهارة البدنية وكيف يجمع المرء بينهما<sup>(٣)</sup>. وقد تنفرد عباده من العبادات بوسيلة من وسائل الطهارة عند أصحاب الأعدار على سبيل الاستثناء واستخدام الرخصة<sup>(٤)</sup>.

كما أن الطهارة تمثل نوعاً من الاستعداد البدنى والقلبى، حتى يكون المرء مستعداً لاستقبال الفيوضات من الله عز وجل، وكلما كان أنقى طهارة كلما كان أكثر استعداداً لتلقى الفيوضات الإلهية، وقد صح أن الإمام البخارى ما كان يدون حديثاً فى صحيفة إلا بعد أن يغتسل ويتطهر ويتوضأ ويصلى ركعتين<sup>(٥)</sup>.

وعلى هذا النحو صار أغلب الفقهاء و جلة العارفين الذين صاروا بين الناس أنجماً تضيء ومعالماً يتوقف الناس عندها، أو يهتدون إليها<sup>(٦)</sup>.

(١) الإمام مسلم - صحيح مسلم ج ٢ ص ٧٣ - الحديث: ١، ١٥، وأخرجه الترمذى - سنن الترمذى ج ٥ ص ٢٢. الحديث: ٢٩٨٩، والبيهقى - سنن البيهقى الكبرى ج ٣ ص ٣٤٦ - [٩٨] باب الخروج من المظالم والتقرب إلى الله تعالى بالصدقة ونوافل الخير رجاء الإجابة - الحديث: ١٨٧، وأحمد - مسند أحمد ج ٢ ص ٣٢٨ - الحديث: ٨٣٣، وراجع صحيح مسلم بشرح النووي ج ٧ ص ١٠٠ حديث رقم ٦٥

(٢) الشيخ - محمد عبد العظيم دويدار - الدين والحياة ص ١٣٧ ط دار الحرية ١٩٥٧ م  
(٣) مثل هذه الأوجه الثلاثة لنظافة البدن مما لحق به، وشرع له الاغتسال، مستنونا ام واجبا، الثانى: طهارة القلب وشرع له اليمد عن المهلكات من الحسد والكبر والرياء أما الثالث: فهو ما يكون مقدمة للصلاة فلا تصح عند الأداء إلا من طاهر البدن، والأصح فى الثواب إلا من طاهر القلب وبالتالى فيتكامل فيها الآمران.

(٤) وسائل الطهارة أثنان هما الماء والتراب الطهوران أيضاً، وقد يحل الحجر الطاهر محل أحدهما عند الإستبراء طبقاً للضرورة المرخصة وعن جابر رضى الله عنه يقول: نهى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أن يتمسح

بعظم أو ببعر " صحيح مسلم - ج ٢ - ص ١٤٢ حديث رقم ٢٦٣

(٥) الشيخ/ محمد على البنهاوى - الإمام البخارى وجهوده فى جمع السنة - ص ١١٢ ط دار المهتدى ١٣٢٥هـ

(٦) الشيخ/ محمد على الأنطاكى - أولياء الله - ص ٣١ ط الدار القومية ١٩٥٧

وكان العارفون يربون مريدتهم على هذه الطهارة، لا يبرحونها سواء أكانت فى معاملاتهم الخاصة، أم فى التعاملات العادية، وسواء أكان ذلك عند تلاوة القرآن، أم حين يقوم المرء بإحدى الوظائف التى تجئ عقبها الولد، حتى إن بعضهم أوجب هذه الطهارة، وإن لم تكن عن طريق الاغتسال فعلى الأقل تكون فى وضوء<sup>(١)</sup>.

غير أن البهائية خالفوا ذلك كله، وطوحوا بمقاصد الطهارة، كما طوحوا بوسائلها، فيذهب البهائيون، إلى أن الطهارة لا تكون من الأوساخ، وإنما تكون من المرض، فإذا لم يجد المرء الماء فليكن البديل هو أن يقول: "باسم الله الأطهر الأطهر" ثم يشرع فى العمل الذى يقصده هذا ما حكم به مولى رب العالمين<sup>(٢)</sup>.

والملاحظ أنهم جعلوا الألفاظ وسيلة من وسائل الطهارة تتساوى مع الماء فى أعمال الطهارة، ولكنهم لم يعترفوا بدور التراب فى الطهارة، كما لم يحددوا طبيعة هذه الأقوال، ولا عدد المرات التى يمكن القيام بها.

أما الأوساخ التى تصيب الثياب، فإن التمسك بحبل اللطافة<sup>(٣)</sup> يكون هو الوسيلة لطهارة هذا الثوب، يقول بهاء الله: «تمسكوا بحبل اللطافة على شأن لا يرى من ثيابكم آثار الأوساخ، هذا ما حكم به من كان اللطف من كل لطيف والذى له عذر لا بأس عليه، انه لهو الغفور الرحيم»<sup>(٤)</sup>.

كما أن الطهارة عندهم قد تكون بالماء، الذى لم يتغير ثلثه، أما إذا تغير الماء؛ فإن بحر الطهارة يكون فى أول الرضوان، ومعناه أنه الذى تجلى بأسماء البهاء الحسنى وصفاته العليا، يعيد الماء إلى أصله نقاء واستعمالاً.

(١) وصار من الآداب الإسلامية، قيام المرء بالوضوء بعد الجماع متى أراد تناول طعام أو الإعادة إلى ما كان يقوم به وقد ظهرت آثار عديدة محكى بعضها عن أهل الثقة تؤكد نفس المعنى، راجع للشيخ / الفشنى - شرح الأربعين النووية ص ٤٠. ط الكليات الأزهرية.

(٢) حسين على المازندراني - الأقدس - ص ١٥٦ نص الكتاب عند البهائيين «وبسمه الحاكم على ما كان وما يكون» ص ١٤٢.

(٣) اللطيفة: كل إشارة دقيقة المعنى تلوح للفهم لتتسعها العبارة، كعلوم الأذواق، واللطيفة الإنسانية: هى النفس الناطقة المسماة عندهم بالقلب، وهى فى الحقيقة تنزل الروح إلى رتبة قريبة من النفس ومناسبة لها بوجه ومناسبة للروح بوجه، وسمى الوجه الأول: الصدر، والثانى: الفؤاد - التعريفات - للعلامة الجرجاني ص ٢٤٦ دار الريان للتراث.

(٤) حسين على المازندراني - الأقدس - ص ١٥٨.

❖ **يقول البهاء:** « طهروا كل مكروه بالماء، الذى لم يتغير بالثلث، وإياكم أن تستخدموا الماء الذى تغير بالهواء، أو شيء آخر، كونوا عنصر اللطافة بين البرية، هذا ما أراد مولاكم العزيز الحكيم، كما رفع الله كل حكم دون الطهارة، عن كل الأشياء المملل الأخرى، انه لهو الغفور الكريم.

كما يقول وحيث قد انقسمت الأشياء فى بحر الطهارة فى أول الرضوان، حين تجلينا على من كان فى الامكان بأسمائنا الحسنى وصفاتنا العليا، هذا من فضلى الذى أحاط العالمين، لتعاشروا مع الأديان وتبلغوا أمر ربكم الرحمن هذا إكليل الأعمال لو أنكم من العارفين»<sup>(١)</sup>.

ورغم أن العبارات ركيكة المعنى، وبناءها متساقط على ناحية اللغة، إلا أنها فضحت هؤلاء الأفاكين، وكشفت عوراتهم؛ لأن بحر الطهارة الذى يتحدث عنه، هو نفسه بحر الظلمات الذى أفاضت الأساطير<sup>(٢)</sup> فى ذكره، وتغنى مؤلفها بالتمسك به. ولا يبتعد بحر الطهارة الذى يقولون به عن بحر الظلمات، الذى أنتشر فى القصص الخيالية، إلا ابتعاد القرين عن المقارن الذى ينسب إليه،

فدل الأمر على أن البهائية يتحدثون عن الطهارة، حديث من لا يعى ما يقول، إذ كان الواجب أن يعرفوا الطهارة أولاً، ثم يتحدثوا عن وسائلها ثانياً، ثم يجئ الحديث عن مقاصدها ثالثاً، كما هو الحال فى الدراسات العلمية.

غير أن البهائيين يخلطون بين الماء الذى يستعمل كوسيلة للطهارة وغيره من أنواع<sup>(٣)</sup> المياه الأخرى كأنهم يريدون أن يستعمل الناس بخار الماء لا نفس الماء؛ لأنه اللطافة إحدى حالات الماء، فالماء له خاصتان؛ خاصة التخلخل - وهى اللطافة -

(١) حسين على المازندراني - الأقدس - ص ١٥٨  
(٢) جمع أسطورة، وهى الباطل الذى لا يقبل الوجود الفعلي، والحديث العجيب الذى يختلقه صاحبه. (المعلم بطرس البستاني - قطر المحيط - باب السين).

(٣) المياه وأقسامها:  
القسم الأول - الماء المطلق وحكمه انه طهور أى انه طاهر فى نفسه مطهر لغيره ويتدرج تحته من الأنواع ما يلى:-  
أ- ماء الثلج - المطر - والبرد - ب- ماء البحر - ج- ماء زمزم - د- الماء المتغير بطول المكث  
القسم الثانى: الماء المستعمل وهو المنفصل من أعضاء المتوضئ والمغتسل وحكمه انه طاهر كالماء المطلق سواء بسواء اعتباراً بالأصل حيث كان طهوراً ولم يوجد دليل يخرج به عن طهوريته  
القسم الثالث: الماء الذى خالطه طاهر كالصابون والزعفران والدقيق وغيرها من الأشياء التى تنفك عنها غالباً وحكمه انه طاهر ما دام حافظاً لإطلاقه

القسم الرابع: الماء الذى لاقته النجاسة: وله حالتان  
أن يتغير بالنجاسة طعمه أو لونه أو رائحته وهو فى هذه الحالة لا يجوز به  
أن يبقى الماء على إطلاقه بأن لا يتغير أحد أوصافه الثلاثة وحكمه انه طاهر وكذلك السؤر: وهو ما بقى فى الإثناء بعد الشرب [ راجع الفقه على المذاهب الأربعة ج ١ ص ١٣: ١٠ وفقه السنة للسيد سابق ص ١٨: ١٤ ]  
وأيضاً الفقه الواضح للدكتور محمد بكر إسماعيل ج ١ ص ٣٣: ٣٠ ]

وخاصة التجوهر - وهي الكثافة - فإذا كان الماء في إحدى صورتين؛ أمكن الاستفادة منه على ناحية من النواحي، بشروط معتبرة عند القائلين بها.

غير أن البهائية لا يقولون بذلك، إنما يؤكدون على أن شريعتهم الحققة تقودهم إلى استخدام الماء المتخلخل ولذلك يقول الأستاذ إحسان إلهي ظهير: «إن الطهارة والنظافة في البهائية فيها سحق على سحق؛ لأنها ظاهرة في فسادها، يقول فالأشياء كلها طاهرة عندهم من المنى والبول، وغير ذلك من الأشياء النجسة والخبثية عند جميع الأمم»<sup>(١)</sup>.

❖ ويقول أحد دعائهم: «قد حكم الله بالطهارة على ماء النطفة رحمة من عنده على البرايا»<sup>(٢)</sup>، لكن ما دور اللطافة كوسيلة من وسائل الطهارة؟

#### ❖ الجواب أنهم يقسمون اللطافة إلى

❖ ١- اللطافة العامة

❖ ٢- اللطافة الخاصة الصغرى

❖ ٢- اللطافة الكبرى وهي التي يقع بها غسل ما تغير من الغبار وإزالة الأوساخ المتجمدة ودونها، فيقول المازندراني: اتقوا الله وكونوا من الطاهرين والذي يرى في كسائه وسخ لا يصعد دعاءه إلى الله ويجتنب عنه مأعاليه، استعملوا ماء الورد أو العطر الخالص هذا ما أحب الله من الأول الذي لا أول له ليتوضع منكم ما أراد ربكم العزيز الحكيم<sup>(٣)</sup>.

❖ لكن ما هي الأشياء التي تحتاج الطهارة؟

❖ والجواب: يقرره الأستاذ إحسان إلهي ظهير قائلاً إن المنى طاهر عند البهائية والأشياء المجمدة هي الأخرى قابلة للطهارة، لكنها ليست طاهرة إلى حد الكمال يقول الأستاذ: إحسان: «إن شريعة البهائيين منتنة خبيثة كأحكامها، وقذرة نجسة، ومثل هذه لا تكون إلا شريعة الشيطان النجس الخبيث»<sup>(٤)</sup>.

(١) الأستاذ - إحسان إلهي ظهير - البهائية ص ١٧٣

(٢) حسين المازندراني - الأقدس الفقرات ص ١٥٨ وما بعدها

(٣) خفايا الطائفة البهائية - الأقدس ص ١٥٨

(٤) الأستاذ - إحسان إلهي ظهير - البهائية ص ١٧٣



بيد أن الطهارة التي يدعون إليها لا يعرف أحد منا المراد بها، هل هي طهارة يومية، أو طهارة أسبوعية، أو طهارة شهرية، وهل يقع بها غسل أم جريان الماء على بعض الأعضاء ؟

وهنا تقع المفاجأة؛ إذ يقرر البهاء أن الطهارة تكون بالغسل الكامل في كل أسبوع مرة، فإن غسل الأرجل فإنه يكون في الصيف مرة واحدة كل يوم وفي الشتاء مرة كل ثلاثه أيام.

✽ **يقول البهاء:** « كتب عليكم تقليم الأظافر، والدخول في محيط ما يحيط هياكلكم، في كل أسبوع مرة، وتنظيف أبدانكم بها استعملتموه من قبل، أما باقى الأيام، فاغسلوا أرجلكم في الصيف كل يوم مرة، وفي الشتاء كل ثلاثة أيام مرة »<sup>(١)</sup>.

ليس بغريب أن يلحظ القارئ تدهور الفكر البهائي، وارتباطه بالعبث والسفه، هل الغسل يكون من الغائط والبول والمني وكل ما يقع بينه وبين الجسم من احتكاك، أم أن هذا الغسل هو ذات الطهارة.

والغريب أن البهائيين لا يميزون بدليل إنهم يقولون: « استعملوا ماء الورد ثم العطر الخالص، على أساس أن هذا هو الذى أحبه الله من الأول، الذى لا أول له، كما يؤكد البهاء نفسه هذه الأفكار، وأما غسل الوجه والأيدى فلم يتذكره البهائية أبداً، وإنما يذكرون الأقدام، مقلدين الأمم الأوروبية النتنه، اللاتي يفر أفرادها من الماء فرارهم من الأسد، وإلا فإن الشرائع السماوية كلها متفقه على النظافة والطهارة »<sup>(٢)</sup>.

❖ **وهنا أتساءل:** هل المنى والبول والغائط يدخلون في النجاسة والخبث، وبالتالي لا يصعد الدعاء إذا كان المرء متسخاً بواحد منها، أم أن هذا قاصر على الجسد؟

📖 **والجواب:** إن البهائية لا تقدم معلومة صحيحة في هذا الجانب، وإنما يؤكدون أن الوسخ أنغمس في بحر الطهارة مع ماء النظفة والبول والبراز والدم ولعاب الكلاب

(١) البهاء - الأقدس - فقرات ١٥٨ - ١٦١ وكذلك ٢٢٨

(٢) الأستاذ - إحسان إلهي ظهير - البهائية ص ١٧٤

والجيف والخنزير والخبائث الأخرى، وأن بحر الطهارة يمثل أول الرضوان فكل من أغتسل من بحر الطهارة يكون مستعداً لقبول تجلياتنا عليه<sup>(١)</sup>.

لكن الباحث في النصوص البهائية، يتحير أمامها سواء في الغسل وكيفيته، وطريقة الغسل وحماماته وتفصيلاته التي يشتمل منها الذوق السليم، وتنفر منه القلوب، وكما لا يوجد أى بيان للصلاة فإن حالهم هو ذات الحال مع الصوم، والزكاة<sup>(٢)</sup> ونصابها، والصوم<sup>(٣)</sup> من ناحية التفصيلات المتعلقة به وكيفية الحج وأعماله<sup>(٤)</sup>.

(١) بهاء الله - الأقدس - فقرة ١٦٢

(٢) الزكاة: في اللغة النماء، وفي لسان الشرع سميت زكاة لما يكون فيها من رجاء البركة، وتركبة النفس وتنميتها بالخيرات. [ الشيخ سيد سابق - فقه السنة ج ١ ص ٢٧٦ - طبعة ١٩٨٨ م ]

(٣) يقول الإمام القرطبي: « لما ذكر الله ما كتب على المكلفين من القصاص والوصية ذكر أنه كتب عليهم الصيام وألزمهم إياه وأوجبهم عليهم، ولا خلاف فيه، قال صلى الله عليه وسلم: (بني الإسلام على خمس شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان والحج) الإمام البخارى - صحيح البخارى كتاب الإيمان - باب الإيمان ج: ١ ص: ١٢ - الحديث رقم: ٨، وأخرجه مسلم - صحيح مسلم ج: ١ ص: ٤٥ - باب بيان أركان الإسلام ودعائمه العظام - الحديث رقم: ١٦، والصوم في اللغة: الإمساك، وترك التنقل من حال إلى حال. ويقال للصمت صوم، لأنه إمساك عن الكلام، قال الله تعالى مخبراً عن مريم: "إني نذرت للرحمن صوماً" (سورة مريم - من الآية ٢٦)، أي سكوتاً عن الكلام. والصوم في الشرع: الإمساك عن المفطرات مع اقتران النية به من طلوع الفجر إلى غروب الشمس، وتماهه وكما له باجتناب المحظورات وعدم الوقوع في المحرمات «تفسير القرطبي ج ٢ ص ٢٧٣». لقوله عليه السلام: [ من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه ] (الإمام البخارى - صحيح البخارى ج: ٢ ص: ٦٧٣ - باب من لم يدع قول الزور والعمل به في الصوم - حديث رقم: ١٨٠٤. وعن تحديد عدد أيام شهر رمضان؛ لأنه شهر قمرى، لا يخضع للأيام الثابتة كالمشهور الميلادية، وإنما هو مرتبط بمطالع القمر. قال رسول الله ﷺ: « صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته فإن غم عليكم فأكملوا عدة شعبان ثلاثين » (الإمام البخارى - صحيح البخارى ج ٢ ص ٦٧٤ - باب قول النبي صلى الله عليه وسلم إذا رأيتم الهلال فصوموا وإذا رأيتموه فأفطروا الحديث رقم: ١٨١٠ وأخرجه الإمام مسلم صحيح مسلم ج: ٢ ص: ٧٦٢ - باب وجوب صوم رمضان لرؤية الهلال... الحديث رقم: ١٠٨١ وروى البخارى أيضاً في الحديث رقم: ١٨٠٧ من نفس الباب عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر رمضان فقال لا تصوموا حتى تروا الهلال ولا تفطروا حتى تروه فإن غم عليكم فافقدوا له. وذكر في الحديث رقم: ١٨٠٨ عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الشهر تسع وعشرون ليلة فلا تصوموا حتى تروه فإن غم عليكم فأكملوا العدة ثلاثين).

(٤) الأستاذ - إحسان إلهى ظهير - البهائية ص ١٧٥

وربما لا نستعجب من هذه النتائج، إذا علمنا أن البهاء أعتترف بهذه الهالوس، حيث يقول: «قد ماجت بحور الحكمة والبيان، كما هاجت نسمة الرحمن، اغتنموا يا أولى الألباب، أن الذين نكسوا عهد الله في أوامره، ونكسوا على أعقابهم، أولئك أهل الضلال لدى الغنى المتعال، يا ملأ الأرض أعلموا أن أوامر سرج عنايتي بين عبادي، ومفاتيح رحمتي وكذلك نزل الأمر من سماء مشيئة ريكم مالك الأديان»<sup>(١)</sup>.

ولئن كانت الطهارة عندهم قد أختلط أمرها إلى هذا الحد فهل يمكن للدارس التعرف على ما بعد الطهارة؟

إن الدراسة المتأنية، تكشف عن كون الطهارة في البهائية غير محدده الأسباب، فلم يقولوا: لماذا يقع التطهر؟ وما هي الأسباب التي تدعوا إليه؟ وهل يمكن أن تقع الطهارة موقعاً لا تقع فيه صلاة مثلاً أو عبادة؟ أو لها سبب من الأسباب؟ فهم خلطوا بين الأسباب والوسائل، كما خلطوا بين جميع المقدمات، وكافة النتائج، كالشأن مع أصحاب الاعتقادات الفاسدة، والعبادات الباطلة على طوال الفترات الزمانية.

إن الناظر في المصادر البهائية يكشف عن اضطراب في التفكير بدليل أن البهاء نفسه يقول: «ادخلوا ماءً يكرأ والمستعمل منه لا يجوز الدخول فيه، إياكم أن تقربوا خزائن حمامات العجم من قصدها وجدوا رائحتها المنتنة قبل ورده فيها تجنبوا يا قوم ولا تكونوا من الصاغرين أنه يشبه بالصدید والغسلين أن أنتم من العارفين وكذلك حياضهم المنتنة أتركوها وكونوا من المقدسين»<sup>(٢)</sup>.

ولست أدري لماذا كان الرجل يحذر من خزائن حمامات العجم، هل لذاتها وهو أمر غير وارد، أم لأنها تخص العجم، وحينئذ يقول: هل نسي أن الإسلام لا يعترف بالتعصب الجنسي، بدليل ما ورد بالسنة النبوية المطهرة الصحيحة عن مصعب بن عبد الله قال: «قال رسول الله ﷺ: سلمان منا أهل البيت»<sup>(٣)</sup>.

(١) الأقدس ص ١٤٠، فهو يحاول بث الطمأنينة في النفوس، من خلال ما يزعمه، بأن التعاليم التي يدعيها منزلة من الله، وما هي كذلك أبداً.

(٢) بهاء الله - الأقدس - الكتاب المقدس عند البهائيين بسمه الحاكم على ما كان وما يكون ص ١٤٢  
(٣) راجع للعلامة الحاكم - المستدرك على الصحيحين ج ٣ ص ٦٩١ - ٢٦٥ ذكر سلمان الفارسي رضي الله عنه - الحديث ٦٥٣٩، وأخرج الطبراني في المعجم الكبير ج ٦ ص ٢١٢ - رقم: ٦٠٤٠ عن كثير بن عبد الله المزني عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خط الخندق من أحمر البسختين طرف بني حارثة عام حزب الأحزاب حتى بلغ المذايح فقطع لكل عشرة أربعين ذراعاً فاحتج المهاجرون والأنصار في سلمان الفارسي رحمه الله وكان رجلاً قوياً فقال المهاجرون سلمان منا وقالت الأنصار سلمان منا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سلمان منا أهل البيت

كما أن البهاء نفسه واحد من العجم أم أنه قد باع جنسه وتناسى أصله، ثم هو يحذر من حمامات العجم وفي نفس الوقت، أليس هو الذى أختفى فيها مع قرة العين عشيقته بعد مؤتمر بدشت<sup>(١)</sup>، وظل يعمل فى خدمة هؤلاء العجم، حتى هلك، أم أنه أراد ذر الرماد فى العيون على طريقة بعض الناس، من تحريم شيء، حتى ينصرف الناس عنه، ثم يأخذ هؤلاء المجرمون، ويكون غايتهم فى التحريم صرف الناس عنه؛ حتى ينفردوا هم به، ثم أليس هو الذى ضبط فى حمامات العجم مع عشيقته.

وقام الناس بمطاردتهم بعد اكتشافهما عاريين يمارسان الرذيلة، فهل مثل ذلك يدعى أنه نبى، ثم يقف فوق النبوة، حتى يزعم لنفسه الألوهية، أم هو قد مسخ فصار شخصياً آخر غير حسين على المازندرانى.

إنها أسئلة ما تزال تكشف عن أن هؤلاء القوم أخفقوا فى حياتهم العامة والخاصة أيما إخفاق، وأنهم تساقطوا تساقط الذباب على الدخان.

كما أن لهجة الخطاب التى يتحدثونها، ولغتهم التى يحاولون تقديمها تمثلاً لعورات أخفق داعى البهائية فى إخفاؤها بدليل أنه يقول: «أنا أردنا نريك مظاهر الفردوس فى الأرض ليتضوع منكم ما تفرج به أفئدة المقربين، والذى يصب عليه الماء، ويغسل به بدنه خير له ويكفيه عن الدخول، أنه أراد أن يسهل عليكم الأمور، فضلاً من عنده لتكونوا من الشاكرين»<sup>(٢)</sup>.

ثم أن رفضه استعمال حمامات العجم ينتهى به إلى هدم مبادئ المبادئ التى تغنى بها من قبل وهى وحدة الأوطان، وفى نفس الوقت فقد هدم المبدأ الثانى، وهو أن اللغة التى يتخاطب بها الناس، يجب أن تكون واحدة، لتزول أسباب الحروب، وتنقطع من أصلها.

أليس هو بهذه الأفكار قد أطاح بوحدة اللغة كما أطاح بوحدة الأوطان وحول الناس من سلام اجتماعى إلى حرب ضروس لا تبقى ولا تذر، وفضلاً عن ذلك؛ فإنه قد فشل فى استخدام الدعاية المضادة حتى تكون لصالحه، وفى تقديرى أن الطهارة التى زعمها البهائى منقوصة ولا يمكن قبولها فسواتها مكشوفة وعلاماتها مطموسة.

(١) بدشت: منطقة صحراوية بإيران، واقعة على نهر شاهروور بين خراسان ومازندران، وهى التى انعقد فيها مؤتمر البابيين الأول بغرض الإعلان عن نحلتهم، وانطلاق قوتهم وإنقاذ الباب من سجنه، والكشف للحكومة الإيرانية عن بعض مظاهر القوة التى يتمتع بها البابيون. (راجع البابية قراءة جديدة للأستاذ الدكتور محمد الغزالى ص ٣٢٠)

(٢) بهاء الله — الأقدس ص ١٦٦

المبحث الثاني

الوضوء

سبق الحديث عن الطهارة لدى البهائية، وجاء دور الحديث عن الوضوء عندهم أيضاً، على أساس أن الوضوء يسبق الصلاة أو هو مرحلة وسط بين الطهارة والصلاة.

وفي نفس الوقت فإن الوضوء في الشريعة الإسلامية مأخوذة مادته اللغوية من الوضأة وهي النور، وفي الحديث الشريف: «عن نعيم المجرم<sup>(١)</sup> قال رقيت مع أبي هريرة عليه السلام على ظهر المسجد فتوضأ فقال إني سمعت النبي ﷺ يقول إن أمتي يدعون يوم القيامة غرا محجلين من آثار الوضوء فمن استطاع منكم أن يطيل غرته فليطيل»<sup>(٢)</sup>.

ﷺ وفي الحديث الشريف أيضاً: عن أبي مالك الأشعري قال: «قال رسول الله ﷺ الطهور شطر الإيمان والحمد لله تملأ الميزان وسبحان الله والحمد لله تملأ ما بين

(١) هو نعيم بن عبد الله المجرم المدني الفقيه مولى آل عمر بن الخطاب كان يبخر مسجد النبي صلى الله عليه وسلم، جالس أبا هريرة مدة وسمع أيضاً من ابن عمر وجابر وجماعة وكان من بقايا العلماء، وثقه ابن معين وأبو زرعة وقال أبو حاتم صدوق، حدث عنه العلاء بن عبد الرحمن وسعيد بن أبي هلال ومالك بن أنس وفليح بن سليمان وهشام بن سعد ومسلم بن خالد وآخرون، وروى عنه أنه جالس أبا هريرة عشرين سنة، ولقب بالفقيه لأنه اشتكى فقار ظهره وهو من كبار شيوخ أبي حنيفة. [راجع سير أعلام النبلاء ج ٥ ص ٢٢٧]

(٢) أخرجه الإمام البخاري - صحيح البخاري ج ١ ص ٦٣ - ٤ كتاب الوضوء - ٣ باب فضل الوضوء والفجر المحجلون من آثار الوضوء - رقم: ١٣٦، وراجع الإمام مسلم - صحيح مسلم ج ١ ص ٢١٦ - ١٢ باب استحباب إطالة الغرة والتججيل في الوضوء - رقم: ٢٤٦، وأخرج مسلم بنفس الباب من رواية أبي حازم عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إن حوضي أبعد من آيلة من عدن لهو أشد بياضا من الثلج وأحلى من العسل باللبن ولأنيته أكثر من عدد النجوم وإنني لأصد الناس عنه كما يصد الرجل إبل الناس عن حوضه قالوا يا رسول الله أتعرفنا يومئذ قال نعم لكم سيما ليست لأحد من الأمم تردون علي غرا محجلين من أثر الوضوء» [صحيح مسلم ج ١ ص ٢١٧ - رقم: ٢٤٧] وأخرج مالك من رواية العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج إلى المقبرة فقال: «السلام عليكم دار قوم مؤمنين وإننا إن شاء الله بكم لاحقون وددت أنني قد رأيت إخواننا فقالوا يا رسول الله ألسنا بإخوانك قال بل أنتم أصحابي وإخواننا الذين لم يأتوا بعد وأنا فرطهم على الحوض فقالوا يا رسول الله كيف تعرف من يأتي بعدك من أمتك قال أرايت لو كان لرجل خيل غر محجلة في خيل دهم بهم ألا يعرف خيله قالوا بلى يا رسول الله قال فإنهم يأتون يوم القيامة غرا محجلين من الوضوء وأنا فرطهم على الحوض فلا يذادن رجال عن حوضي كما يذادن البعير الضال أناديهم ألا هلم ألا هلم فيقال إنهم قد بدلو بعدك فأقول فسحقا فسحقا فسحقا» [موطأ مالك ج ١ ص ٢٩ - رقم: ٥٨]

السموات والأرض والصلاة نور والصدقة برهان والصبر ضياء والقرآن حجة لك أو عليك كل الناس يغدو فبائع نفسه فمعتقها أو موبقها»<sup>(١)</sup>.

كما أن الوضوء يعتبر مقدمة للصلاة، إذ يأتي بعده التيمم عند فقد الماء الطهور الذي يصلح للاستعمال في الثوب والبدن، ولذلك أستقر العلماء على أن الماء الذي يصلح للوضوء، هو ذاته الماء الذي يصلح للطهارة، وقد سبق ذكر أنواع المياه والطاهر منها المطهر لغيره والصالح للاستعمال ولكنه لا يصلح للتطهر أو الوضوء، ومع هذا يصلح للاستخدامات الأخرى.

والعلماء من أهل الإسلام يقيدون ما يتعلق بالماء أو التراب المراد في الاستعداد للصلاة باسم الطهورين، ولكل منهما من الأحكام ما يتناسب معه وقد جاءت الآيات القرآنية حاثّة على ذلك، موضحة بعض الجوانب منها قوله سبحانه: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَرُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾<sup>(٢)</sup>.

فالآية توجب على من يريد القيام إلى الصلاة أن يغسل وجهه ويديه إلى المرفقين، وأن يمسح برأسه ويغسل رجليه إلى الكعبين، وأن يغسل جميع بدنه، إن كانت به

(١) الإمام مسلم - صحيح مسلم ج: ١ ص: ٢٠٣ - كتاب الطهارة - باب فضل الوضوء - الحديث: ٢٢٣. والحديث ورد ذكره في مسند أبي عوانة ج ١ ص ١٨٩، ومسند أبي عوانة ج ٢ ص ٢٢٣، سنن الدرامي ج ١ ص ١٧٤، سنن البيهقي الكبرى ج ١ ص ٤٢. مصنف بن أبي شيبة ج ١ ص ١٤، ج ٦ ص ١٧١، مسند أحمد ج ٥ ص ٣٤٢. المعجم الكبير للطبراني ج ٣ ص ٢٨٤. الترغيب والترهيب ج ١ ص ١٥١، ج ٢ ص ٢٧٨، وتحفة الأحوذى ج ٩ ص ٣٤٩، حاشية السندی ج ٥ ص ٥، كشف الخفاء للمجلوني ج ٢ ص ٥٨.

(٢) سورة المائدة - الآية ٦.

جنباً، قبل أن يشرع في الصلاة؛ لأن ذلك داخل في نطاق لفظ الطهارة الواردة في الآية الكريمة.

كل هذا يُظهر لنا مدى حرص الإسلام على طهارة الإنسان وعنايته بنظافته جسده، وقد أشارت الآية الكريمة إلى ذلك بقوله تعالى: ﴿ولكن يريد ليظهركم﴾.

﴿قال صاحب التحرير: «هذه إشارة إلى أن من حكمة الأمر بالغسل والوضوء التطهير، وهو تطهير حسي؛ لأنه تنظيف وتطهير نفسي جعله الله فيه لما جعله عبادة»﴾<sup>(١)</sup>.

وهذه الطريقة التي شرعها الإسلام ما شرع للحفاظ على نظافة الجسم، وطهارة البدن من أفضل الطرق وأروعها، فقد ربط غسل أعضاء الوضوء، وهي أطراف الجسم التي غالباً ما تكون عرضة للاتساخ عند مزاوله الأعمال اليومية، وكذلك الغسل من الجنبات، التي يتقزز الإنسان من أثارها السلبية، وتعكر صفوه بالصلاة التي شرعها الله عز وجل خمس مرات في اليوم والليلة، وذلك كفيل بأن يمحو كل ما على البدن من قذارة وأدران.

﴿قال الشيخ محمد الغزالي - رحمه الله -: «ولن يتخذ الإلزام بالتطهر طريقه ألصق وأقوم من هذه التي شرعها الإسلام؛ لأنها تجعل المرء يعاود الغسل والوضوء، ولو كان نظيفاً، وهي من قبل تنفي عن الأمة المسلمة أى أثر من آثار القذارة والاتساخ»﴾<sup>(٢)</sup>.

ولم تقتصر عناية الإسلام بنظافة البدن على الغسل من الجنبات - التي قد يغيب حدوثها أو يتأخر - بل حدد للمسلمين يوماً من كل أسبوع حيث سن لهم الغسل فيه، وهو يوم الجمعة - فقال النبي ﷺ: «غسل الجمعة واجب على كل محتلم»<sup>(٣)</sup>، ولفظ الوجوب هنا محبوب على الوجوب الكفائي، كما يحمل على السنة، يوضح ذلك ما ورد في الحديث الشريف عن سمرة بن جندب عن النبي ﷺ قال: من توضأ يوم الجمعة فيها ونعمت ومن اغتسل بالغسل أفضل<sup>(٤)</sup>.

(١) العلامة الطاهر ابن عاشور - التحرير والتنوير ج ٦ ص ١٣٢.

(٢) الشيخ محمد الغزالي - خلق المسلم ص ١٤٨.

(٣) الحديث أخرجه البخاري - كتاب الآذان - باب وضوء الصبيان ومتى يجب عليهم الغسل والطهارة - حديث رقم: ٨٥٨، وأخرجه مسلم - كتاب الجمعة - حديث رقم ٤، ٧.

(٤) أخرجه الإمام الترمذي - سنن الترمذي ج ٢ ص ٣٦٩ - باب ما جاء في الوضوء يوم الجمعة - رقم: ٤٩٧.



بل لقد بلغت عناية الإسلام بنظافة الإنسان أن اهتم بنظافته الشخصية، وجعلها سنة من سنن الأنبياء يجب التمسك بها والافتداء بهم فيها، فعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال النبي ﷺ: «خمس من الفطرة: الاستحذاء والختان وقص الشارب ونتف الإبط وتقليم الأظافر»<sup>(١)</sup>.

✽ يقول الشيخ سيد سابق - رحمه الله - «الختان وهو قطع الجلد التي تغطي الحشفة؛ لئلا يجتمع فيها الوسخ، وليتمكن من الاستبراء من البول، ولئلا تنقض لذة الجماع، والمقصود من قص الشارب ألا يطول حتى لا يتعلق به الطعام والشراب، ويجتمع فيه الأوساخ، ويستحب الاستحذاء - وهو إزالة الشعر الموجود حول الأعضاء التناسلية - ونتف الإبط، وتقليم الأظافر، وقص الشارب أو احفاؤه كل أسبوع استكمالاً للنظافة واسترواحاً للنفس، فإن بقاء بعض الشعور في الجسم يولد فيها ضيقاً وكآبة»<sup>(٢)</sup>.

ومن عناية الإسلام بالنظافة أيضاً أن سن الوضوء قبل تناول الطعام وبعده، ولو بغسل الفم واليدين، حتى يتخلص الإنسان من فضلاته ورائحته.

✽ فقد روى عن النبي ﷺ أنه قال: «بركة الطعام الوضوء قبله، والوضوء بعده»<sup>(٣)</sup>. ويظهر ذلك أيضاً في أمره ﷺ بالسواك حتى يطهر الفم وتنجلي الأسنان. قال ﷺ: «تسوكوا فإن السواك مطهرة للفم مرضاة للرب ما جاءني جبريل إلا أوصاني بالسواك، حتى لقد خشيت أن يفرض عليّ وعلى أمتي»<sup>(٤)</sup>، ومن تأمل تأكيد سنة السواك، وعرف ما يقاسيه الألوف والملايين من الناس من أمراض الأسنان؛ كان له بذلك أكبر عبرة.

كذلك من عناية الإسلام بالنظافة أمره بنظافة البيوت وتخليتها من الفضلات التي قد تكون مرتعاً خصباً للذباب، والحشرات والجراثيم التي تسبب الأمراض.

- (١) الحديث أخرجه البخاري - كتاب اللباس - باب قص الشارب - حديث رقم: ٥٨٨٩، ومسلم - كتاب الطهارة - باب خصال الفطرة حديث رقم: ٤٩، ٥٠.
- (٢) كتاب فقه السنة - السيد سابق - ج ١ ص ٣٣ (بتصرف).
- (٣) الحديث أخرجه أبو داود - كتاب الأطعمة - باب في غسل اليدين قبل الطعام حديث رقم: ٣٧٦١، والترمذي - كتاب الأطعمة - باب ما جاء في الوضوء قبل الطعام وبعده - حديث رقم: ١٨٤٦.
- (٤) أخرجه ابن ماجه - كتاب الطهارة وسننها - باب السواك - حديث رقم: ٢٨٩.

ﷺ أخرج الترمذى فى سننه: « أن رسول الله ﷺ قال: إن الله تعالى طيب يحب الطيب نظيف يحب النظافة كريم يحب الكرم، جواد يحب الجود، فنظفوا أفنيتكم ولا تشبهوا باليهود »<sup>(١)</sup>.

بل لقد تعدد اهتمام الإسلام بالنظافة، بدءاً من نظافة الإنسان الشخصية، ونظافة بيته، إلى نظافة الشوارع والطرق والميادين والمتنزهات العامة، وغير ذلك من الأماكن التى يسلك فيها الإنسان ويأوى إليها وعد إمطة الأذى عن الطريق شعبه من شعب الإيمان. ﷺ قال رسول الله ﷺ: « الإيمان بضع وستون شعبه أعلاها لا إله إلا الله وأدناها إمطة الأذى عن الطريق »<sup>(٢)</sup>.

كل هذا الاهتمام البالغ من الإسلام بالنظافة العامة والخاصة، يؤكد لنا محافظة الإسلام على صحة الإنسان، وعنايته بها؛ لأن الأوساخ والقاذورات مجلبة للأوبئة والأمراض، والنظافة العامة، والطهارة الذاتية هى سبب مباشر فى سلامة الإنسان والحفاظ على صحته.

✽ قال صاحب المنار: «من فوائد الطهارة الذاتية ما أشرنا إليه من كونها ركن الصحة البدنية، وبيان ذلك أن الوسخ والقذارة مجلبة للأمراض المعدية - بحسب سنة الله تعالى فى الأسباب - فى الأمر بالمبالغة فى النظافة، وجدير بالمسلمين أن يكونوا أصلح الناس أجساداً وأقلهم أدواء وأمراضاً؛ لأن دينهم مبنى على المبالغة فى نظافة الأبدان والثياب والأمكنة، فإزالة النجاسات والأقذار التى تولد الأمراض، تعتبر من فروض دينهم وزاد عليها إيجاب تعهد أطرافهم بالغسل، كل عدة أيام مرة أو مراراً، إذ ناطه الشارع بأسباب تقع كل يوم وتعاهد أبدانهم كلها بالغسل كل عدة أيام مرة، فإذا هم أدوا ما وجب عليهم من ذلك تنتفى أسباب تولد الجراثيم والأمراض عندهم.

ومن دقائق موافقة السنة فى الوضوء لقوانين الصحة غير تقديم السواك عليه، تأكد اليده بغسل الكفين ثلاث مرات، وهذا ثابت فى كل ضوء، فهو غير الأمر بغسلها لمن قام

(١) الحديث أخرجه الترمذى - كتاب الأدب - باب ما جاء فى النظافة حديث رقم ٢٧٩٩، وقال: هذا حديث غريب

(٢) الحديث أخرجه مسلم - كتاب الإيمان - باب بيان عدو شعب الإيمان حديث رقم ٥٨، والترمذى - كتاب الإيمان - باب ما جاء فى استكمال الإيمان وزيادته ونقصانه حديث رقم ٢٦١٤.

من النوم؛ ذلك لأن الكفين اللتين تزاوُل بهما الأعمال يعلق بهما من الأوساخ الضار، وغير الضار ما لا يعلق بسواهما، فإذا لم يبدأ بغسلهما يتحلل ما يعلق بهما، فيقع في الماء الذي به يتمضمض المتوضئ، ويستنشق ويغسل وجهه وعينه، فلا يأمن أن يصيبه من ذلك ضرر مع كونه ينافي النظافة المطلوبة، ومن حكمه تقديم المضمضة والاستنشاق على غسل جميع الأعضاء اختبار طعم الماء وريحه، فقد يجد فيه تغييرا يقتضى ترك الوضوء»<sup>(١)</sup>.

فلننظر إلى مدى حرص الإسلام على نظافة الإنسان، والغاية من ذلك واضحة، وهى ليحصنه ويقيه من الأمراض التى قد تتسبب عن إهماله فى نظافته الخاصة أو العامة، وتراكم القاذورات والأوساخ من حوله، ولو سار الإنسان على هدى الإسلام؛ لجنب نفسه الكثير والكثير من الأمراض.

«وفى السنة النبوية المطهرة الصحيحة أيضاً عن أبى هريرة ؓ قال: «سأل رجل رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله إنا نركب البحر ونحمل معنا القليل فإذا توفأنا به عطشنا أفنتوضأ من ماء البحر فقال هو الطهور ماؤه، الحل ميتته»<sup>(٢)</sup>.

«وعن جابر بن عبد الله ؓ أن رسول الله ﷺ قال إن البحر حلال ميتته طهور ماؤه»<sup>(٣)</sup>، ومن ثم فإن كل مسلم يلتزم قبل الدخول إلى الصلاة أن يقوم بالاستعداد لها طبقاً للشريعة الإسلامية الغراء.

(١) تفسير المنار - ج ٦ ص ٢٦٢.

(٢) الإمام الترمذى - سنن الترمذى ج ١ ص ١٠١-٥٢ باب ما جاء في ماء البحر أنه طهور - رقم: ٦٩، وقال أبو عيسى: [ هذا حديث حسن صحيح وهو قول أكثر الفقهاء من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم أبو بكر وعمر وابن عباس لم يروا بأساً بماء البحر وقد كره بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الوضوء بماء البحر منهم بن عمر وعبد الله بن عمرو وقال عبد الله بن عمرو هو نار ] وأخرجه ابن حبان - صحيح ابن حبان ج ٤ ص ٤٩ - ذكر الخبر المدحض قول من نفى جواز الوضوء بماء البحر - رقم: ١٢٤٣، والحاكم - المستدرک على الصحيحين ج ١ ص ٢٣٧ - رقم: ٤٩١.

(٣) جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام بن كعب بن غنم بن كعب بن سلمة الأنصاري السلمي يكنى أبا عبد الله وأبا عبد الرحمن وأبا محمد أقوال أحد الكثيرين عن النبي صلى الله عليه وسلم وروى عنه جماعة من الصحابة وله ولأبيه صحبة وفي الصحيح عنه أنه كان مع من شهد العقبة. روى مسلم من طريق عن أبي الزبير أنه سمع جابراً يقول غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم تسع عشرة غزوة قال جابر لم أشهد بدراً ولا أحداً منعتني أبى فلما قتل لم أتخلف. وعن جابر قال استغفر لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجمل خمسا وعشرين مرة أخرجه أحمد وغيره عن أبي الزبير عنه. وقال قتادة قال كان آخر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم موتاً بالمدينة جابر، حيث سنة أربع وسبعين، ويقال: إنه عاش أربعاً وتسعين سنة. راجع الإصابة لابن حجر - وجدت في: الجيم بعدها الألف.. فى الفصل: ١٠٢٧ [ص: ٤٣٤]

(٤) الدار قطنى - سنن الدارقطنى - ج ١ ص ٣٤ - ٥ باب في ماء البحر - رقم: ١

❖ أما البهائية فإنهم قد اختلفوا في الوضوء سواء باعتبار المقصد أم باعتبار الوسيلة، وسواء أكان بالماء أم بغيره.، فيقرر المازندراني «أن الوضوء قد كتبه هو على أتباعه عن طريق الغسل فدخل الوضوء في الغسل من هذه الناحية يقول في كتاب الأقدس: قد كتب لن دان بالله الديان أن يغسل في كل يوم يديه ثم وجهه، ثم يروح مقبلاً إلى الله»<sup>(١)</sup>.

❖ لكن كم مرة يغسل، هل هي مرة واحدة أم مرات تتعاضم إمكانيات عدها، وماذا يقول البهائي عندما يهم إلى الوضوء ومتى يتم ذلك؟

❖ **والجواب:** أن يذكر المقبل إلى الله جملة واحدة هي: الله أبهى خمسة وتسعين مرة<sup>(٢)</sup>، ثم يقرر البهائي أن هذه العبارة الله أبهى وتكرارها بهذا العدد خمسة وتسعين مرة، إنما هو حكم المستوى على السماوات بالعظمة، فيقول «كذلك حكم فاطر السماء إذا أستوى على أعراس الأسماء بالعظمة والاقتدار، كذلك توضعاً وللصلاة أمر من الله الواحد القهار»<sup>(٣)</sup>.

❖ لكن ما حكم من فقد الماء عند البهائية، وهو على غير طهارة ويريد الوضوء هل يقوم بالتيمم كبديل عن الوضوء، أم أن هناك طقوساً أخرى تغني عن الماء والتراب؟

❖ **والجواب:** ما نص عليه البهاء نفسه في المفروضات البديلة<sup>(٤)</sup>، حيث قال هذه المفروضات قد جعلت محل التي رفع أمرها يقول البهاء «من لم يجد الماء يذكر خمس مرات عبارة أسم الله الأطهر ثم يشرع في العمل فهذا ما حكم مولى العالمين»<sup>(٥)</sup>.

(١) حسين المازندراني - الأقدس ص ١٥٣

(٢) فكان هذه الجملة هي الممهدة للبهائي حتى يدخل في صلاته، ولست أدري لماذا كان العدد خمسا وتسعين مرة. لم يزد على ذلك أو ينقص

(٣) حسين المازندراني - الأقدس ص ١٥٣

(٤) وهذه المفروضات البديلة تحدث عنها الباب، حيث تمثل عنصراً مهماً بالنسبة للفكر المنحرف ككل، لأن المفروضات البديلة مصطلح يستخدمونه في إسقاط التكاليف الشرعية معتبرين المفروضات البديلة تمحو هذا التقصير. [ للطلاب المزيد الرجوع إلى البابية قرأه جديدة - ص ٥٢٦: ٢٧٣ للأستاذ الدكتور محمد حسين

موسى محمد الغزالي ط أولى ١٤٢٢هـ - ٢٠٠٢م ]

(٥) حسين على المازندراني - الأقدس - ص ١٥٢

❖ وتعجز البهائية عن تقديم إجابات محددة حول عدد المرات التي يتم فيها الوضوء وهل هي ثلاث مرات مثلاً أم خمس مرات وهل تقع على سبيل الأعمال الفردية أم الجماعية أم تمثل خليطاً مزدوجاً؟

❖ **الجواب:** أن هذه الأفكار والتساؤلات لا تجد لها في صدور البهائية مكاناً ويكشف البهاء عن قيامه بتزوير الحقائق حتى يدفع أصحابه إلى استعمال المفروضات البديلة متناسياً أن هذه المفروضات يجب أن تكون من عند الله لا من عند الناس ولكنه يتمادى ويؤكد أن ما سلف ذكره هو «ما ذكر به المولى رب العالمين»<sup>(١)</sup>.

❖ غير أن الوضوء في البهائية لم تتحدد الأجزاء التي يتم اجراؤه عليها، هل هي كل الوجه وكل اليدين دون القدمين والأذنين وجزء من الشعر كنوع من تطوير العبادة عند البهائية أم هي وضوء كامل على أماكن الوضوء، من غسل الوجه كله، ثم اليدين حتى المرفقين والكعبين حتى الرسغين، على أن يكون ذلك في صمت ودون أن يسمع أحد أو في العلن إلى درجة تبلغ حد الفضيحة والرياء؟.

❖ **والجواب:** أن الفكر الإلحادي تأتية الشبهات من كل ناحية، وهي في أغلبها تتمثل في رغبة هؤلاء وأولئك للطعن على دين الإسلام وإبراز نصوصه ومبادئه في صورة مبغضة تردها النفس ولا تحرص عليها كما هي عادة المنحرفين في كل زمان ومكان.

ويمكن أن نقول لهم: إن الإسلام دين النظافة والطهارة، حيث أمر المسلم الاعتناء بكل منهما على الناحية البدنية والقلبية أيضاً، أما عمل القلب فالغاية القصوى عمارته بالأخلاق المحمودة، والعقائد المشروعة، ولن يتصف بها من لم ينصرف عن نقائصها من العقائد الفاسدة والردائل المقوتة

فلا يصل إلى طهارة السر عن الصفات المذمومة، وعمارته بالمحمودة ما لم يفرغ من طهارة القلب عن الخلق المزمع وعمارته بالخلق المحمود ولن يصل إلى ذلك من لم يفرغ عن طهارة الجوارح عن المناهي وعمارتها للطاعات.

(١) مرجع سابق - الأقدس - ص ١٥١

لج وكذا قسم الإمام الغزالي<sup>(١)</sup> الطهارة إلى أربع مراتب وبياناها كالتالي: -

- ☆ **المرتبة الأولى:** تطهير الظاهر عن الأحداث وعن الأخباث والفضلات.
- ☆ **المرتبة الثانية:** تطهير الجوارح عن الجرائم والآثام.
- ☆ **المرتبة الثالثة:** تطهير القلب عن الأخلاق المذمومة والرذائل المقبوضة.
- ☆ **المرتبة الرابعة:** تطهير السر عما سوى الله تعالى وهي طهارة الأنبياء - صلاة الله عليهم - والصديقين<sup>(٢)</sup>.

كما أن الطهارة من كل دنس تتعلق بالإنسان في بدنه أو ثوبه أو الأرض التي يقف عليها أثناء الصلاة إنما هي من الأمور المشروعة إذ لا تصح الصلاة في ثوب نجس، كما لا تصح من بدن إنسان متنجس وفوق ذلك فإنها تبطل إذا تمت فوق أرض متنجسة.

ثم إن الإسلام شرع الوضوء عند وجود الماء وشرع التيمم عند فقدته، متى أراد المسلم تأدية الصلاة، وأن يتم ذلك في اليوم والليلة خمس مرات، ودليل ذلك ما جاء بالسنة النبوية المطهرة الصحيحة عن أبي هريرة أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «أرايتم لو أن نهرا بباب أحدكم يغتسل فيه كل يوم خمسا، ما تقول ذلك هل يبق من درنه قالوا لا يبق من درنه شيء قال فذلك مثل الصلوات الخمس يمحو الله بها الخطايا»<sup>(٣)</sup>

(١) هو الإمام زين الدين حجة الإسلام أبو حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي الطوسي النيسابوري الفقيه الصوفي الأشعري ولد عام ٤٥٠هـ/١٠٥٨م وقد امتد عمره حتى عام ٥٠٥هـ وله من الألقاب الكثير منها [ حجة الإسلام، زين الدين، الغزالي، الفقيه الشافعي، وحيد عصره، شيخ الإسلام، شيخ العارفين، عالم العلماء، وارث الأنبياء، حسنة الدهور والأعوام، تاج المجتهدين، سراج المنهجين، سيد المحققين، مقتدى الأئمة، مبين الحل والحرمة، زين الملة والدين ] وكنيته الإمام أبو حامد الغزالي، وهناك العديد من الكنى التي لم تشتهر اشتهار الأولى وهي: [ أبو عكاز، أبو مغزل ] وفي مسقط رأسه روايات منها: [ الأولى: أنه ولد في مدينة طوس إحدى أعمال خراسان، بينها وبين نيسابور عشرة فراسخ ولهذا نسبه - والثانية: أنه ولد في قرية غزالة التابعة لمدينة طوس ولهذا نسبه وكنيته ] (راجع كشف الظنون لحاجي خليفة ج١ ص٢٦، ٢٣، معجم البلدان ج١/٧١).

(٢) الإمام - أبو حامد محمد بن محمد الغزالي - إحياء علوم الدين - ج١ ص١٢٦ طبعة دار الحديث بمصر

(٣) الإمام البخاري - صحيح البخاري ج: ١ ص: ١٩٧ - باب الصلوات الخمس كفارة- الحديث

رقم: ٥٠٥

أما بدعهم، واعتبارهم أسم الله الأطهر كبديل عن الماء لمن أراد الوضوء، سواء أكان هذا التردد خمس مرات فما فوق، أم أدنى أم أعلى فما ذلك إلا من بدع المنحرفين الذين يجادلون في الدين وهم في نفس الوقت من الملحدين الذين توعدهم الله بالعذاب الأليم

﴿ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَتْهُمْ كَبِيرَ مَقَامًا عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ الَّذِينَ ءَامَنُوا كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ﴾ ١٠١﴾ (١)

﴿ يقول العلامة ابن عاشور: « اختيار المضارع في ( يجادلون ) لإفادة تجدد مجادلتهم وتكررها وأنهم لا ينفكون عنها وهذا صريح في ذمهم وكناية عن ذم جدالهم الذي أوجب ضلالهم، وفي الموصلية إيحاء إلى علة إضلالهم أي سبب خلق الضلال في قلوبهم الإسراف بالباطل تكرر مجادلتهم قصدا للباطل، والمجادلة تكرير الاحتجاج لإثبات مطلوب المجادل وإبطال مطلوب من يخالفه، قال تعالى ﴿ وجادلهم بالتي هي أحسن ﴾. »

فمن المجادلة في آيات الله المحاجة لإبطال دلالتها، ومنها المكابرة فيها كما حكى القرآن الكريم عن الكافرين ( قلوبنا في أكنة مما تدعونا إليه وفي آذاننا وقر ومن بيننا وبينك حجاب ) ومنها قطع الاستماع لها كما قال عبد الله بن أبي بن سلول (٢) في وقت صراحة كفره للنبي ﷺ وقد جاء النبي ﷺ مجلسا فيه ابن سلول فقرأ عليهم القرآن

(١) سورة غافر - الآية ٣٥.

(٢) هو عبد الله بن أبي بن سلول بن مالك بن الحارث بن عبيد بن مالك بن سالم بن غنم بن عوف بن الخزرج الأنصاري الخزرجي المنافق، وسلول أم عبد الله فلهذا قال العلماء الصواب في ذلك أن يقال عبد الله بن أبي ابن سلول بالرفع بتنوين أبي وكتابة ابن سلول بالألف ويعرب إعراب عبد الله لأنه صفة له لا لأبي، وهو رأس المنافقين ونزل في ذمه آيات كثيرة مشهورة، وتوفي في زمن رسول الله ﷺ - في السنة التاسعة - وصلى عليه وكفنه في قميصه قبل النهي عن الصلاة على المنافقين وإنما صلى عليه لكرامة ابنه وإحسانا وكرما وحلما. [ راجع تهذيب الأسماء ج ١ ص ٢٤٦ رقم: ٢٨٥ ] ومن أبنائه عبدالله الصحابي من فضلاء الصحابة وساداتهم وكان اسمه الحباب وبه كان أبوه يكنى فلما أسلم سماه رسول الله عبد الله، وقد استأذن النبي عليه السلام في قتل أبيه على نفاقه فنجاه واستشهد عبد الله بن عبدالله يوم اليمامة في خلافة أبي بكر رضي الله عنه سنة ثنتي عشرة. [ تهذيب الأسماء ج ١ ص ٣١٠ رقم: ٣١٣ ] وابنه معمر الذي تزوج زينب بنت عمر بن الخطاب. [ الإصابة ج ٦ ص ٢٦٣ رقم: ٨٣٣٧ ]، وابنته رملة وجميلة التي تزوجها حنظلة بن الراهب فقتل عنها يوم أحد وهو غسيل الملائكة فولدت له عبد الله بن حنظلة ثم تزوجها ثابت بن قيس بن شماس فولدت له محمدا ثم خلف عليها مالك بن الدخشم ثم خلف عليها خبيب بن إساف ثم قال أسلمت جميلة وبايعت، وقتل ابنها عبد الله ومحمد يوم الحرة. [ الإصابة ج ٧ ص ٦٠٣ رقم: ١٠٩٩٠ ] وكان له جارية اسمها أميمة ثبت ذكرها في صحيح مسلم عن جابر أن جارية لعبد الله بن أبي يقال لها مسيكة وأخرى يقال لها أميمة وكان يريدهما على الزنا فشكتا ذلك لرسول الله ﷺ فأنزل الله "ولا تكررهن فتياكم على البغاء إلى قوله غفور رحيم". [ راجع الإصابة ج ٧ ص ٥١٧ رقم: ١٠٨٦٩ ]

#### الفصل الثاني: الصلاة ووسائلها

فقال عبد الله بن سلول لا أحسن مما تقول أيها المرء ولا تغشنا به في مجلسنا واجلس في رحلك فمن جاءك فاقراً عليه»<sup>(١)</sup>.

وبين سبحانه وتعالى أن الزيادة على ما جاء به الدين الحنيف أو النقصان منه إنما يعبر عن نفسية منهزمة وطبيعة ملحدة قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا لَا يَخْفَوْنَ عَلَيْنَا أَفَمَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مَنْ يَأْتِي آمِنًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ﴿٢٠﴾<sup>(٢)</sup>.

❖ يقول الحافظ ابن كثير: «قال ابن عباس الإلحاد وضع الكلام على غير مواضعه وقال قتادة وغيره هو الكفر والعناد وقوله عز وجل لا يخفون علينا فيه تهديد شديد ووعيد أكيد أي أنه تعالى عالم بمن يلحد في آياته وأسمائه وصفاته وسيجزيه على ذلك بالعقوبة والנקال ولهذا قال تعالى "أفمن يلقي في النار خير أم من يأتي آمناً يوم القيامة" أي أيسئوي هذا وهذا لا يستويان ثم قال عز وجل تهديدا للكفرة اعملوا ما شئتم، قال عطاء الخراساني<sup>(٣)</sup> اعملوا ما شئتم وعيد أي من خير أو شر إنه عالم بكم وبصير بأعمالكم ولهذا قال إنه بما تعملون بصير»<sup>(٤)</sup>.

وفوق ذلك فإن فكرة البدائل المفروضة لدى البهائية لا علاقة لها بالكفارات التي جاءت أحكامها توقيفية من عند الله عز وجل كما أن الرخص هي الأخرى توقيفية وأن كانت في مفاهيمها توقيفية<sup>(٥)</sup>.

كما أن أعمال الوضوء وما سبقتها هي الأخرى توقيفية، قامت على النصوص الشرعية فما جاء به البهائيون لم يرق على أصول شرعية، كما أفتقد حماية الأصول الدينية ومثله يعتبر هوساً خالف نصوص الإسلام كما خالف في سلوكياته ما هو قائم لدى كل المسلمين ومن ثم يمكن القول بأن البهائية قد خالفت الإسلام في نصوصه، وتعاليمه كما خالفت علماء الأمة المعتبرين في اتجاهاتها العامة فصارت فرقة منحرفة عن الحق إلى الباطل.

(١) الطاهر بن عاشور - التحرير والتنوير - ج ١ ص ٣٧٥٢/٣٧٥٣.

(٢) سورة فصلت - الآية ٤٠/٤٢..

(٣) عطاء الخراساني: هو أبو أيوب ويقال أبو عثمان ويقال أبو محمد ويقال أبو صالح عطاء بن أبي مسلم واسم وأبي مسلم عبد الله ويقال ميسرة الأزدي الخراساني البلخي سكن عطاء الشام وهو مولى للمهلب بن أبي صفرة وعطاء من التابعين الكبار، روى عن معاذ بن جبل وكعب بن عجرة وابن عباس وأنس...، وآخرين من التابعين. روى عنه عطاء بن أبي رباح وابن جريج ومعمرو ومالك وشعبة...، وخلائق من الأئمة وهو من التابعين العباد متفق على توثيقه، روى له مسلم، توفي بأريحاء فحمل ودفن ببيت المقدس سنة خمس وثلاثين ومائة. [راجع العلامة أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف بن مري بن حسن بن حسين بن حزام - تهذيب الأسماء ج ١ ص ٣٠٧ - رقم: ٤١٠، و الجرح والتعديل ج ٦ ص ٣٣٤ باب العين - رقم: ١٨٥٠].

(٤) الحافظ ابن كثير - تفسير القرآن العظيم - ج ٤ ص ١٠٣.

(٥) يفرق بين التوقيفية والتوقيفية بأن التوقيفية جاءت من عند الله ووقفت على النص المنزل بحيث لا يمكن النظر إليها من خلال دليل آخر، أما التوقيفية فهي التي تقع فيها المناسبة بين التكليف الشرعي والظرف الطارئ





الصلاة ركن من أركان الإسلام دين الله الحنيف جاءت بها الآيات القرآنية<sup>(١)</sup>، والأحاديث النبوية، ومن ذلك قول الله تعالى: ﴿ فَإِذَا أَطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا ۝ ﴾<sup>(٢)</sup>.

✽ يقول الإمام القرطبي: « «فإذا اطمأننتم» أي أمنت. والطمأنينة سكون النفس من الخوف. «فأقيموا الصلاة» أي فأتوها بأركانها وبكمال هيئتها في السفر، وبكمال عددها في الحضر. «إن الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا» أي مؤقتة مفروضة. وقال زيد بن أسلم: «موقوتا» منجما، أي تؤدونها في أنجمها<sup>(٣)</sup>. وهذا قول زيد بن أسلم بعينه. وقال: «كتابا» والمصدر مذكر، فلماذا قال: «موقوتا»<sup>(٤)</sup>؛ وبناء عليه، فلا يجوز تسمية أوقات الصلاة بما لم يسمها به الله، ولا يجوز التغيير فيها بأى حال من الأحوال.

والصلاة بالنسبة للمؤمن نور يهتدى به، فلا يقع في الفحشاء ولا يسقط على المنكر، كما أن من يحمل المصباح المنير بين يديه لا يقع في الحفر، ولا يسقط في الكبوات، لقوله تعالى: ﴿ أَتْلُ مَا أُوْحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ ۚ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ۗ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ ۗ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ ۝ ﴾<sup>(٥)</sup>.

✽ يقول الشيخ الألوسي - رحمه الله - في بيانه لهذه الآية: « كأنه قيل: وصل بهم إن الصلاة تنهاهم عن الفحشاء والمنكر، ومعنى نهينا إياهم عن ذلك أنها لتضمنها صنوف العبادة من التكبير والتسبيح والقراءة والوقوف بين يدي الله عز وجل، والركوع

(١) وردت مادة الكلمة (ص ل ي) في القرآن الكريم أربعاً وتسعين راجع المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم ص ٤١٢: ٤١٤ وضع الأستاذ محمد فؤاد عبد الباقي - ط دار الريان للتراث ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م

(٢) سورة النساء - الآية ١٠٣.

(٣) والمعنى عند أهل اللغة: مفروض لوقت بعينه، يقال: وقته فهو موقوت. ووقته فهو مؤقت.

(٤) الإمام القرطبي - الجامع لأحكام القرآن - ج ٢ ص ٣٤٥.

(٥) سورة العنكبوت - الآية ٤٥.

والسجود له سبحانه الدال على غاية الخضوع والتعظيم، كأنها تقول لمن يأتي بها لا تفعل الفحشاء والمنكر، ولا تعصى ربا هو أهل لما أتيت به، وكيف يليق بك أن تفعل ذلك وتعصاه عز وجل، وقد أتيت بما يدل على عظمته تعالى وكبريائه سبحانه من الأقوال والأفعال، بما تكون به إن عصيت وفعلت الفحشاء أو المنكر كالمتناقض في أفعاله»<sup>(١)</sup>.

❖ ويقول الإمام ابن كثير: إن الصلاة تشتمل على شيئين: ترك الفواحش والمنكرات، بمعنى أن مواظبتها تحمل على ترك ذلك فعن ابن عباس: «من لم تنهه صلاته عن الفحشاء والمنكر لم تزده من الله إلا بعداً»<sup>(٢)</sup>.

❖ وفي ذلك أذكر بعض الآثار الواردة في السنة النبوية المطهرة.

❖ عن عمران بن حصين<sup>(٣)</sup> قال: «سئل النبي ﷺ عن قول الله ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾؟ قال: "من لم تنهه صلاته عن الفحشاء والمنكر فلا صلاة له وروى أحمد قال: «قال رجل للنبي ﷺ: إن فلاناً يصلي بالليل فإذا أصبح سرق، قال: "إنه سينهاه ما تقول»<sup>(٤)</sup>.

(١) الإمام الألوسي - تفسير روح المعاني ج ٢ ص ١٦٣ .

(٢) الإمام الطبراني - المعجم الكبير ج: ١١ ص: ٥٤ - الحديث رقم: ١١٠٢٥ .

(٣) عمران بن حصين ابن عبيد بن خلف القدوة الإمام صاحب رسول الله ﷺ أبو نجيد الخزاعي، أسلم هو وأبوه وأبو هريرة في وقت سنة سبع وله عدة أحاديث، وولي قضاء البصرة وكان عمر بعثه إلى أهل البصرة ليفقههم فكان الحسن يحلف ما قدم عليهم البصرة خير لهم من عمران بن الحصين، حدث عنه مطرف بن عبد الله بن الشخير وأبو رجاء العطاردي وزهدم الجرمي... وعدة. وقيل: ما قدم البصرة أحد يفضل على عمران بن حصين، وقال قتادة بلغني أن عمران قال وددت أني رماد تذروني الرياح. توفي عمران سنة اثنتين وخمسين رضي الله عنه. مسنده مئة وثمانون حديثاً. [راجع سير أعلام النبلاء ج ٢ ص ٥٠٨ - رقم: ١٠٥].

(٤) الإمام أحمد بن حنبل - مسند أحمد ج: ٢ ص: ٤٤٧ - الحديث رقم: ٩٧٧٧، وذكر ابن حبان «عن أبي هريرة قال قيل يا رسول الله إن فلاناً يصلي الليل كله فإذا أصبح سرق قال سينهاه ما تقول قال أبو حاتم قوله سينهاه ما تقول مما نقول في كتبنا إن العرب تضيف الفعل نفسه كما تضيف إلى الفاعل أراد ﷺ أن الصلاة إذا كانت على الحقيقة في الابتداء والانتباه يكون المصلي مجانباً للمحظورات معها كقوله عز وجل إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر» (صحيح ابن حبان ج ٦ ص ٣٠٠ - ذكر استحباب الإكثار للمرء من قيام الليل رجاء ترك المحظورات - الحديث رقم: ٢٥٦٠).

وتشتمل الصلاة أيضاً على ذكر الله تعالى وهو المطلوب الأكبر، ولهذا قال تعالى: ﴿ولذكر الله أكبر﴾ أي أعظم من الأول ﴿والله يعلم ما تصنعون﴾ أي يعلم جميع أعمالكم وأقوالكم.

❖ وقال أبو العالية<sup>(١)</sup>: إن الصلاة فيها ثلاث خصال، فكل صلاة لا يكون فيها شيء من هذه الخلال فليست بصلاة: الإخلاص، والخشية، وذكر الله، فالإخلاص يأمره بالمعروف، والخشية تنهاه عن المنكر، وذكر الله (القرآن) يأمره وينهاه، ونعم ما قال فالصلاة نور يهتدى به المصلي لله جل علاه، حتى يكون مستعداً لفيوضات الأنوار الإلهية عليه<sup>(٢)</sup>.

❖ وقال ابن عون الأنصاري<sup>(٣)</sup>: إذا كنت في صلاة فأنت في معروف وقد حجزتك عن الفحشاء والمنكر والذي أنت فيه من ذكر الله أكبر، وعن ابن عباس في قوله تعالى ﴿ولذكر الله أكبر﴾ يقول: ولذكر الله لعباده أكبر إذا ذكره من ذكرهم إياه (وهو قول مجاهد وبه قال غير واحد من السلف). وعنه أيضاً قال: لها وجهان: ذكر الله عندما حرمه، قال: وذكر الله إياكم أعظم من ذكرهم إياه.

(١) أبو العالية: هو رفيع بن مهران الإمام المقرئ الحافظ المفسر أبو العالية الرياحي البصري أحد الأعلام كان مولى لامرأة بني رياح بن يربوع ثم من بني تميم. أدرك زمان النبي ﷺ وهو شاب وأسلم في خلافة أبي بكر الصديق ودخل عليه، وسمع من عمر وعلي وأبي ذر وابن مسعود وعائشة وأبي موسى وأبي أيوب وابن عباس وزيد بن ثابت وعدة، وحفظ القرآن وقرأه على أبي بن كعب وتصدر لإفادة العلم وبعد صيته قرأ عليه أبو عمرو بن العلاء فيما قيل وما ذاك ببعيد فإنه تميمي، روى عنه القراءة عرضاً شعيب بن الحباب وآخرون، وعنه أنه قرأ القرآن بعد وفاة النبي ﷺ بعشر سنين، وقرأ القرآن على عمر رضي الله عنه ثلاث مرار. مات رحمه الله في شوال سنة ثلاث وتسعين. [سير أعلام النبلاء ج ٤ ص ٢٠٧ رقم: ٨٥].

(٢) ويذهب شيوخ الصوفية إلى أن القلب إذا انشغل بمولاه، فإذا كان في صلاة قائماً يكون في معيشة الله، ومن كان هذا حاله فلا شك أن الأنوار الإلهية ستفيض عليه، حتى تكون معه متعة الاستقبال. (الشيخ محمد جمال الدين الأبانوسي - مع الله ص ٣٧ - طبعة دار مراد ١٣٣٤هـ)

(٣) أبو عون الأنصاري الشامي الأعور اسمه عبد الله بن أبي عبد الله. روى عن أبي إدريس الخولاني وسعيد بن المسيب. وروى عنه ثور بن يزيد وأرطاة بن المنكر، وأبو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم. ذكره ابن حبان في الثقات، وروى عن عثمان مرسلاً. [راجع تهذيب التهذيب ج ١٢ ص ٢٠٩ رقم: ٨٨١، والكاشف ج ٢ ص ٤٤٨ - رقم: ٦٧٦٧]

﴿ وعن عبد الله بن ربيعة قال، قال لي ابن عباس: هل تدري ما قوله تعالى: ﴿ولذكر الله أكبر﴾؟ قال، قلت: نعم، قال: فما هو؟ قلت: التسبيح والتحميد والتكبير في الصلاة وقراءة القرآن ونحو ذلك، قال: لقد قلت قولاً عجيباً وما هو كذلك، ولكنه إنما يقول: ذكر الله إياكم عندما أمر به أو نهى عنه إذا ذكرتموه أكبر من ذكركم إياه، وقد روي هذا من غير وجه عن ابن عباس، واختاره ابن جرير.

﴿ وقد جاء في الحديث الشريف أيضاً؛ أن الصلاة نور في وجه صاحبها في الدنيا والآخرة، فعن أبي مالك الأشعري قال: قال رسول الله ﷺ: «الْوُضُوءُ شَطْرُ الْإِيمَانِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمَلُّؤُ الْمِيزَانِ، وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمَلَّانِ أَوْ تَمَلَّأْ مَا بَيْنَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، وَالصَّلَاةُ نُورٌ، وَالصَّدَقَةُ بَرَاهُنٌ، وَالصَّبْرُ ضِيَاءٌ، وَالْقُرْآنُ حُجَّةٌ لَكَ أَوْ عَلَيْكَ كُلُّ النَّاسِ يَغْدُو، فَبِائِضٍ نَفْسِهِ فَمُعْتِقُهَا أَوْ مُوْبِقُهَا»<sup>(١)</sup>.

﴿ وعن ابن عمر قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ وَالْحَجِّ وَصِيَامِ رَمَضَانَ»<sup>(٢)</sup>.

(١) الإمام مسلم - صحيح مسلم ج: ١ ص: ٢٠٣ - كتاب الطهارة - باب فضل الوضوء - الحديث: ٢٢٣. والحديث ورد ذكره في مسند أبي عوانة ج ١ ص ١٨٩، ومسند أبي عوانة ج ٢ ص ٢٢٣، سنن الدرامي ج ١ ص ١٧٤، سنن البيهقي الكبرى ج ١ ص ٤٢، مصنف بن أبي شيبة ج ١ ص ١٤، ج ٦ ص ١٧١، مسند أحمد ج ٥ ص ٣٤٢، المعجم الكبير للطبراني ج ٣ ص ٢٨٤، الترغيب والترهيب ج ١ ص ١٥١، ج ٢ ص ٢٧٨، وتحفة الأحوذ ج ٩ ص ٣٤٩، حاشية السندی ج ٥ ص ٥، كشف الخفاء للعجلوني ج ٢ ص ٥٨، والمراد بـ: [ (شطر الإيمان) ] قال في النهاية: لأن الإيمان يطهر نجاسة الباطن، والطهور يطهر نجاسة الظاهر. (برهان) أي دليل على صدق صاحبه في دعوى الإيمان. إذ الإقدام على بذله خالصاً لله لا يكون إلا من صادق في إيمانه. (والصبر ضياء) أي نور قوي. فقد قال تعالى: هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا (سورة يونس/ الآية ٥). ولعل المراد بالصبر الصوم. وهو لكونه قهراً على النفس، قامعا لشهواتها، له تأثير عادة في تنوير القلب بآتم وجه. (كُلُّ النَّاسِ يَغْدُو فَبِائِضٍ نَفْسِهِ فَمُعْتِقُهَا أَوْ مُوْبِقُهَا) قال النووي: معناه كُلُّ إِنْسَانٍ يَسْعَى بِنَفْسِهِ. فمنهم من يبيعها لله تعالى بطاعته فيعتقها من العذاب. ومنهم من يبيعها للشيطان والهوى باتباعهما فيوبقها، أي يهلكها [.

(٢) الإمام البخاري - صحيح البخاري - ج ١ - باب الإيمان، وقول النبي ﷺ: (بني الإسلام على خمس). الحديث رقم: ٨. وأخرجه مسلم في الإيمان، باب: أركان الإسلام ودعائمه العظام، رقم: ١٦. وذكره العلامة العجلوني - كشف الخفاء - حرف الباء الموحدة - الحديث رقم: ٩٢٨ وذكره العلامة السندی - حاشية السندی على السنائي -: ٢٢٢٩ - باب على كم بني الإسلام - الحديث رقم: ٤٩٩٩ وقال السندی « [ بني الإسلام ] يريد أنه لا بد من اجتماع هذه الأمور الخمسة ليكون الإسلام سالماً عن خطر الزوال وكلما زال واحد من هذه الأمور يخاف زوال الإسلام بتمامه وللتنبية على هذا المعنى أتى بلفظ البناء وفيه تشبيه الإسلام ببيت مخمسة زواياه وتلك الزوايا أجزاؤه فيوجودها أجمع يكون البيت سالماً وعند زوال واحد يخاف على تمام البيت وإن كان قد بقي معيوباً أياماً والله تعالى أعلم »

﴿ وقد أجمع أهل الإسلام على أن تارك الصلاة كُفراً بها وجهداً لها، ارتداداً عن دين الإسلام؛ يقتل حداً، ومن لم يؤمن بها؛ فهو الكافر بالله رب العالمين: ﴾

﴿ فعن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال « قال رسول الله ﷺ ليس بين العبد وبين الكفر إلا ترك الصلاة » <sup>(١)</sup> .

﴿ وقال ابن أبي شيبه قال النبي ﷺ : « من ترك الصلاة فقد كفر » <sup>(٢)</sup> ، واستقرت الأحكام الفقهية بأن تارك الصلاة جحداً يستتاب، وإلا قتل بحد تارك الصلاة.

﴿ وعن عمر رضي الله عنه قال: « جاء رجل فقال يا رسول الله أي شيء أحب عند الله في الإسلام؟ قال الصلاة لوقتها ومن ترك الصلاة، فلا دين له والصلاة عماد الدين » <sup>(٣)</sup> .

﴿ وعن مكحول <sup>(٤)</sup> قال: قال رسول الله ﷺ : « من ترك الصلاة متعمداً فقد برئت منه ذمة الله » <sup>(٥)</sup> ، وروى الإمام أحمد عن معاذ بن جبل رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « من ترك صلاة مكتوبة متعمداً فقد برئت منه ذمة الله عز وجل » <sup>(٦)</sup> .

(١) الإمام الترمذی - سنن الترمذی ج ٥ ص ١٣ - ٩ باب ما جاء في ترك الصلاة - الحديث: ٢٦١٩ . وأخرجه ابن ماجه - سنن ابن ماجه ج ١ ص ٣٤٢ - ٧٧ باب ما جاء فيمن ترك الصلاة - الحديث: ١٠٧٨ ، والإمام أحمد بن حنبل - مسند أحمد ج ٣ ص ٣٧٠ - الحديث: ١٥٠٢١ .

(٢) العلامة المنذرى - الترغيب والترهيب ج: ١ ص: ٢١٧ رقم: ٨٣٠ .  
(٣) الشيخ إسماعيل محمد العجلوني (ت: ١١٦٢هـ) كشف الخفاء ومزيل الإلباس فيما اشتهر من الأحاديث على السنة الناس - دمشق . ج ٢ ص ٣٩ - الحديث رقم: ١٦٢١ - مكتبة الغزالي

(٤) مكحول: هو أبو عبد الله وقيل أبو أيوب وقيل أبو مسلم الدمشقي الفقيه وداره بطرف سوق الأحد، أرسل عن النبي ﷺ أحاديث وأرسل عن عدة من الصحابة لم يدركهم كأبي بن كعب وثوبان وعبادة بن الصامت وأبي هريرة وأبي ثعلبة الخشني وأبي جندل بن سهيل وأبي هند الداري وأم أيمن وعائشة وجماعة، حدث عنه الزهري وربيعة الرأي وزيد بن واقد وسليمان بن موسى وأيوب بن موسى وعامر الأحول وقيس بن سعد وغيرهم، وروى عن الزهري أنه قال: العلماء أربعة سعيد بن المسيب بالمدينة والشعبي بالكوفة والحسن بالبصرة ومكحول بالشام. وقال سعيد بن عبد العزيز كان سليمان بن موسى يقول إذا جاءنا العلم من الحجاز عن الزهري قبلناه وإذا جاءنا من الشام عن مكحول قبلناه وإذا جاءنا من الجزيرة عن ميمون بن مهران قبلناه وإذا جاءنا من العراق عن الحسن قبلناه هؤلاء الأربعة علماء الناس في خلافة هشام. واختلف في وفاته، فقال أبو نعيم ورحيم وجماعة سنة اثنتي عشرة السهو وقال أبو مسهر مات سنة ثلاث عشرة وقال مرة بعد سنة اثنتي عشرة، وقال مرة أو سنة أربع عشرة وقال سليمان ابن بنت شرحبيل وأبو عبيد مات سنة ثلاث عشرة وقال محمد بن سعد مات سنة ست عشرة السهو. [ راجع سير أعلام النبلاء ج ٥ ص ١٥٥/١٦٠ - رقم: ٥٧ ]

(٥) مصنف عبد الرزاق ج ٣ ص ١٢٤ باب من ترك الصلاة - رقم: ٥٠٠٨ ، والحاكم - المستدرک علی الصحیحین ج ٤ ص ٤٤ - ٣٤٧ ذكر أميمة مولاة رسول الله ﷺ - رقم: ٦٨٣٠ - بلغظ عن جبير بن نفير قال « دخلت على أميمة مولاة رسول الله ﷺ قالت كنت يوما أفرغ على يديه وهو يتوضأ إذ دخل عليه رجل فقال يا رسول الله إني أريد الرجوع إلى أهلي فأوصني بوصية أحفظها فقال لا تشركن بالله شيئاً وإن قطعتم وحرقت بالنار ولا تعصين والديك وإن أمراك أن تخلي من أهلك ودنياك فتخل ولا تترك صلاة متعمداً، فمن تركها متعمداً؛ برئت منه ذمة الله عز وجل، وذمة رسوله ﷺ، ولا تشربن الخمر، فإنها رأس كل خطيئة، ولا تزداد في تخوم، فإنك تأتي يوم القيامة وعلى عنقك مقدار سبع أرضين، ولا تفرن يوم الزحف، فإنه من فر يوم الزحف؛ فقد باء بغضب من الله، وماواه جهنم وبئس المصير، وأنفق على أهلك من طولك، ولا ترفع عصاك عنهم، واخفهم في الله عز وجل »

(٦) مسند أحمد ج ٥ ص ٢٣٨ - رقم: ٢٢١٢٨ .

## الفصل الثاني: الصلاة ووسائلها

ولأن الصلاة في معناها الدعاء، وطلب الرحمة مع الاستغفار، فإنها من حيث المفهوم الشرعي: أقوال وأفعال مفتتحة بالتكبير مختتمة بالتسليم بشرائط مخصوصة، ثم أن الصلاة هي العلاقة التي تربط الإنسان بربه وتجعله جديراً بالنظر إليه من حيث عقيدته الدينية، واتجاهه الشرعي،

❖ **ففي الحديث الشريف:** «عن أبي سعيد الخدري<sup>(١)</sup> قال: قال رسول الله ﷺ إذا رأيتم الرجل يعتاد المساجد فاشهدوا عليه بالإيمان»<sup>(٢)</sup>، قال الله عز وجل: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَىٰ أُولَٰئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾<sup>(٣)</sup>،

❖ وقد أستر أمر الأمة الإسلامية سلفها والخلف على أن الصلاة متى تركها المسلم أو زاد عليها أو نقص منها بأى وجه من الوجوه الثلاثة فأنها تبطل عرفاً ولا تكون مقبولة شرعاً.

فالصلاة هي استحضار لعظمة الله تعالى وجلاله، فالإنسان في الصلاة يقف بين يدي ربه في حالة من الخشوع والخضوع، يخاطبه ويثنى عليه بما هو له أهل ويخضع جبينه له بالركوع والسجود، ويقبل عليه بالتوبة والإنابة والاستغفار والدعاء.

(١) أبو سعيد الخدري: هو سعد بن مالك بن سنان بن عبيد بن ثعلبة بن الأجر وهو خذرة بن عوف بن الحارث بن الخزرج الأنصاري الخزرجي أبو سعيد الخدري مشهور بكنيته استصغر بأحد واستشهد أبوه بها وغزا هو ما بعدها روى عن النبي ﷺ الكثير وروى عن أبي بكر وعمر وعثمان وعلي وزيد بن ثابت وغيرهم روى عنه من الصحابة ابن عباس وابن عمر وجابر ومحمود بن لبيد وأبو أمامة بن سهل وأبو الطفيل ومن كبار التابعين بن المسيب وأبو عثمان النهدي وطارق بن شهاب وعبيد بن عمير ومن بعدهم عطاء وعياض بن عبد الله بن أبي سرح وبشر بن سعيد ومجاهد... وآخرون وهو أكثر من الحديث. وكان من أفقه أحداث الصحابة ومن أفاضل الصحابة. وحفظ حديثاً كثيراً وروى الهيثم بن كليب في مسنده من طريق عبدالمهيمن بن عباس بن سهل بن سعد عن أبيه عن جده قال بايعت النبي ﷺ أنا وأبو ذر وعبد الله بن الصامت ومحمد بن مسلمة وأبو سعيد الخدري وسادس على ألا تأخذنا في الله لومة لائم فاستقال السادس وقيل مات سنة أربع وسبعين. راجع الإصابة لابن حجر - في: ذكر من اسمه سعد ساكن العين. في الفصل: ٣١٩٨ (ص: ٧٨)

(٢) سنن البيهقي الكبرى ج: ٣ ص: ٦٦ - الحديث رقم: ٤٧٦٨

(٣) سورة التوبة - من الآية ١٨ .

فإذا ما استحضر الإنسان عظمة الله، وتذكر أن له ربا يأمره بالعدل والإحسان وإيتاء ذى القربى وينهاه عن الفحشاء والمنكر والبغى خرج من صلاته وهو ذاكر لربه، ذاكر لمنهجه، فيسير فى حياته على الطريق الذى رسمه له.

فالصلاة تذكير بالله وتذكير بشرعه، ولذلك قال تعالى فى هذه الآية: ﴿ ولذكر الله أكبر ﴾ أى ذكر الله فى الصلاة أكبر من ذكره فى غيرها. وقال فى آية أخرى: ﴿ وأقم الصلاة لذكرى ﴾؛ « أى لتذكرنى »<sup>(١)</sup>.

فالصلاة بهذا المعنى تكون بمثابة الواعظ الذى يذكر الإنسان دائما بربه، ويذكره بأمره ونهيه، ولذلك قال قوم شعيب: ﴿ قَالُوا يَشْعَبُ أَصْلَوْتَكَ تَأْمُرُكَ أَنْ تَتْرَكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشْتَوُا إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ ﴾<sup>(٢)</sup>.

❦ يقول العلامة ابن عاشور قوله تعالى: ﴿ إِنْ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ ﴾<sup>(٣)</sup>: « والوجه عندى فى معنى الآية: أن يحمل فعل (تنهى) على المجاز الأقرب إلى الحقيقة وهو تشبيه ما تشتمل عليه الصلاة بالنهى، وتشبيه الصلاة فى اشتغالها عليه بالناهى، ووجه الشبه أن الصلاة تشمل على مذكرات بالله من أقوال وأفعال من شأنها أن تكون للمصلّى كالواعظ المذكر بالله، إذ ينهى سامعه عن ارتكاب ما لا يرضى الله. وهذا كما يقال: (صديقك مرآة ترى فيها عيوبك) ففى الصلاة من الأقوال تكبير لله وتحميدته وتسبيحه، والتوجه إليه بالدعاء والاستغفار، وقراءة فاتحة الكتاب المشتملة على التحميد والثناء على الله، والاعتراف بالعبودية له، وطلب الإعانة والهداية منه، واجتناب ما يغضبه، وما هو ضلال وكلها تذكر بالتعرض إلى مرضاة الله، والإقلاع عن عصيانه، وما يفضى إلى غضبه، فذلك صدق عن الفحشاء والمنكر.

(١) سورة طه الآية ١٤ والمعنى لابن كثير ج ٣ ص ١٤٤ .

(٢) سورة هود - الآية ٨٧ .

(٣) سورة العنكبوت - الآية ٤٥ .



وفى الصلاة أعمال قلبية من نية واستعداد للوقوف بين يدي الله وذلك يذكر بأن المعبود جدير بأن تمتثل أوامره وتجتنب نواهيه، فكانت الصلاة بمجموعها كالوعظ الناهي عن الفحشاء والمنكر، فإن الله قال: ﴿ تنهى عن الفحشاء والمنكر ﴾ ولم يقل تصد وتحول، ونحو ذلك مما يقتضى صرف المصلى عن الفحشاء والمنكر<sup>(١)</sup>.

وعلاوة على ما فى الصلاة من تذكير للإنسان وزجر له عن المعاصى، فهى تربي فيه سلوكا طيبا ملموسا، حيث تعود الدقة والنظام بما فيها من الأذان فى وقت معلوم لا يصح تقديمه ولا تأخير، وكذلك الصلاة فى جماعة، وفيها استواء الصف خلف الإمام دون سبق أو تخلف، وفيها الشعور بالمساواة بين الناس، فيقف الغنى بجانب الفقير، والأمير بجانب الحقير، الكل يضع جبهته على الأرض يتضرع لرب العالمين.

وفيها الشعور بالمواساة بالتعرف على الإخوان ومصافحتهم، ومعرفة أحوالهم، والسؤال عنهم إذا غابوا عن الصلاة، فقد يكونون مرضى فيعودونهم أو فى كربهم فيفرجون عنهم، هذا وقد نرى بعد ذلك كله كثيرا من الناس يصلون، ولا يظهر للصلاة أثر فى سلوكهم، فلم تنتههم عن فحشاء ولا منكر.

وليس معنى هذا أن العيب فى الصلاة، بل العيب فى المصلين أنفسهم؛ لأنهم يدخلون فى الصلاة ويؤدون بها بحركاتها دون تدبر أو خشوع أو استحضار لعظمة الله وجلاله.

❖ يقول الأستاذ عبدالكريم الخطيب<sup>(٢)</sup>: « وقد يصغر شأن الصلاة عند من ينظرون إلى كثير من المصلين، فلا يجدون للصلاة أثراً عليهم فى سلوكهم، حيث لم تنتههم صلاتهم عن

(١) الطاهر ابن عاشور - التحرير والتنوير - ج ٢٠ ص ٢٥٩/٢٦٠.

(٢) هو عبدالكريم محمود يونس أحمد حسن الخطيب، ولد بقرية الصوامعة غرب التابعة لمركز طهطا بمدينة جرجا بمحافظة سوهاج فى مايو ١٩١٠م وعمل مدرسا بوزارة المعارف العمومية ثم سكرتيراً لوزير الأوقاف على عبدالرازق. ثم أستاذا بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، وبلغت مؤلفاته ٤٣ مؤلفاً منها التفسير القرآنى للقرآن. القصص القرآنى من العالم المنظور وغير المنظور، المرأة فى الإسلام، اليهود فى القرآن. المهدى المنتظر ومن ينتظرونه... الخ. توفى رحمه الله فى نوفمبر ١٩٨٦م. [ عبدالكريم الخطيب وآراؤه الكلامية - دكتور محمد الغزالي (رسالة ماجستير بجامعة عين شمس) ص ٣١/١٠ باختصار شديد ] وعزاه إلى كتاب (عبدالكريم الخطيب والثقافة الإسلامية - الأستاذ السيد أبو ضيف المدنى ص ١٤/١٢ طبعة دار الفكر العربى بمصر، ومجلة الدعوة ١١ نوفمبر ١٩٨٦م).

فحشاء أو منكر، ففي المصلين من يكذب، وفي المصلين من يشهد الزور، وفي المصلين من يزني ومن يسرق، ومن، ومن...، نعم في المصلين من هم على هذا الوصف الذميم، وليس ذلك لعله في الصلاة، وإنما لعله كامن في المصلي نفسه؛ لأنه يصلي بجسمه ولا يصلي بعقله وقلبه وروحه، فلا يذكر الله في صلاته ذكراً يملأ كيانه خشوعاً وجلالاً»<sup>(١)</sup>.

ويمكن لنا أن نقول: إن الصلاة وإن لم تنه عن الفحشاء والمنكر بعد أدائها، فهي تنهاه وقت أدائها وهو داخل فيها، فدخوله في الصلاة في هذه الأوقات الخمس، يمنعه من ارتكاب الفواحش، على الأقل في هذه الأوقات، وهذا ما نقله الإمام أبو حيان عن ابن عباس وابن جريح وغيرهما: «أن الصلاة تنهى عن ذلك مادام المصلي فيها»<sup>(٢)</sup>.

❖ وقد علق الإمام الألويسي على هذا فقال: «وكانهم أرادوا أنها كالتناهية للمصلي القائلة: لا تفعل ذلك مادام فيها؛ لأنه إذا فرغ منها فقد انقطعت الأقوال والأفعال، التي كان النهي بما تدل عليه من العظمة والكبرياء»<sup>(٣)</sup>.

وعلى كل؛ فالمداومة على الصلاة والحرص على أدائها في أوقاتها سوف تبلغ بالمصلي إلى تقوى الله ومراقبته والخوف منه، فينتهي عما يقع فيه من الفحشاء والمنكر، فقد روى الإمام أحمد «عن أبي هريرة قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: إن فلانا يصلي بالليل، فإذا أصبح سرق. فقال ﷺ: (سينهاه ما تقول)»<sup>(٤)</sup>.

(١) الأستاذ عبد الكريم الخطيب - التفسير القرآني للقرآن - ج ٢٠ ص ٤٣٨.

(٢) أبو حيان - البحر المحيط - ج ٣ ص ١٥٣. والعلامة أبو حيان هو: محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان - الإمام أثير الدين أبو حيان الأندلسي الغرناطي النغري نسبة إلى قبيلة البربر. ولد بمطخشاوش - مدينة من حضرة غرناطة في أواخر شوال سنة أربع وخمسة وستمئة. أهم مؤلفاته: البحر المحيط في التفسير (النهر)، مختصرة أتحاف الأديين بما في القرآن من الغريب، التذليل والتكميل في شرح السهيل [طبقات المفسرين - الحافظ شمس الدين محمد بن علي بن أحمد الداودي ت: ٩٤٥ - تحقيق على محمد عمر ج ٢ ط ١ مطبعة الاستقلال الكبرى ١٣٩٢هـ/١٩٧٢م القاهرة].

(٣) العلامة الألويسي - روح المعاني - ج ٢٠ ص ١٦٣.

(٤) أخرجه أحمد في المسند ج ٢ ص ٤٧، وذكره الحافظ نور الدين الهيثمي في مجمع الزوائد ومنبع الفوائد ج ٢ ص ٢٥٨ في باب صلاة الليل تنهى عن الفحشاء - الحديث رقم: ٣٥٥٦ - والحديث رقم: ١١٢٥٩ - ص ٢٠٣. [مجمع الزوائد (طبعة دار الفكر، بيروت، طبعة ١٤١٢ هـ، الموافق ١٩٩٢ ميلادي)].

فهذه خاصية قد جعلها الله في الصلاة ووعد المصلين بها، فإن من يداوم على الصلاة، ويحافظ عليها في أوقاتها سوف ييسر الله له السُّبُل التي بها ينتهي المصلي عن الفواحش والمنكرات

كذلك حرص المسلمون على ممارسة الصلاة من الناحية العملية ابتداء بما ألزمه به التوجيه الشرعي خمس مرات في اليوم والليلة وفي نفس الوقت ميز لهم الصلوات المفروضة من الصلوات المسنونة وبين لهم أن لكل منها ثوابها بحيث صارت تلك المسائل من البدهيات التي يصعب على كثيرين نسيانها فضلاً عن تجاهلها .

والعبادة في الإسلام ليست طقوساً دينية فحسب أو نسكا تعبدية فقط، يؤديها الإنسان في لحظتها، ثم لا يكون لها أثر في حياته وأخلاقه، بل العبادة في الإسلام تمثل الزاد الذي يتزود به الإنسان، ليسير في الطريق الذي رسمه الله له في حركة حياته، والشحنة التي تملأ قلبه، فتتحرك جوارحه على هدى من الله وبصيرة، وتمثل همزة الوصل التي تصل الإنسان بخالقه، فيستمد منه ما يصلح دنياه وآخره.

✽ يقول الشيخ محمد الغزالي - رحمه الله - : « والعبادات التي شرعت في الإسلام، واعتبرت أركاناً في الإيمان به، ليست طقوساً مبهمّة من النوع الذي يربط الإنسان بالغيوب المجهولة، ويكلفه بأداء أعمال غامضة، وحركات لا معنى لها، كلا...، فالفرائض التي ألزم بها الإسلام كل منتسب إليه هي تمارين متكررة لتعويد المرء أن يحيى بأخلاق صحيحة، وأن يظل مستمسكاً بهذه الأخلاق مهما تغيرت أمامه الظروف، إنها أشبه بالتمارين الرياضية التي يقبل الإنسان عليها بشغف، ملتصقاً من المداومة عليها عافية البدن وسلامة الحياة»<sup>(١)</sup>.

وليس المراد أن الصلاة حركات وسكنات، وأعمال بدنية، وإنما معناه أن الصلاة عند المواظبة عليها؛ تجعل في المصلي ارتباطاً وثيق الصلة يحمله من الأهداف الراقية التي تخدمه في نفسه وقلبه، بل وعقله وبدنه.

✽ ويقول الشيخ محمد قطب حول هذا المعنى: « ليس معنى العبادة أن يتزهّد الإنسان، ويتنسك ويترهب، وليس معناها أن تستولى التقوى على قلبه في السجود والركوع،

(١) الشيخ محمد الغزالي - كتاب خلق المسلم - ص ٥ .

فإذا ختم صلاته هبت في داخل نفسه نوازع الطمع والجشع والعدوان، أو تخاذل عن القيام بالأمانة، أو ضعف عن نصرته الحق، أو تواكل عن العمل المنتج في عالم الحس، كلا: فما هو إذن موصول القلب بالله. إنه متسكع في محطة العبادة، ولكنه لا يسير في الطريق والعبادة هي السير في الطريق مع التروء<sup>(١)</sup> بين الحين والحين، السير في الطريق والقلب يحمل الشحنة الحية الواصلة، التي تدفع للعمل، بل وتدفع دائما إلى الأمام.

والإسلام يحرص حرصا شديدا على تزكية هذه الشحنة الحية التي تعبئ القلب، فتكون الهادي له في الطريق، بحيث تهديه وهو في خلوته، حتى يفكر ويشعر، وتهديه وهو قائم يعمل ببيديه وجسمه، وتهديه وهو يلقي إخوته في البشرية، ويتعامل معهم. تهديه وتضيء له كالقنبس ظلمات الطريق فلا يتعثر، وإن تعثر لا يجثم في عثرته، وإنما ينفذ عنه التراب، ويقوم مادامت الشحنة حية تضيء<sup>(٢)</sup>.

فالعبادات في الإسلام ليست مجرد حركات شكلية، يؤديها الإنسان بمظاهر الخشوع والتقوى - التي تبدو على ملامحه أثناء القيام بها - ثم هو في الوقت نفسه يرتكب أعمالا يابأها الإيمان الحق والخلق الكريم.

إن الممثل الحاذق يستطيع أن يؤدي هذا الدور ببراعة وإتقان، ثم تجده بعد ذلك في دور آخر، حيث يرتكب الجرائم ويفعل المنكرات، إن العبادة الصحيحة هي التي تؤتي أكلها، وتظهر آثارها على مؤديها في سلوك طيب وخلق جميل.

وما كانت هذه العبادات المشروعة من قبل الله تعالى تمثل أركان الإسلام، إلا لهذا الغرض، فالذي يؤديها على وجهها الأكمل تتحقق عنده الأسباب التي بها تصلح الأعمال، فالصلاة هي التي تصل الإنسان بربه فيستمد منه منهجه الذي يسير عليه.

كذلك حرص المسلمون على ممارسة الصلاة من الناحية العملية، ابتداء بما ألزمه به التوجيه الشرعي - خمس مرات في اليوم والليلة - وفي نفس الوقت ميز لهم الصلوات المفروضة من الصلوات المسنونة، وبين أن لكل منها ثوابها، بحيث صارت المسائل من البدهيات التي يعصب على الكثيرين نسيانها، فضلا عن تجاهلها.

(١) التروء: راد الشيء رودا وريادة - طلبه فهو رائد، والرائد من يتقدم القوم يبصر لهم الكأ ومساقط الغيث. (المعجم الوجيز ص ٢٨١). ويمكن أن نفهم من ذلك أن التروء هو الوقوف أثناء السير لأخذ الزاد والماء واستطلاع الطريق ثم السير بعد ذلك.

(٢) محمد قطب - كتاب منهج التربية الإسلامية - ج ١ ص ٣٦/٣٧.

❖ أما البهائية فقد انطوت على نفسها خارجة على النصوص الشرعية كلها حيث ابتدأت بالصلاة المفروضة على كل بهائي، من أول البلوغ. يقول صاحب البهائية تاريخها وعقائدها: قال البهاء: فرض عليكم الصلاة من أول البلوغ أمراً من لدن الله ربكم ورب آبائكم الأولين: إذن الصلاة في البهائية لم يفرضها الله إنما فرضها القائم نيابة عن الله<sup>(١)</sup>، وهو البهاء، الذي خرج على دين الله تعالى بما ادعاه.

وبالتالي فسمى نفسه باسم الله، كما نعت ذاته بأنه ربكم ورب آبائكم الأولين، وهو اتجاه يعيد الأذهان إلى ما سبق، في عهد فرعون<sup>(٢)</sup> الذي كان ينادى في أهل مصر بأنه مالك الأرض وأنه رب العالمين، وأن الأنهار تجتريها أرادته.

﴿قَالَ اللَّهُ تَعَالَى﴾ "وَنَادَىٰ فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ قَالَ يَنْقُورِ آلِيَسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ وَهَٰذِهِ آلَ تَهْنُ تُجْرِي مِن تَحْتِي أَفَلَا تَبْصُرُونَ ﴿٦٦﴾ أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِّنْ هَٰذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ وَلَا يَكَادُ يُبِينُ ﴿٦٧﴾ فَلَوْلَا أُلِّقَ عَلَيْهِ أُسُورَةٌ مِّنْ ذَهَبٍ أَوْ جَاءَ مَعَهُ الْمَلَأِكَةُ مُقْتَرِنِينَ ﴿٦٨﴾ فَاسْتَحَفَّ قَوْمَهُ فَأَطَاعُوهُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَسِيقِينَ ﴿٦٩﴾﴾".

(١) فكرة الإنابة في الأديان الوثنية لها مظاهر متعددة واتجاهات متباينة وكلها قد أفاض العلماء في الحديث عنها (٢) كلمة مصرية معناها: البيت الكبير، وهو لقب من الألقاب التي كانت تطلق على ملوك مصر، وكان هذا اللقب يمثل شيئاً خاصاً. ومن الفراعنة الذين ملكوا مصر، وأطلق عليهم هذا اللقب كثيرون، سواء أكان في العهد القديم، أم غيره، وسواء أعرفوا باسم فراعنة إبراهيم، يوسف التسخير، الخروج وغيرهم، أم عرفوا بغير تلك الأسماء. ومنهم لقب به شيشنق، وهو أول حاكم من الأسرة الثانية والعشرين في العهد الليبي "سوا" وهو الذي كان معاصراً هوشع ملك إسرائيل ترهاقة، وهو الملك الثالث والأخير من السلالة الخامسة والعشرين سلالة الكوشية "نخو" ويسمى أيضاً فرعون نخو وهو الثاني من الأسرة السادسة والعشرين وفرعون "خفرع" وهو الخلف الثاني "نخو" [راجع قاموس الكتاب المقدس ص ٦٧٦/٦٧٧]

(٣) سورة الزخرف الآيات ٥١: ٥٤ ويقول الحافظ ابن كثير - رحمه الله - «إن فرعون جمع قومه فنادى فيهم متبرحاً مفتخراً بملك مصر وتصرفه فيها: ﴿أليس لي ملك مصر وهذه الأنهار تجري من تحتي﴾؟ حيث كانت لهم جنات وزروع وأنهار ماء ﴿أفلا تبصرون﴾؟ فترون ما أنا فيه من العظمة والملك؟ في الوقت الذي يظهر موسى وأتباعه فقراء ضعفاء، وكان فرعون لعنه الله يقصد بذلك أنه خير من موسى عليه الصلاة والسلام وقد كذب في قوله هذا كذباً بيناً واضحاً فعليه لعائن الله المتتابعة إلى يوم القيامة (العلامة الحافظ ابن كثير - تفسير القرآن العظيم ج ٤ ص ١٣٠)، ويقول الشيخ البيطار: «لقد نجح الفراعين في تعبيد أفراد الشعب لهم - مستغلين الانطلاقي الديني والثورة القائمة في النفوس على ناحيته، ولكنهم لم يتمكنوا من اقتلاع العقيدة الإيمانية، بأن خلف هذا العالم الحيوي الذي نعيشه عالم آخر تقع فيها المسألة ويتم الجزاء (الشيخ محمد علي البيطار - عقائد مصر القديمة ص ١٢٣ ط أولى الدار الميمية ١٣١٥ هـ)، ولكن هذا الاعتقاد خفف من حدة النزوع نحو العقائد الوثنية التي كان لها وجود كبير في النفوس.

❖ لكن ما هي الصلوات في البهائية من حيث الركعات، والأوقات؟

✱ **يقرر البهائيون** أنها تسع ركعات في ثلاثة أوقات، ويسمونها بثلاثة أسماء يقول البهاء " هي تسع ركعات في ثلاث أوقات حين الزوال وفي البكور والاتصال وعفونا عن عدة أخرى أمراً في كتاب الله<sup>(١)</sup>.

❖ وهذه الصلوات جاءت عندهم في ثلاثة أسماء كل منها تمثل عدداً من الركعات سواء أجاءت على سبيل التساوي أم جاءت على غير سبيل التساوي مجملها كما يأتي:-

### ١- الصلاة الكبرى:-

وهي التي يؤديها البهائي بنفسه، فإذا أداها بنفسه فهي كبرى وبالتالي يمكن أن تسقط عنه باقي الصلوات من الوسطى والصغرى.

❖ ولكن في أي وقت تتم هذه الصلاة الكبرى؟

❖ **والجواب:** أنها تتم وقتما يريد هو أن يُقبل إلى القبلة، فهو الذي يختار الوقت ويحدده، كما يحدد نوع الصلاة التي يريدتها.

#### ❖ وكيفيّة هذه الصلاة

✱ **هي أن يقف البهائي متجهاً نحو مقام البهاء في حياته، ونحو قبره بعد مماته ثم يقول** « يا إله الأسماء وفاطر السماء أسألك بمطالع غيبك العلي الأبهي أن تجعل صلاتي ناراً لتحرق حجباتي التي منعتني عن مشاهدة جمالك ونوراً يدلني على بحر وصالك »<sup>(٢)</sup>. على أن يتم ذلك وهو واقف.

✱ **ثم يرفع يديه كمن يريد أن يقنت من غير أن يركع أو يسجد ثم يقول** « يا مقصود العالم ومحبيب الأمم تراني مقبلاً إليك منقطعاً عما سواك متمسكاً بحبلك الذي بحركته تحركت الممكنات أي رب أنا عبدك وابن عبدك أكون حاضراً قائماً بين أيادي مشيئتك، وأرادتك وما أريد إلا رضاك، أسألك ببحر رحمتك وشمس فضلك بأن تفعل بعبدك ما تحب وترضى وعزتك المقدسة عن الذكر والثناء، كل ما يظهر من عندك هو مقصود قلبي ومحبيب فؤادي »<sup>(٣)</sup>.

(١) بهاء الله - الأقدس - ص ١٥١ : ١٥٢

(٢) البهاء - الأقدس - ص ١٥٢

(٣) البهاء - الأقدس - ص ١٥٣

كما يقول: إلهي إلهي لا تنظر إلى أمالي وأعمالي بل إلى إرادتك التي أحاطت السماوات والأرض، وأسمك الأعظم يا مالك الأسم إلا ما أردته، ولا أحب إلا ما تحب<sup>(١)</sup>، وهذا يعني أنه وقع في دائرة الاستسلام، لكن المرء يفاجأ بأنه يعاني من عقدة السيطرة على الآخر، لا يبالي بما يترتب على ذلك من نتائج.

✽ **فإذا أنتهى من ذلك الدعاء سجد**، وهو في سجوده يقول سبحانه من أن توصف بوصف ما سواك، أو تعرف بعرفان دونك<sup>(٢)</sup>، وهو في هذا الدعاء يغالط نفسه، ويهرب إلى ناحية الغنوصية المفرطة.

✽ **فإذا أنتهى من ذلك قام من سجدته وراح يقول «أى رب أجعل صلاتي كوثر الحيوان، ليبقى به ذاتي بدوام سلطانك ويذكر في كل عالم من عوالمك»**<sup>(٣)</sup>.

✽ **فإذا أنتهى من هذه التلاوة سكت قليلاً ثم رفع يديه للقبول مرة أخرى وحينئذ يقول "يا من في فراقك ذابت القلوب والأكباد وبنار حبك أشتعل من في البلاد، أسألك باسمك الذى سخرت الأفاق بأن لا تمنعنى عما عندك يا مالك الرقاب"**<sup>(٤)</sup>.

ثم يقول: أى رب ترى الغريب قد أسرع إلى وطنه الأعلى<sup>(٥)</sup>، وظل قباب عظمتك وجواري رحمتك أما العاصي فقد قصد بحر غفرانك والذليل بساط عزك والفقير أفق غنائك لك الأمر فيما تشاء، أشهد أنك أنت المحمود في فعلك، والمطاع في حكمه، والمختار في أمرك، يرفع يديه ويكبر ثلاث مرات ثم ينحنى، ثم يركع في نوع من الانتهاء من القرائي، وعلامة من علامات الانتقال من حال الوقوف إلى حال الركوع إلى غيره من أحوال.

✽ **ثم وهو فى ركوعه يقول «يا إلهي ترى روحى مهتزاً فى جوارحي وأركانى شوقاً لعبادتك وشغفاً لذكرك وثناؤك ويشهد بما شهد به لسانى أمرك فى ملكوت بيانك**

(١) وفي هذا تصوير متناقض مع ما يجرى في البابية حتى لكأنهما شيء واحد أوهما معاً

(٢) الأقدس ص ١٥٠. وراجع البابيون والبهائيون ص ٧٦ وخفايا الطائفة البهائية ص ١٢٩

(٣) البابيون والبهائيون — ص ٧٧

(٤) تبدو هنا نزعة غنوصية تقوم على الاستسلام الزائف والورع الشكلي، بينما هي في جوهرها لا تمثل سوى جملة من الأفكار المنحرفة.

(٥) يقصد بالوطن الأعلى: الالتحاق بالعالم العلوي، الذي يعتبره موضعه الأصلي.

وجبروت علمك، أى رب أحب أن أسألك فى هذا المقام كل ما عندك، لإثبات فقرى وإعلاء عطائك وغنائك، وإظهار عجزى، وإبراز قدرتك وأقتدارك»<sup>(١)</sup>.

✽ **فإذا أنتهى** من ذلك قام ورفع يديه للقبول مرة أخرى ويقول وهو رافع يديه لا إله إلا أنت العزيز الوهاب لا إله إلا أنت الحاكم فى المبدأ والمتاب إلهى عقوك شجعنى، ورحمتك وقتنى ونداؤك أيقظنى، وفضلك أقامنى وهدانى إليك، وإلا مالى وشأنى لأقوم لى باب مدين قربك أو أتوجه إلى الأنوار المشرفة من أفق سماء أرادتك.

وكذلك يقول: أى رب ترى المسكين يقرع باب فضلك، والغاني يريد كوثر البقاء من أيدى جودك لك الأمور من كل الأحوال يا مولى الأسماء وولى التسبيح والرضى يا فاطر السماء، ثم رفع يديه ثلاث مرات وينزلها على أنها أحوال، وفى كل مرة من الثلاث مرات يقول فيها الله أعظم من كل عظيم<sup>(٢)</sup>.

✽ **ثم يسجد** ويقول « سبحانك من أن تصعد إلى سماء قربك أذكار المقربين أو أن يصل إلى فناء بابك طيور أفئدة المخلصين أشهد أنك كنت مقدساً عن الصفات ومنزهاً عن الأسماء لا إله إلا أنت العلى الأبهى ».

✽ **ثم يقعد** ويقول « أشهد بما شهدت الأشياء والمالء الأعلى والجنة العليا ومن ورائها لسان العظمة من الأفق الأبهى إنك أنت الله لا إله إلا أنت الذى ظهر أنه هو السر المكنون والرمز المخزون الذى به أقترن الكاف بركنه النون أشهد أنه هو المسطور من القلم الأعلى والمذكور فى كتب الله رب العرش والثرى »<sup>(٣)</sup>.

✽ **فإذا أنتهى** من ذلك وقف مستقيماً من غير أن يسجد ثانياً وبالتالى فالسجود يتم مرة واحدة والركوع يتم مرة واحدة، ولكنه حال وقوفه هذه المرة يقول يا إله الوجود ومالك

(١) وهو حين يقول ذلك فما يجرى على لسانه لفظ الجلالة أبداً إنما يجرى على لسانه ما صنعه خياله ثم يكرر ذلك متى شاء

(٢) فهو لم يقرأ فاتحة الكتاب ولم يتحدث بما نص عليه رب العالمين وفى الحديث الشريف " من لم يقرأ بفاتحة الكتاب فلا صلاة له " ولكنه الانحراف الذى يمارسه دعاة البهائية على كل ناحية

(٣) والواضح أن هذا الأسلوب قد امتلأ بالركاكة كما ظهرت فيه العلل من كل ناحية، لأن المالء الأعلى غير الجنة العليا. وهما معاً غير لسان العظمة. فكيف يشهد كل واحد منهما ومع ذلك يدعى ظهور السر المكنون والسر المخزون ألا يدل ذلك على أن البهائية قد أضاعوا أنفسهم فى زحام عبدة الشياطين والطفافة.



الغيب والشهود ترى عباراتي وزرفاتي وتسمع ضجيجي<sup>(١)</sup> وصريخي وحنين فؤادي وعزتك أجتراحاتي أبعدتني عن التقرب إليك وجريراتي منعتني عن الورود في ساحة قدسك.

أى رب حبك أضغاني وهجرك أهلكني وبعذك أحرقتني أسألك بموطئي قدميك في هذه البيداء وبلبيك لبيك أصفياك في هذا الفضاء وبنفحات وحيك ونسمات فجر ظهورك بأن تقدر لي زيارة جمالك والعمل بما في كتابك، فإذا أنتهي من ذلك يكبر ثلاث مرات ويركع ويقول لك الحمد يا إلهي بما أيدتني على ذكرك وسنائك وعرفتني مشرق آياتك. وجعلتني خاضعاً لربوبيتك وخاشعاً لألوهيتك ومعترفاً بما نطق به لسان عظمتك، فإذا أنتهي من ذلك أعتدل ثم ثبت في اعتداله وقال:

إلهي إلهي عصياني أنقض ظهري وغفلتي أهلكتنى كلما أتفكر في سوء عملي وحسن عملك يذوب كبدي ويغلي الدم في عروقي وجمالك يا مقصود العالم إن الوجه يستحي أن يتوجه إليك وأيادي الرجاء تخجل أن ترفع إلى سماء كرمك ترى يا إلهي عباراتي تمنعني عن الذكر والثناء.

يا رب العرش والثرى أسألك بآيات ملكوتك وأسرار جبروتك بأن تعمل بأوليائك ما ينبغي لوجودك يا ملك الوجود ويليق لفضلك يا سلطان الغيب والشهود فإذا أنتهي من تلاوة ذلك كبر ثلاثة ثم يسجد وهو في أثناء سجوده يقول: لك الحمد يا إلهنا، بما أنزلت لنا ما يقربنا إليك، ويرزقنا كل خير أنزلته في كتبك وزبرك، أى رب: نسألك بأن تحفظنا من جنود الظنون والأوهام، إنك أنت العزيز العلام.

✽ ثم يرفع رأسه ويقعد، ثم يقول: أشهد يا إلهي بما شهد به أصفياؤك، وأعترف بما أعترف به أهل الفردوس الأعلى والذين طافوا عرشك العظيم الملك والملكوت لك يا إله العالمين. وبهذا تنتهي الصلاة الكبرى عن النحو الذي سلف من ركوع وسجود ورفع اليدين للقنوت.

(١) ضجج ضجج : ضَجَّ يَضْجُ ضَجْجاً و ضَجِجاً و ضَجَّجاً و ضَجَّجاً فَرَّغُوا من شيء وغلبوا، و أَضَجُّوا إِضْجَاجاً إذا صاحوا فَجَلَبُوا. والضجج: الصياح عند المكروه والمشقة والجزع. و ضَاجَهُ مُضَاجَةً وضججاً: جادله وشاره وشاغبه. [ لسان العرب ج ٢ ص ٣١٢ ]

❖ **والملاحظ** أن هذه الصلاة تم فيها القيام ثلاث مرات والقنوت ثلاث مرات أما الركوع فقد جاء مرتين متساوياً مع القعود، وأما السجود فثلاث مرات لكن التكبير جاء ست مرات ورفع اليدين جاء سبع مرات.

والناظر فيها يراها قد تحولت من صلاة صحيحة إلى صورة ممسوخة تمثل بعض السلوكيات التي تجرى داخل الكنيسة الكاثوليكية على نحو الخصوص، من حيث إن الصلاة فيها عبارة عن قراءة نصوص الكتاب المقدس عندهم، ويقوم بذلك أى فرد داخل الكنيسة من غير اتجاه للكعبة أو غيرها، وإنما يكون إلى الجهة التي يكون عليها من غير اعتبار لشيء آخر، ومن غير وضوء أو طهارة، أو غير ذلك.

كما أن آية صلاة مشروعة يتم فيها التكبير متساوياً مع بدايته من تكبيرة الإحرام وتكبيرة القيام أما القعود فقد دل على أن هذه الصلاة قعودها كقعود المرضى أثناء السير في الطريق ولا علاقة له من شيء من شرع الله.

أضف إلى ما سبق أن تسمية الصلاة بالكبرى فيه تجاوز لأن الله لما شرع الصلاة فقد جعلها توقيفية في ركوعها وسجودها وعددها وقال ﷺ في قرآنه الكريم ﴿ فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا ﴾ (١).  
 وقال جل شأنه ﴿ حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ ﴾ (٢).

(١) سورة النساء الآية ١٠٣

(٢) سورة البقرة الآية ٢٣٨. يقول العلامة البغوي: « قوله تعالى " حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى " أي واطبوا وداوموا على الصلوات المكتوبات بموافقتها وحدودها وإتمام أركانها ثم خص من بينها الصلاة الوسطى بالمحافظة عليها دلالة على فضلها والوسطى تأنيث الأوسط، ووسط الشيء: خيره وأعدله، وقوله تعالى: " وقوموا لله قانتين " أي مطيعين، فالقنوت: الطاعة، فلكل أهل دين صلاة يقومون فيها عاصين فقوموا أنتم لله في صلاتكم مطيعين وقيل القنوت السكوت عما لا يجوز التكلم به في الصلاة، فعن زيد بن أرقم قال: كنا نكلم خلف رسول الله ﷺ في الصلاة يكلم الرجل منا صاحبه إلى جنبه حتى نزلت " وقوموا لله قانتين " فأمرنا بالسكوت ونهينا عن الكلام » [ تفسير البغوي ج ١ ص ٢٧٨ ]

من ثم؛ فما ذهب إليه البهائي لا يخرج عن كونه صورة من صور نزغات الشياطين والله عز وجل حذر منها فقال جل شأنه: ﴿وَمَا يَزَعَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزَعٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾<sup>(١)</sup>.

✽ يقول العلامة الشوكاني: «النزغ الوسوسة، وهو أدنى حركة تكون ومن الشيطان أدنى وسوسة وأصل النزغ: الفساد والإغواء والمعنى متقارب، وقد أمر الله سبحانه نبيه ﷺ إذا أدرك شيئاً من وسوسة الشيطان أن يستعيز بالله وقيل: [إنه لما نزل قوله: "خذ العفو" قال النبي ﷺ: كيف يا رب بالغضب فنزلت وجملة "إنه سميع عليم" ] علة لأمره بالاستعاذة أي استعذ به والتجئ إليه فإنه يسمع ذلك منك ويعلم به»<sup>(٢)</sup>.

في نفس الوقت فإن الصلاة الكبرى في البهائية، لم يرد بها دليل شرعي في تسميتها، ولا مواقيتها، فضلاً عن كيفية أدائها، من ثم فإنها من قبيل الأوهام التي سقط فيها أصحاب العقول المخادعة وتلك التي لا ترى في الله لومة لائم، والقاعدة أن الإضافة إلى ما جاء في النقل المنزل يعتبر تحريفاً<sup>(٣)</sup>، وكذلك الإنقاص منه والتبديل فيه.

## ٢- الصلاة الوسطى

لـ وهذه الصلاة سميت الوسطى لأنها تقع بين الكبرى والصغرى وتجيئ في ثلاثة أوقات هي:

☆ الأول: - وقت الزوال

☆ الثاني: - وقت البكور

☆ الثالث: - وقت الآصال

(١) سورة الأعراف الآية ٢٠٠

(٢) التحريف هو الميل بالشيء إلى ناحية غير صحيحة وهو قسمان:

- الأول: التحريف اللفظي

هـ وكل منهما يتنوع إلى ثلاثة أنواع

- النوع الأول: التحريف بزيادة ألفاظ بعينها على النص الأصلي

- النوع الثاني: إنقاص ألفاظ بعينها من ألفاظ النص الأصلي

- النوع الثالث: تبديل بعض ألفاظ النص الأصلي بألفاظ أخرى [ راجع في هذا الشأن للشيخ رحمه الله الهندي - إظهار الحق ١ ص ١٨ وما بعدها تحقيق الدكتور / محمد احمد ملكاوى ]

(٢) راجع فتح القدير - ج ٢ ص ٤٠٧

- الثاني: التحريف المعنوي

فإذا كانت الصلاة الكبرى تؤدي في أى وقت يشعر البهائي من نفسه أنه متفرغ لأدائها بغض النظر عن كون الوقت صباحاً أو ظهراً أو غير ذلك فإن الصلاة الوسطى تؤدي في أوقات بعينها لا يمكن الانفصال عنها.

لـ وهذه الأوقات هي:

- أ. الزوال: وهو حين تستوى الشمس وقت الظهيرة.
- ب. البكور: وهي تتم حين تطلع الشمس وتعلو قليلاً.
- ج. الأصال: وهي التي تتم عندما تقترب الشمس من الغروب .

❖ وهذه الصلاة الوسطى عبارة تسع ركعات، في ثلاثة أوقات، وفي كل واحدة من الأوقات الثلاثة، صلاة ثلاثية الركعات.

❖ يقول المازندراني « كتبت عليكم الصلاة تسع ركعات من الله منزل الآيات حين الزوال وفي البكور والوصال وعفونا عدة أخرى أمراً في كتاب الله أنه لهو الأمر المقتردر المختار »<sup>(١)</sup>.

❖ أما كيفية أداء الصلاة الوسطى لدى البهائية فتتم على النحو التالي في كل ركعة من الركعات الثلاث:

- ❖ يقف المصلي نحو مقام البهاء من غير نية ثم يقول شهد الله أنه لا إله إلا هو له الأمر والخلق قد أظهر مشرق الظهور ومكلم الطيور الذي به أنار الأفق الأعلى ونطق سدره المنتهى وأرتفع النداء بين الأرض والسماء قد أتى مالك الملك والملكوت والعزة والجبروت لله مولى الورى ومالك العرش والثرى<sup>(٢)</sup>.
- ❖ فإذا أنتهى من تلك القراءة واقفاً ركع وفي أثناء الركوع يقول « سبحانك عن ذكرى وذكر دونى ووصفى ووصف من فى السماوات والأرض »<sup>(٣)</sup>.
- ❖ فإذا أنتهى من تلك القراءة راکعاً وقف منتصباً ثم قنت قائلاً « يا إلهى لا تخيب من تشبث بأنامل الرجاء بأذيال رحمتك وفضلك يا أرحم الراحمين »<sup>(٤)</sup>.

(١) حسين على المازندراني - الأقدس - الفقرة ١٣، وراجع أيضاً لعباس أفندى - خزينة حدود وأحكام ص ٤٧

(٢) الدكتور/ احمد محمد عوف - خفايا الطائفة البهائية - ص ١٢٦

(٣) البابيون والبهائيون - ص ٧٨-٧٩

(٤) خفايا الطائفة البهائية - ص ١٩، البابيون والبهائيون - ص ٧٩

❖ فإذا فرغ من قنوته هوى إلى الأرض قاعداً لا ساجداً من غير تورك ويقول أشهد بوحدانيتك وفردانيتك وبأنك أنت الله لا اله إلا أنت قد أظهرت أمرك ووفيت بعهديك وفتحت باب فضلك على من فى السماوات والأرضيين والصلاة والسلام والتكبير والبهاء على أولئك الذين ما منعهم شئون الخلق عن الإقبال إليك وأنفقوا ما عندهم رجاء ما عندك أنك أنت الغفور الكريم<sup>(١)</sup>.

ثم يفرغ من هذه الصلاة ويكررها فى أوقاتها على ما سلف ذكره ثلاث ركعات فى ثلاث أوقات فيكون مجملها تسع ركعات فى الصلاة الوسطى، لكن ما يلفت النظر بجانب ما سبق ذكره هو الخلل الفكرى والاضطراب العقلى الذى صاحب هذه الأفكار الشيطانية حيث لم تظهر فى تلك الصلاة ولا سابقتها نية.

كما لم ترشد تلك الصلوات البهائية إلى كيفية ثابتة يمكن تطبيقها على الأصحاء وذوى الظروف الخاصة كما لم تشر إلى عدد المرات التى يقولها من يقف لأداء تلك الصلاة هل يكرر ما قاله مرة أم مرتين أم مرات وهل القنوت فيها خلال كل ركعة وقت وقوفه أم أنه قنوت مرة واحدة؟ فى جملة كل صلاة من البكور والزوال والآصال؟ وهل فيه رفع يدين أم قنوت له أسمة ولا علاقة له بالمعنى؟

لا شك أن القارئ لتلك الأفكار الفاسدة يدرك أنها أوهام عالقة برؤوس أصحابها وخرافات لم يمكنهم التخلص منها أو التخلّى عنها وسوف أعرض لهم بعد الانتهاء من الحديث عن باقى أنواع الصلاة البهائية.

### ٣- الصلاة الصغرى

وهى صلاة تؤدى خارج نطاق كل من الصلاة الوسطى والصلاة الكبرى أنها تتم من غير موعد محدد أو على الأقل هى كالصلاة الكبرى يقوم البهائى بها متى شعر بحاجته إلى الصلاة، وهى فرض منحة يفرضها البهائى على نفسه دون حاجة إلى جهة علوية.

ومن ثم؛ فهى أقرب إلى الدعاء منه إلى الصلاة أما كيفيتها فهى أن يقف البهائى دون تحديد لجهة من الجهات أينما كان فإذا لم تكن إليه الرغبة فى الوقوف مارسها جالساً ولكنه يقول فيها «أشهد يا إلهى أنك خلقتنى لعرفانك وعبادتك أشهد يا إلهى بعجزى وقوتك وضعفى واقتدارك وفقرى وغنائك لا اله إلا أنت المهيمن القيوم»<sup>(٢)</sup>.

(١) البابيون والبهائيون - ص ٧٩

(٢) الدكتور / احمد محمد عوف - خفايا الطائفة البهائية ص ١٤٢.

فإذا فرغ من هذا الدعاء أنصرف وكأن شيئاً لم يكن، أنه لا افتتاح لتلك الصلاة ولا اختتام لا مقاطع أو مقاصد أنها صلاة غير محددة المعالم وجملة الصلوات لدى البهائية من الكبرى والوسطى والصغرى، ليست واجبة إنها لعبة من اللعبات يوجبها البهائي على نفسه أو لا يوجبها<sup>(١)</sup>.

✽ **يقول المازندراني في الأقدس:** «فرض عليكم الصلاة والصوم من أول البلوغ أمراً من لدن الله ربكم ورب آبائكم الأولين»<sup>(٢)</sup>، ويعمل ابنه وخليفته هذا الغرض الذي لا يقع حوله اتفاق بين البهائيين بقوله: «الصلاة أس أساس الأمر الإلهي، وسبب الروح، وحياة القلوب الرحمانية، وهي من أعظم الفرائض لهذا العصر المقدس»<sup>(٣)</sup>.

غير أن هذه الصلاة في البهائية، تتم فرادى ولا تقع في جماعة إذ يمكن لكل فرد بهائي أن يقوم بها منفرداً ولو وقعت في جماعة لصارت باطلة إنهم يريدون شغل الناس بقضايا زائفة وإبعادهم عن كل عمل صحيح تتلاقى فيه كلمة الإسلام والمسلمين.

دليل ذلك أنهم حين يتحدثون عن السجود في الصلاة يجعلونه صحيحاً على كل شيء طاهر يستوى في ذلك أن يكون السجود على شعر حيوان أو عظم أو حريراً مما حرم في شريعة الإسلام على الرجال لبسه.

✽ **يقول البهائي:** «أذن الله لكم في السجود على كل شيء طاهر ورفعنا عنه حكم الحد في الكتاب إن الله يعلم وأنتم لا تعلمون ولا يبطل الشعر صلاتكم ولا مانع عن الروح مثل العظام»<sup>(٤)</sup>.

فإذا كانت الصلاة لا تصح إلا على أرض طاهرة، فلماذا لم يطهروا أنفسهم من تلك الأفكار الشيطانية، ولماذا يصير البهاء والبهائيون مع على بطلان صلاة الجماعة، إلا في صلاة الميت، حيث يقول: «كتب عليكم الصلاة فرادى، قد رفع حكم الجماعة، إلا في حكم صلاة الميت، إنه لهو الأمر الحكيم»<sup>(٥)</sup>.

(١) الأستاذ / إحسان إلهي ظهير - البهائية - ص ١٥٦ - ١٥٧

(٢) الخاوري البهائي - خزينة حدود وأحكام، الباب الأول الفصل الأول ص ١١

(٣) بهاء الله والعصر الجديد ص ٩٦، وخزينة حدود وأحكام ص ١٣

(٤) البهاء - الأقدس - ص ١٥٢

(٥) الأقدس - ص ١٥٢: وخفايا الطائفة البهائية ص ١٣٠ وتاريخ البهائية ص ٣٩

صحيح حاول تلميذ بهاء الله وخليفته المدعو عبد البهاء الاعتراف بصحة صلاة الجماعة، ولكنه وضع لها شروطاً كثيرة، ولم يساير والده في اتجاه الصلاة الفردية، حيث يقول: «إذا اجتمع جمع كبير، فإن قوتهم تكون عظيمة، وهذا أفضل على أساس أن العسكر إذا حاربوا مفردين فلا تكون لهم قوة الجيش المتحد، فإذا اتحد الجند في هذا الجو الروحاني، فإن احساساتهم الروحانية تساعد بعضهم البعض، وتكون دعواه مقبولة»<sup>(١)</sup>.

❖ وفي تقديري: أن عملية الإصلاح التي يحاول القيام بها بهاء الله خليفة حسين المازندراني في رئاسة البهائية، فإنما هي محاولة فاشلة لأنها قامت على أسس فاسدة وكل ما بني على باطل فهو باطل أيضاً.

بل وتدلل تلك المحاولات على نكارة هذه الأفكار ودخولها ميدان السفسطة والجدل وخروجها عن دائرة القبول، إذ كيف يشرع البهائيون لأنفسهم وشرع الله قائم إلى يوم القيامة جاء به سيدنا محمد (ﷺ) .

كما أن هذه الطائفة لا تخرج عن كونها جرثومة من الجرثومات الفاسدة التي يعمل الغرب المسيحي على أن يجد لها مكاناً بين المسلمين حتى يضعف قوتهم ويمزق وحدتهم، فيسهل للغرب السيطرة عليهم، دليل ذلك أن المازندراني في إحدى خطبه التي ألقاها على الحاضرين في أمريكا<sup>(٢)</sup>، جاء فيها .

(١) بهاء الله والعصر الجديد ص ٩٨

(٢) وهذا يدل على أن أوروبا توسع دائماً لأبناء الشرق الخارجين عن الشرع حتى تمتد شوكتهم وتقوى وتصير قادرة على زعزعة الأمن والاستقرار في البلاد الإسلامية كما فعلت في نهاية القرن العشرين مع الدكتور / محمد رشاد خليفة: الذي ولد عام ١٩٣٥م بمدينة كفر الزيات بجمهورية مصر العربية، وحصل على بكالوريوس الزراعة جامعة عين شمس ١٩٥٧، والدكتوراه في الكيمياء الحيوية من جامعة كاليفورنيا ١٩٦٤م ثم عمل مدرساً بجامعات ولاية أريزونا، ثم عاد إلى مصر فعمل بوزارة الإصلاح الزراعي، ثم اختير خبيراً للتنمية الصناعية في الأمم المتحدة، كون لنفسه جماعة في الولايات المتحدة الأمريكية، وأستمر في هذا النشاط الغير طبيعي حتى وصل إلى ادعاء النبوة وأخيراً وجد مقتولاً في شقته وتلك عقبى الظالمين ونهاية المقترين. [ راجع: في التيارات الفكرية — دكتور/ محمد حسيني موسى محمد الغزالي ط أولى ص ١٥٧ "هامش" ١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م ]

يا بهاء الله نشكرك على انجذاب هذه الفتيات فأيدهن وأجعلهن ملكوتيات بعد كونهن نسوتيات وأجعل قلوبهن ملهمه وأرواحهن مبشرة، يا بهاء الله نور أجسادنا وأرواحنا، يا بهاء الله أعطنا القوة السماوية وتأيدك الربانية لأنك أنت الرؤوف الرحيم وصاحب الفضل والإحسان<sup>(١)</sup>.

والبهائية حين يفرضون هذا الدعاء إنما يتطلعون من كون حسين المازندراني قد أستولى على عرش الربوبية الكبرى كمال الأقدس الأبهي، وهو الشيطان المتجسد حسين على المازندراني الذي يزعمون أنه تجلى على أصل الأرض بكل الحسنى وأسمائه الحسنى وصفاته العظمى<sup>(٢)</sup>.

ولا يجد المرء غرابة في هذه الأفكار التي صاغها الشيطان ونطق بها البهائيون، وغزاه الغرب المسيحي ونما في اتجاهاتها العامة كل فكر هزيل.

#### ٤. الصلاة على الميت

شرع الله في الإسلام حمل تكريم الإنسان حياً وميتاً، فقال الله تعالى ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْوَنَاءِ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلاً﴾<sup>(٣)</sup>.

إن الله ﷻ قد كرم الإنسان وفضله على كثير ممن خلق تفضيلاً، فخلقه في أحسن تقويم، وصوره في أحسن صورة، وسخر له ما في السماوات والأرض، وأسبغ عليه نعمه ظاهرة وباطنة، وجعله خليفة لله في أرضه.

ولم يصل الإنسان إلى هذه الرتبة، ولم يبلغ كل هذا التكريم إلا بالعقل، الذي اختصه الله به، وميزه على سائر خلقه، فلولا العقل، لم يظهر الإنسان في أبهى صورته، ولم ينتفع بما سخره الله له، ولم يكن مؤهلاً للخلافة الأرض.

(١) الأستاذ / إحسان إلهي ظهير - البهائية - ص ١٥٦

(٢) دروس الديانة البهائية - ص ٨١

(٣) سورة الإسراء - الآية ٧٠ .



❖ وقد ذكر الإمام الزمخشري عدة أقوال في مسألة تكريم الإنسان فقال - رحمه الله :  
« قيل في تكريم ابن آدم: كرمه الله بالعقل والنطق، والتميز والخط، والصورة  
الحسنة والقامة المعتدلة، وتدبير أمر المعاش والمعاد، وقيل: بتسليطهم على ما فى  
الأرض، وتسخيرهم لهم »<sup>(١)</sup>، وربما جمع بين هذه الأمور كلها، حيث كان التكريم  
شاملاً عاماً لكل مناطق التكريم ومظاهره.

❖ وذكر الإمام القرطبي هذه الأقوال، ثم قال: « والصحيح الذى يعول عليه أن التفضيل  
إنما كان بالعقل، الذى هو عمدة التكليف، وبه يعرف الله ويفهم كلامه، ويوصل إلى  
نعيمه، وتصديق رسله، إلا أنه لما لم ينهض بكل المراد من العبد بعثت الرسل،  
وأنزلت الكتب، فمثال الشرع الشمس، ومثال العقل العين، فإذا فتحت وكانت سليمة  
رأت الشمس، وأدركت تفاصيل الأشياء »<sup>(٢)</sup>.

وبين جل شأنه أن قضية التكريم تشمل الإنسان حال حياته وبعد مماته، كما بين  
أن الإنسان المسلم تقع بين آذان وصلاة، فالآذان هو الذى يكون له عند مولده أما الصلاة  
فهى التى تكون له عند خروجه من الدنيا، وهى صلاة الجنائز.

❖ وفى الحديث الشريف عن الحسين<sup>(٣)</sup> قال: قال رسول الله ﷺ: « من ولد له مولود فأذن  
في أذنه اليمنى وأقام في أذنه اليسرى لم تضره أم الصبيان »<sup>(٤)</sup>، وأم الصبيان هى  
التابعة من الجن، على ما جاء به الأثر.

(١) العلامة الزمخشري - تفسير الكشاف - ج ٢ ص ٤٥٨ - طبعة دار المعرفة بيروت، والإمام الزمخشري هو أبو  
القاسم محمود بن عمر بن محمد الزمخشري الخوارزمي: العلامة النحوي اللغوي، المفسر كبير المعتزلة. ولد سنة  
٤٦٧هـ. توفي سنة ٥٣٨هـ، (سير أعلام النبلاء ج ٢٠ ص ١٥١، طبقات المفسرين للداودي ج ٢ ص ٣١٤).

(٢) الإمام القرطبي - الجامع لأحكام القرآن - ج ٦ ص ٣٩١٠.

(٣) هو: « الحسين بن علي بن أبي طالب الهاشمي أبو عبد الله المدني سبط رسول الله وريحانته حفظ عنه  
استشهد يوم عاشوراء سنة إحدى وستين وله ست وخمسون سنة، له صحبة روى عنه ابنه علي بن الحسين  
وابنته فاطمة بنت الحسين ». [راجع تقريب التهذيب ج ١ ص ١٦٧ رقم: ١٣٣٤، والجرح والتعديل ج ٣  
ص ٥٥ رقم: ٢٤٩٩].

(٤) العلامة أبو يعلى - مسند أبي يعلى ج ١٢ ص ١٥٠ - رقم: ٦٧٨٠، وأخرج الهيثمي فى الزوائد - مجمع الزوائد  
ج ٤ ص ٥٩ - باب الأذان فى أذن المولود بنفس السند، وأخرج عبدالرزاق بسند عن عبد الله بن أبي بكر أن عمر  
بن عبد العزيز كان إذا ولد له ولد أخذته كما هو فى خرقة فاذن فى أذنه اليمنى وأقام فى اليسرى وسماه مكانه.  
[مصنف عبدالرزاق ج ٤ ص ٣٣٦ - رقم: ٧٩٨٥].

﴿ وعن عبيد الله بن أبي رافع<sup>(١)</sup> عن أبيه قال: « رأيت رسول الله ﷺ أذن في أذن الحسن بن علي حين ولدته فاطمة بالصلاة »<sup>(٢)</sup>، وهذا من السنة النبوية، التي يجب التمسك بها على ما ذهب إليه السلف الصالح، وأهل العلم بالله جل علاه.

وعند مفارقة دار الدنيا فإنه يستقبل الآخرة بصلاة، حتى تكون تلك الصلاة بمثابة المقدمة لشفاعته عند الله تعالى، حيث ورد في الأثر عن كريب<sup>(٣)</sup> مولى ابن عباس عن عبد الله بن عباس قال: قال رسول الله ﷺ « ما من رجل مسلم يموت فيقوم على جنازته أربعون رجلاً لا يشركون بالله شيئاً إلا شفّعهم الله فيه »<sup>(٤)</sup>.

- (١) عبيد الله بن أبي رافع مولى رسول الله واسم أبي رافع أسلم سمع أباه وعلي بن أبي طالب وأبا هريرة وكان كاتب علي بن أبي طالب وحضر معه وقعة الخوارج بالنهروان روى عنه بسر بن سعيد وأبو جعفر محمد بن علي وعبد الرحمن بن هرمز الأعرج وغيرهم وكان ثقة. [ راجع: تاريخ بغداد ج ١٠ ص ٣٠٥ - رقم: ٥٤٥، التاريخ الكبير ج ٥ ص ٣٨١ - رقم: ١٢١٧، تهذيب التهذيب ج ٧ ص ١٠ - رقم: ٢٠، تهذيب الكمال ج ١٩ ص ٣٤ ]
- (٢) الإمام الترمذي - سنن الترمذي ج ٤ ص ٩٧ - ١٧ باب الأذان في أذن المولود - رقم: ١٥١٤، وقال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح والعمل في الحقيقة على ما روي عن النبي الله عليه وسلم من غير وجه عن الغلام شاتان متكافئتان وعن الجارية شاة وروي عن النبي ﷺ أيضاً انه عرق عن الحسن بشاة وقد ذهب بعض أهل العلم إلى هذا الحديث، وأخرجه البزار - مسند البزار ٩ - ٩ ج ٩ ص ٣٢٥ - رقم: ٣٨٧٩، وأحمد - مسند أحمد ج ٦ ص ٣٩١ - رقم: ٢٧٢٣٠، ج ٦ ص ٣٩٢ - رقم: ٢٧٢٣٨ ] وأخرج الحاكم بسند عن عبيد الله بن أبي رافع عن أبيه رضي الله عنه قال رأيت رسول الله ﷺ أذن في أذن الحسين حين ولدته فاطمة رضي الله عنها. وقال هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه. [ المستدرک على الصحيحين ج ٣ ص ١٩٧ - رقم: ٤٨٢٧ ] وأخرج الطبراني بن عبيد الله عن علي بن الحسين عن أبي رافع ان النبي ﷺ أذن في أذن الحسن والحسين رضي الله عنهما حين ولدا وأمر به. [ المعجم الكبير ج ١ ص ٣١٣ - رقم: ٩٢٦ ]
- (٣) هو كريب ابن أبي مسلم الإمام الحجة أبو رشدين الهاشمي العباسي الحجازي والد رشدين ومحمد أدرك عثمان وأرسل عن الفضل بن عباس، وحدث عن مولاة ابن عباس وأم الفضل أمه وأختها ميمونة وأسامة ابن زيد وأم سلمة وأم هانيء وزيد بن ثابت وابن عمر والمسور وطائفة، وعنه أبو سلمة بن عبد الرحمن مع تقدمه ومكحول وسليمان بن يسار وسلمة بن كهيل وحبيب بن أبي ثابت وسالم بن أبي الجعد ومنصور بن المعتمر والزهرري وموسى بن عقبة، قال ابن سعد كان ثقة حسن الحديث وقال يحيى بن معين والنسائي ثقة، وقال الواقدي والمدايني وخليفة وجماعة مات سنة ثمان وتسعين وروى عنه ولده محمد ورشدين. [ راجع سير أعلام النبلاء ج ٤ ص ٤٧٩ - رقم: ١٨١، ومشاهير علماء الأمصار ج ١ ص ٧٢ - رقم: ٤٩٨ ]
- (٤) الإمام مسلم - صحيح مسلم ج ٢ ص ٦٥٥ - ١٩ باب من صلى عليه أربعون شفّعوا فيه - رقم: ٩٤٨، وأخرجه ابن حبان - صحيح ابن حبان ج ٧ ص ٣٥١ - ذكر مغفرة الله جل وعلا للميت إذا صلى عليه أربعون يشفعون فيه - رقم: ٣٠٨٢.

﴿ وعن عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها أن رسول الله ﷺ قال « ما من أحد يموت يصلي عليه أمة يبلغون أن يكونوا مائة فيشفعون إلا شفّعوا فيه »<sup>(١)</sup>، وهذه الشفاعة محددة، بأن تكون فى رفع الدرجات أو المنازل، ولا تكون شفاعة عامة، أو من كافة النواحي.

فكان (ﷺ) يسوق أهل الإسلام سوقاً إلى صلاة الجنائز ويقول لهم أنتم شفّعاه عند الله، ولهذا فقد شرع الله فى الإسلام صلاة الجنائز لكى تكون بمثابة التكريم للميت يضاف إلى نعمة الله عليه بتهيئة القبر له، فطالما أن الله عز وجل قد كرم الإنسان فعليه أن يعرف حقيقة نفسه، وأن أصله من نطفة قدرة خرجت من مجرى البول، فلا يليق به الكبر، ولا يجدر به الغرور، ذكر الإمام القرطبي « عن الحسن قال: كيف يتكبر من خرج من سبيل البول مرتين »<sup>(٢)</sup>، الأولى عند خروجه ماء من صلب أبيه. والثانية عند خروجه إنساناً من رحم أمه.

﴿ قال تعالى: ﴿ قِيلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ ﴿١﴾ مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ ﴿٢﴾ مِنْ نُّطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ ﴿٣﴾ ثُمَّ السَّبِيلَ يَسْرَهُ ﴿٤﴾ ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ ﴿٥﴾ ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْشَرَهُ ﴿٦﴾ ﴾<sup>(٣)</sup>

﴿ يقولوا صاحب الجلالين<sup>(٤)</sup>: « قتل الإنسان هو لعن الكافر، وما أشد كفره استفهام توبيخ أي ما الذى حمله على الكفر، من أي شيء خلقه استفهام تقرير ثم بينه فقال، من نطفة خلقه فقدره علقه ثم مضى إلى آخر خلقه، ثم السبيل أي طريق خروجه من

(١) الإمام ابن حبان - صحيح ابن حبان ج ٧ ص ٣٥١ - ذكر مغفرة الله جل وعلا للمسلم الميت إذا صلى عليه مائة

كلهم مسلمون شفّعاه - رقم: ٣٠٨١

(٢) تفسير القرطبي ج ١٠ ص ٧٠٠٩ .

(٣) سورة عبس - الآيات ١٧/٢٢ .

(٤) هما: العلامة جلال الدين المحلى والعلامة جلال الدين السيوطى تلميذ الجلال المحلى، وكان المحلى قد ابتدأ تفسير القرآن من أول الفاتحة حتى نهاية سورة الكهف. فقام تلميذه السيوطى بإكمال التفسير على طريقة أستاذه وسماه الجلالين.

بطن أمه يسره، ثم أماته فأقبره جعله في قبر يستره، ثم إذا شاء أنشره للبعث<sup>(١)</sup>، فهذا التنصّل فما يليق بالمقام؛ لأنه يعلّق أمر الإنسان في بدايته ونهايته، كما يؤكد على الترابط المستمر في هذه المراحل.

❖ **ويقول صاحب الظلال<sup>(٢)</sup> حول هذه الآية: «ما أكفره»** ما أشد كفره وجحوده ونكرانه لمقتضيات نشأته وخلقته، ولو رعى هذه المقتضيات لشكر خالقه ولتواضع في دنياه وتذكر آخرته .

والأفعال يتكبر ويستغنى ويعرض؟ وما هو أصله، وما هو مبدؤه؟ ﴿من أي شيء خلقه﴾ إنه أصل متواضع زهيد يستمد كل قيمته من فضل الله ونعمته، ومن تقديره وتديبره. ﴿من نطفة خلقه فقدره﴾ من هذا الشيء الذي لا قيمة له، ومن هذا الأصل الذي لا قوام له، ولكن خالقه هو الذي قدره، قدره من تقدير الصنع وإحكامه - وقدره من منحه قدرا وقيمة، فجعله خلقا سويا، وجعله خلقا كريما، وارتفع به من ذلك الأصل المتواضع إلى المقام الرفيع الذي تسخر له فيه الأرض وما عليها<sup>(٣)</sup>، ولا شك أن المتواضع محبوب عند الله والناس، بينما المتكبر مكروه عند الله تعالى مذموم بين الناس، والنصوص الشرعية دالة على ذلك.

❖ **وقال الإمام ابن قدامة المقدسي<sup>(٤)</sup> في إحدى مقاماته لمعالجة الكبر ( وهو استئصال أصله وقطع شجرته ) «وذلك بأن يعرف الإنسان نفسه، ويعرف ربه، فإنه إذا عرف نفسه حق المعرفة علم أنه أذل كل ذليل، ويكفيه أن ينظر في أصل وجوده بعد العدم من تراب، ثم من نطفة خرجت من مخرج البول، ثم من علقه، ثم من مضغة، فقد**

(١) تفسير الجلالين ج ١ ص ٧٩٢ .

(٢) هو الشهيد المرحوم سيد بن قطب الفكر الإسلامي المصري . ولد بأسبوط سنة ١٩٠٦م، وتخرج من كلية دار العلوم . ومن أشهر مؤلفات: العدالة الاجتماعية في الإسلام، وفي ظلال القرآن، توفي سنة ١٩٦٦م . (الإعلام للزركلي ج ٣ ص ١٧٤) .

(٣) ظلال القرآن ج ٦ ص ٣٨٣١ .

(٤) ابن قدامة المقدسي: هو عبدالله محمد بن قدامة الجماعيلي المقدسي ثم الدمشقي الحنبلي أبو محمد موفق الدين فقيه من أكابر الحنابلة. ولد في جماعيل من قرى نابلس بفلسطين سنة ٥٤١هـ/١١٤٦م، وتعلم في دمشق، ورحل إلى بغداد سنة ٥٦١هـ، فأقام نحو أربعين سنة وعاد إلى دمشق، وتوفي بها سنة ٦٢٠هـ/١٢٢٣م. (الإعلام للزركلي ج ٤ ص ٦٧) .

صار شيئاً مذكوراً بعد أن كان جماداً، لا يسمع، ولا يبصر، ولا يحس، ولا يتحرك، فقد ابتدأ بموته قبل حياته، وبضعفه قبل قوته، وبفقره قبل غناه.

وقد أشار الله تعالى إلى هذا بقوله: ﴿مَنْ أَيُّ شَيْءٍ خَلَقَهُ مِنْ نُطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ﴾، ثم امتن عليه بقوله: ﴿ثُمَّ السَّبِيلَ يَسْرَهُ﴾<sup>(١)</sup>، وبقوله تعالى: ﴿فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾<sup>(٢)</sup>. فأحياه بعد الموت، وأحسن تصويره، وأخرجه إلى الدنيا فأشبعه، وأرواه وكساه وهده وقواه، فمن هذا بدايته، فأى وجه لكبره وفخره<sup>(٣)</sup>.

والإنسان إذا كان أصله متواضعاً على هذا النحو، فحاله أيضاً كذلك، فإنه حال حياته لا يملك لنفسه نفعاً ولا ضراً، فقد يمرض بدنه، ولا يملك شفاءه، ويطلب الشيء ولا يناله، وأما ماله فالموت ينتظره، فيصير جثة هامدة، وجيفة نتنة، وتبلى أعضاؤه، وتنخر عظامه، وإذا كان هذا ماضيه وحاله ومآله، فعلى أى شيء يكون تكبره؟

❖ يقول الشيخ البروسوى: «ذكر الله نعماً كثيرة على العبد منها أنه إذا مات بقبض روحه عند قضاء أجله المقدر له جعل في قبر له يوارى فيه ولم يطرحه على وجه الأرض للسباع والبهائم كبقية الحيوانات»<sup>(٤)</sup>، وما دام قد جعل الله له قبراً يواريه، فتلك نعمة عظيمة، ولا يمكن أن يحل غيرها محلها، بحيث يكون عوضاً عنها.

❖ ويقول صاحب كشف الأسرار: لم يجعله مما يطرح للسباع أو يلقي كالجيف والقبر مما أكرم به المسلمون، وعد الموت من النعم بالنسبة للمؤمن وكذلك عد قبره من النعم التي تجئ على تلك الناحية.

ولأن صلاة الجنازة تمثل نوعاً من التكريم للميت فقد أمر الله رسوله الكريم أن يقوم بها قال الله تعالى ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾<sup>(٥)</sup>.

(١) سورة عبس - الآية ٢٠.

(٢) سورة الإنسان - الآية ٢.

(٣) مختصر منهاج القاصدين - ص ٢٣١.

(٤) الشيخ / إسماعيل حقي البروسوى - تنوير الأذهان ج ٤ ص ٤٩٥.

(٥) سورة التوبة الآية ١٠٣.

وهذا التكريم يقع من المسلمين لمن مات منهم دون غيرهم كما أمر الله تعالى نبيه (ﷺ) بالصلاة على من مات من أمته فالأمة مأمورة بهذا الفعل، أما إذا كان الميت من غير المسلمين أو كان ممن ارتد عنه، فلا يقع له هذا الفصل الإلهي.

وحتى من أقرت معصية كالحال مع من تخلفوا عن رسول الله (ﷺ) في غزوة من الغزوات جاء الأمر الإلهي لنبيه بأن لا يصلي عليهم، دليل ذلك قوله تعالى ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِّنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ﴾ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَاسِقُونَ ﴿١﴾،

❁ قال العلامة البيضاوي: « " ولا تصل على أحد منهم مات أبدا " روي: [ أن عبد الله بن أبي دعا رسول الله (ﷺ) في مرضه فلما دخل عليه سأله أن يستغفر له ويكفنه في شعاره الذي يلي جسده ويصلي عليه فلما مات أرسل قميصه ليكفن فيه وذهب ليصلي عليه فنزلت [ وقيل صلى عليه ثم نزلت وإنما لم ينفه عن التكفين في قميصه ونهى عن الصلاة عليه لأن الضن بالقميص كان مخلا بالكرم ولأنه كان مكافأة لإلباسه العباس قميصه حين أسر بيدر والمراد من الصلاة الدعاء للميت والاستغفار له وهو ممنوع في حق الكافر.

ولذلك رتب النهي على قوله: "مات أبدا" يعني الموت على الكفر فإن إحياء الكافر للتعذيب دون التمتع فكأنه لم يحي "ولا تقم على قبره" ولا تقف عند قبره للدفن أو الزيادة "إنهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون" تعليل للنهي أو لتأبيد الموت «(١)».

وهذا يعني أنه إذا مات أحد منهم، فلا تصل على قبره، ولا تقف على قبره عند دفنه لأنهم عاشوا حياتهم كافرين بالله ورسوله، وماتوا وهم خارجون عن دين الله (ﷻ)،

(١) سورة التوبة الآية ٨٤

(٢) العلامة البيضاوي - تفسير البيضاوي ج ١ ص ١٦٣٠ .

(٣) المنتخب في تفسير القرآن الكريم ط ثانية ص ٢٧٤ - المجلس الأعلى للشئون الإسلامية ١٣٩٢ هـ - ١٩٧٢ م

ومن ثم فقد صارت صلاة الجنازة من الحقوق الشرعية التي للميت عند الأحياء طالما كانوا قادرين على القيام بها وهي أربع تكبيرات في جماعة •

« أما البهائية؛ فهي عندهم ست تكبيرات يقول المصلي فيها: الله أبهى.

❖ ثم إذا كان الميت ذكراً فإن المصلي يكرر هذه الجملة « إلهي هذا عبدك وابن عبدك الذي آمن بك، وبآياتك وتوجه إليك منقطعاً عن سواك إنك أنت أرحم الراحمين أسألك يا غفار الذنوب وستار العيوب بأن تعمل به ما ينبغى لسماء جودك، وبحر أفضالك وتدخله في جوار رحمتك الكبرى التي سبقت الأرض والسماء لا اله إلا أنت الغفور الرحيم »

❖ أما إذا كان الميت أنثى فإن المصلي يقول يا إلهي هذه أمتك وأبنة أمتك التي أمنت بك وبآياتك وتوجهت إليك منقطعة عن سواك أنت أرحم الراحمين، ثم يقول، أسألك يا غفار الذنوب وستار العيوب بأن تعمل بها السماء جودك وبحر أفضالك وتدخلك في رحمتك الكبرى إلى الأرض والسماء لا اله إلا أنت الغفور الكريم»<sup>(١)</sup>.

❖ وبعد هذه الجملة يكرر الجملتين الاثنتين بستة تكبيرات يقول في كل تكبيره الله أبهى ويقول المأمون: « إنا كل لله عابدون، إنا كل لله ساجدون إنا كل لله قانتون، إنا كل لله ذاكرون، إنا كل لله شاكرون، إنا كل لله صابرون»<sup>(٢)</sup>.

❖ لكن هذه الصلاة هل تكون للقبلة أم لا تكون للقبلة عند البهائيين؟ وهل تكون بنية أم لا تكون؟ وهل تغني تلك الكلمات أو الدعوات عن فاتحة الكتاب وهل يمكن اعتبار تلك الصلاة صحيحة؟

❖ والجواب عن هذه الأسئلة يكشف عمق الخلل الذي يعاني من أثاره البهائيون وغيرهم أما لماذا؟ فلأنهم جعلوها ست تكبيرات بينما هي في شريعتنا نحن المسلمين أربع تكبيرات كما لم يقولوا هل تحتاج إلى نية ووضوء ووقوف إلى غير ذلك مما هو معروف في شريعة المسلمين أم لا تحتاج إلى ذلك؟

في نفس الوقت هل تتم صلاة الجنازة عند البهائيين قبل أن يدفن الميت أم بعد دفنه وهل تكون في مسجد أو لا تحتاج إلى مسجد، هذه الأسئلة وغيرها، لا توجد لها إجابة لدى هؤلاء، ولا عند أباعهم، الذين يأخذون عنهم.

(١) راجع البابيون والبهائيون ص ٨٠. وخفايا الطائفة البهائية ص ١٣٠

(٢) راجع البابيون والبهائيون ص ٨٠

❖ وفي تقديرى: أن الهالوس متى أصابت أصحابها فإنهم لا يشعرون بشيء بعدها أنهم يصيرون كالدمى التى تستخدم لإلهاء الصغار أو شغلهم عن البكاء فما أن يفتش المرء فيها إلا ويكتشف أنه كان فى خدعه ومهما تسامح فإن نفسه تنغص عليه.

لأنه لم يلاحظ حرمة الوقت الذى أنفقه والفكر الذى بذله ولا بد من بيان هذه الجوانب فى البهائية حتى يحذر الجميع خطرهما ويقع لهم التباعد عن ضرورها كما أن هناك أنواع صلوات أخرى رأى البهاء أن يغض الطرف عنها، كصلاة الإستسقاء والخسوف والكسوف وصلاة الحاجة إلى غير ذلك من أنواع الصلوات التى جاءت فى دين الإسلام.

ويعمل البهائيون ذلك الترك بأنه من باب التخفيف على أتباعه يقول البهائى «قد عفونا عنكم صلاة الآيات إذا ظهرت اذكروا الله بالعظمة والافتداز إنه هو السميع البصير قولوا العظمة لله رب ما يرى وما لا يرى رب العالمين»<sup>(١)</sup>.

والملاحظ على قول البهاء هنا يرى أنه قد عفا عن الصلاة ثم كلف بالذكر وتناسى أن الصلاة من الذكر وهل يكون هذا الذكر على طهارة أم لا يحتاج إليها ؟ ذلك ما تعجز كلمات البهائية عن تقديم إجابة كافية له.

### ٥- القبلة البهائية

عرفنا فى شريعة الإسلام السمحاء أن السماء هى جهة العلو التى يتنزل منه الأمر الإلهى ولذا فهى أيضاً قبلة الدعاء قال الله تعالى ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ﴾<sup>(٢)</sup>، وما من مسلم إلا ويرفع أكف الضراعة لله رب العالمين.

❖ يقول العلامة البغوى: «قوله تعالى: "وقال ربكم ادعوني أستجب لكم" أي: اعيدوني دون غيري أجيبكم وأثبكم وأغفر لكم فلما عبر عن العبادة بالدعاء جعل الإنابة استجابة.

(١) حسين المازندراني - الأقدس - ص ١٤٢

(٢) سورة غافر الآية ٦٠



فمن النعمان بن بشير<sup>(١)</sup> قال: [ سمعت رسول الله ﷺ يقول على المنبر: إن الدعاء هو العبادة ثم قرأ " ادعوني أستجب لكم إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين " ] وعن أبي هريرة قال: قال النبي ﷺ: [ من لم يدع الله غضب الله عليه ]، وقيل: الدعاء هو الذكر والسؤال " إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين صاغرين ذليلين »<sup>(٢)</sup>.

ومن فضله تبارك وتعالى، وكرمه أنه ندب عباده إلى دعائه، وتكفل لهم بالإجابة قال كعب الأحبار<sup>(٣)</sup> « أعطيت هذه الأمة ثلاثاً لم تعطهن أمة قبلها إلا نبي: كان إذا أرسل إليه نبياً قال له: أنت شاهد على أمتك وجعلكم شهداء على الناس وكان يقال له ليس عليك في الدين من حرج وقال لهذه الأمة ﴿ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ ﴾<sup>(٤)</sup>، وكان يقال له أدعنى أستجب لك وقال لهذه الأمة " ادعوني أستجب لكم " »<sup>(٥)</sup>.

(١) هم النعمان بن بشير بن سعد بن ثعلبة بن جلاس بن زيد بن مالك بن ثعلبة بن كعب بن الخزرج الأنصاري الخزرجي أبو عبد الله المدني، أمه عمرة بنت ربيعة، روى عن النبي وعن خاله عبد الله بن ربيعة وعمر وعائشة، وروى عنه ابنه محمد ومولاه حبيب بن سالم والشعبي وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة وعروة بن الزبير وإسحاق السبيعي وأبو قلابة الجرمي وآخرون، ولد على رأس أربعة عشر شهراً من الهجرة وهو أول مولود ولد في الأنصار بعد قدوم النبي، وكان أميراً على الكوفة في عهد معاوية، ثم خرج إلى الشام فسكنها وولى قضاء دمشق بعد فضالة بن عبيد، وقيل إن معاوية عزله عن الكوفة ثم ولاه حمص، فباع لابن الزبير يعني بعد موت يزيد بن معاوية فلما تمرد أهل حمص خرج هارباً فاتبه خالد بن خلى الكلاعي فقتله في أول سنة خمس وستين خرج النعمان من حمص فاتبه خالد بن خلى الكلاعي فقتله، وقيل قتل سنة ست وستين. [ راجع تهذيب التهذيب ج ١ ص ١٠٩ - ٣٩٩ - رقم: ٨١٨، الجرح والتعديل ج ٨ ص ٤٤٤ - رقم: ٢٠٣٣، مشاهير علماء الأمصار ج ١ ص ٥١ - رقم: ٣٣٢، الثقات ج ٣ ص ٤٠٩ - رقم: ١٣٥٠ ]

(٢) تفسير البغوي - ج ١ ص ١٥٦.

(٣) كعب الأحبار هو كعب بن ماته الحميري كنيته أبو إسحاق كان قد قرأ الكتب وأسلم في خلافة عمر بن الخطاب مات سنة أربع وثلاثين ( لست بقيت من خلافة عثمان ) روى عن عمر بن الخطاب روى عنه بن عباس وابن عمر وسعيد بن المسيب. [ راجع الجرح والتعديل ج ٧ ص ١٦١ - رقم: ٩٠٦، ومشاهير علماء الأمصار ج ١ ص ١١٨ - رقم: ٩١١ ]

(٤) سورة الحج الآية ٧٨

(٥) الشيخ / محمد علي الصابوني - مختصر تفسير ابن كثير - ٣ ص ١٤٩ ط دار التراث العربي ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م

وصار المشهور بين أهل الإسلام جميعاً أن السماء قبلة الدعاء لا لأن الله جل شأنه في السماء وإنما لأن السماء جهة العلو التي يرتجى منها الخير كما أن رفع الأكف يكون نحوها قال تعالى ﴿ وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهُهُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهُهُ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ﴾<sup>(١)</sup>.

أما عندنا معاشر المسلمين فالقبلة المباركة تكون إلى البيت الحرام وهي قبلتنا في الصلاة قال تعالى ﴿ قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ﴾<sup>(٢)</sup>.

**يقول العلامة البيضاوي:** « قد نرى تقلب وجهك في السماء من خلال تردد وجهك في جهة السماء تطلعا للوحي وكان رسول الله ﷺ يقع في روعه ويتوقع من ربه أن يحوله إلى الكعبة؛ لأنها قبلة أبيه إبراهيم وأقدم القبلتين وأدعى للعرب إلى الإيمان ولخالفه اليهود وذلك يدل على كمال أدبه حيث انتظر ولم يسأل " فلنولينك قبلة " فلنمكنك من استقبالها حيث ترضاها<sup>(٣)</sup>، تحبها وتتشوق إليها لمقاصد دينية وافقت مشيئة الله وحكمته.

" فول وجهك " أى اصرف وجهك " شطر المسجد الحرام " نحوه وقيل: الشطر في الأصل لما انفصل عن الشيء إذا انفصل ودار شطوره: أي منفصلة عن الدور ثم استعمل لجانبه وإن لم يتفصل كالقطر والحرام المحرم أي محرم فيه القتال أو ممنوع من الظلمة

(١) سورة الزخرف الآية ٨٤. ويقول الشيخ أبو منصور رحمه الله « إن إضافة كلية الأشياء إليه وإضافته عز وجل إليها يخرج مخرج الوصف له بالعلو والرفعة ومخرج التعظيم له والجلال كقوله له ملك السماوات والأرض رب السماوات والأرض إله الخلق رب العالمين وفوق كل شيء ونحوه وإضافة الخاص إليه يخرج » [ راجع التوحيد - الإمام: أبو منصور الماتريدي ج ١ ص ٦٨ - دار الجامعات المصرية - الإسكندرية - تحقيق: د. فتح الله خليف ]

(٢) سورة البقرة الآية ١٤٤

(٣) وهذا الأثر متعلق بأمر الله تعالى، وأن ما يرضاه الله تعالى هو مرضى من الله عز وجل.

أن يتعرضوه وإنما ذكر المسجد دون الكعبة؛ لأنه عليه الصلاة والسلام كان في المدينة والبعيد يكتفيه مراعاة الجهة فإن استقبال عينها فيه حرج عليه بخلاف القريب

وروي: [ أنه عليه الصلاة والسلام قدم المدينة المنورة فصلى نحو بيت المقدس ستة عشر شهرا ثم وجه إلى الكعبة في رجب بعد الزوال قبل قتال بدر بشهرين ] [ وقد صلى بأصحابه في مسجد بني سلمة ركعتين من الظهر فتحول في الصلاة واستقبل الميزاب وتبادل الرجال والنساء صفوفهم فسمي المسجد مسجد القبلتين ].

ثم قال: "وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره" خص الرسول بالخطاب تعظيما له وإيجابا لرغبته ثم عمم تصريحه بعموم الحكم وتأكيده لأمر القبلة وتخصيصا للأمة على المتابعة " وإن الذين أوتوا الكتاب ليعلمون أنه الحق من ربهم " أنه ﷺ يصلي إلى القبلتين والضمير للتحويل أو التوجه " وما الله بغافل عما تعملون " وعد ووعيد للفريقين «<sup>(١)</sup>.

بل صار الأمر عندنا نحن المسلمين جميعاً مرهوناً في الصلاة بضرورة التوجه نحو البيت الحرام على سبيل الحقيقة المؤكدة لن أمكنه التعرف إليها وعلى سبيل الحكم حتى لا يضيع ثواب الفرض لمن عجز عن الوقوف على هذه الناحية من جهة الحقيقة .

أما النحل الخارجة عن الإسلام كالبابية والبهائية فإنهم يرفضون أن تكون قبلتهم الكعبة لأنهم ليسوا مع أهل الإسلام في اتجاه واحد ومن ثم رأينا البابين يجعلون قبلتهم مدينة عكا بينما يجعل البهائيون قبلتهم نحو شخص البهاء في حياته أينما يكون فالقبلة نحوه وعند مماته تكون القبلة إلى عكا كما هو الحال مع البابية يقول البهاء إذا أردتم الصلاة<sup>(٢)</sup>، فولوا وجوهكم شطر الأقدس المقام المقدس عكا الذي جعله الله مطاف الملائكة الأعلى ومقبل أهل مدائن البقاء ومصدر الأمر لمن في الأراضي والسموات<sup>(٣)</sup>.

(١) العلامة البيضاوي - تفسير البيضاوي - ج ١ ص ٤٢٠ .

(٢) وهذا يدل على أن الصلاة ليست مفروضة في البهائية وإنما هي خاضعة لإرادة الذي يقوم بها، كما أنها صلاة

من نوع خاص، ومع هذا فهي غريبة في كل أطوارها ونعوتها .

(٣) المازندراني - الأقدس - ص ١٦٦

❖ **فالتقبل عندهم هي عكا؛** حيثما يكون المتجه إليها بغض النظر عن الموقع أو المكان إنما المهم الاتجاه ومن ثم جعلها فردية ليسهل القيام بها وفي نفس الوقت كان هدفه اشاعة الفرقة بين أهل الإسلام بدليل قول الخاوري: «إن صلاة الجماعة حرام إلا في صلاة الميت»<sup>(١)</sup>.

ولست أدري ما هي القيمة المحددة في عكا حتى تكون قبلتهم التي يتجهون إليها اللهم إلا أن يكونوا قد جمعوا أمرهم على تلفيق دين ينسب لله؛ بغية صرف الناس عن شرع الله إلى آخر غيره وهم في كل ما فعلوا آثمون.

#### ٦ - صلاة أصحاب الأعذار

❖ رخص الله لأصحاب الأعذار رخصاً تتناسب مع ظروفهم يستوى في ذلك أمر التكليف الشرعية كلها من صلاة وزكاة وحج وصوم بل والجهاد أيضاً ثم رخص في الاعتقاد عند الضرورة والاضطرار فكانت رخصة المؤمن النطق بالكفر متى تعلق ذلك بحياته، وأراد الأخذ بالرخصة، دليل ذلك قوله تعالى: ﴿مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾<sup>(٢)</sup>.

❖ **قال العلامة البروسوي:** «من تلفظ بكلمة الكفر بعد إيمانه بالله تعالى مجبراً على ذلك تلفظ بأمر من يخاف على نفسه أو على عضو من أعضائه وقلبه مطمئن بالإيمان لم تتغير عقيدته بل إيمانه صحيح لأنه أخذ بالرخصة أما من طابت نفسه بالكفر وأعتقده من غير إكراه عليه فعليهم غضب عظيم من الله تعالى في الدنيا ولهم عذاب عظيم وعقاب اليم في الآخرة»<sup>(٣)</sup>.

(١) الخاوري - خزينة حدود وأحكام ص ٣٠

(٢) سورة النحل الآية ١٠٦

(٣) الشيخ / إسماعيل حقي البروسوي - تنوير الأذهان من تفسير روح البيان - ج ٢ ص ٢٢٢

❖ **وذهب أصحاب التفسير إلى** « أن الآية نزلت في عمار بن ياسر رضي الله عنه حيث هجم عليه الكفار من قريش فأخذوا عماراً، كما أخذوا أباه ياسر وأمه سمية فعذبوهم؛ ليرتدوا، فأبى الأبوان، فربطوا "سمية" بين بعيرين، وضربت بحربة في قلبها، فقتلوا وقاتلوا ياسر أيضاً، وهما أول قتيلين في الإسلام، أما عمار ابنتهما، فكان ضعيف البدن، فلم يطق عذاب الكفار، فأعطاهم بلسانه ما أكرهوه عليه، فقالوا: يا رسول الله إن عمار كفر، فقال (ﷺ): كلاً إن عمار مليء إيمان من قرنه إلى قدمه، وأقترن الإيمان من لحمه ودمه، فأتى عمار رسول الله (ﷺ) وهو يبكي، فقال له (ﷺ): أين تجد قلبك قال أجده مطمئناً بالإيمان، فقال (ﷺ) لعمار: إن عادوا فعد لهم بما قلت «<sup>(١)</sup>، وهذه الرخصة مرتبطة بالضرورة التي يترتب على ترك القول بها، أو استخدامها ضرر كبير وخطر عظيم.

❖ **ويقول العلامة البغوي:** « قال مجاهد<sup>(٢)</sup>: نزلت في ناس من أهل مكة آمنوا فكتب إليهم بعض أصحاب رسول الله (ﷺ) أن هاجروا فإننا لا نراكم منا حتى تهاجروا إلينا فخرجوا يريدون المدينة فأدركتهم قريش في الطريق فكفروا كارهين.

وقال مقاتل<sup>(٣)</sup>: نزلت في جبر مولى عامر بن الحضرمي أكرهه سيده على الكفر فكفر مكرها "وقلبه مطمئن بالإيمان" ثم أسلم مولى جبر وحسن إسلامه وهاجر جبر مع سيده "ولكن من شرح بالكفر صدرا" أي: فتح صدره للكفر بالقبول واختاره "فعليهم غضب من الله ولهم عذاب عظيم" وأجمع العلماء على: أن من أكره على قول كلمة الكفر يجوز له أن يقول بلسانه وإذا قال بلسانه غير معتقد لا يكون كافراً وإن أبى أن يقول حتى يقتل كان أفضل «<sup>(٤)</sup>، وهو هنا يكون شهيداً؛ لأنه أخذ بالعزيمة، ومن قتل دون دينه فهو شهيد.

(١) الإمام الفخر الرازي - مفاتيح الغيب ج ١٢ ص ١٢١، وراجع أيضاً: فتح القدير ج ٣ ص ٢٨٣، تفسير البغوي ج ١ ص ٤٥، والوجيز للواحدى ج ١ ص ٦٢٠.  
(٢) مجاهد: هو مجاهد بن جبر مولى السائب بن أبي السائب المخزومي. مات ساجداً سنة ١٠٣ هـ. راجع سير أعلام النبلاء - ج ٤ ص ٤٤٩.  
(٣) مقاتل: هو ابن حيان النبطي أبو بسطام البلخي، كان ناسكاً فاضلاً، وأصله من بلخ، وكان هرب من أبي مسلم إلى كابل، ودعا خلقاً إلى الإسلام وأسلموا، مات قبل الخمسين ومائة بكابل. التهذيب ج ١ ص ٢٤٨، والتقريب ج ٢ ص ٢٧٢.  
(٤) العلامة البغوي - تفسير البغوي ج ١ ص ٤٥.

❖ ويقول صاحب الدر المنثور: «أخبر الله سبحانه أن من كفر بالله من بعد إيمانه فعليه غضب من الله وله عذاب عظيم فأما من أكره فتكلم بلسانه وخالفه قلبه بالإيمان لينجو بذلك من عدوه فلا حرج عليه لأن الله سبحانه إنما يؤاخذ العباد بما عقدت عليه قلوبهم، وعن الحسن البصري قال في قوله تعالى: ﴿من كفر بالله من بعد إيمانه إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان ولكن من شرح بالكفر صدرا فعليهم غضب من الله ولهم عذاب عظيم﴾ ثم نسخ واستثنى من ذلك فقال: ثم إن ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا ثم جاهدوا وصبروا إن ربك من بعدها لغفور رحيم وهو عبد الله بن أبي سرح الذي كان يكتب لرسول الله ﷺ فأزله الشيطان»<sup>(١)</sup>،

لكن هذه الرخص لا تكون عامة، وإنما في حدودها، والأولى لمن قدر الأخذ بالعزائم وفي الحديث الشريف عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ «إن الله يحب أن تؤتى رخصه كما يحب أن تؤتى عزائمه»<sup>(٢)</sup>.

❖ وعن محمد بن المنكدر<sup>(٣)</sup> قال: قال رسول الله ﷺ «إن الله يحب أن تقبل رخصه كما يحب أن تؤتى فريضته»<sup>(٤)</sup>. وأخرج أحمد عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله يحب أن تؤتى رخصه كما يكره أن تؤتى معصيته»<sup>(٥)</sup>.

(١) عبد الرحمن بن الكمال جلال الدين السيوطي - الدر المنثور ج ٥ ص ١٧١ - دار الفكر - بيروت، ١٩٩٣.  
(٢) العلامة ابن حبان - صحيح ابن حبان ج ٢ ص ٦٩ - ذكر الإخبار عما يستحب للمرء من قبول ما رخص له بترك التحمل على النفس ما لا تطيق من الطاعات - رقم: ٣٥٤، وأخرجه الطبراني - المعجم الأوسط ج ٨ ص ٨٢ رقم: ٨٠٣٢ برواية عن عائشة

(٣) محمد بن المنكدر: ابن عبد الله بن الهدير بن عبد العزى بن عامر بن الحارث بن حارثة بن سعد ابن تيم بن مرة بن كعب بن لؤي الإمام الحافظ القدوة شيخ الإسلام أبو عبد الله القرشي التيمي المدني ويقال أبو بكر أخو أبي بكر وعمر، ولد سنة بضع وثلاثين وحدث عن النبي ﷺ وعن سلمان وأبي رافع وأسماء بنت عميس وأبي قتادة وطائفة مرسلات وعن عائشة وأبي هريرة وعن ابن عمر وجابر وابن عباس وابن الزبير وأميمة بنت رقيقة، وربيعة بن عباد وأنس بن مالك وأبي أمامة بن سهل ومسعود بن الحكم وعبد الله بن حنبل وحميران وذكوان أبي صالح وسعيد بن المسيب وعروة وعبد الرحمن بن يربوع وأبيه المنكدر وخلق. وعنه عمرو بن دينار والزهري وهشام بن عروة وأبو حازم الأعرج وموسى بن عقبة ومحمد بن واسع ويحيى بن سعيد الأنصاري ومحمد بن سوقة وعبيد الله بن عمر وابن جريج ومعمّر ومالك وجعفر الصادق وشعبة والسفيانان وروح بن القاسم وشعيب بن أبي حمزة والأوزاعي وعبد العزيز بن الماجشون وعمرو بن الحارث وأبو حنيفة وابن أبي ذئب والمنكدر ابنه وورقاء بن عمر وأبو عوانة والوليد بن أبي ثور ويوسف بن يعقوب بن الماجشون وابنه الآخر يوسف بن محمد ويوسف بن إسحاق السبيعي وخلق كثير. وعن سفيان أنه قال كان من معادن الصدق ويجتمع إليه الصالحون ولم يدرك أحدا أجدر أن يقبل الناس منه إذا قال قال رسول الله ﷺ منه، وقال الحميدي هو حافظ وقال ابن معين وأبو حاتم ثقة، وقال أبو حاتم البستي كان من سادات القراء لا يتمالك البكاء إذا قرأ حديث رسول الله ﷺ وكان يصغر لحيته ورأسه بالحناء، وفي وفاته: قال الواقدي وابن المديني وخليفة وجماعة مات ابن المنكدر سنة ثلاثين السهو وقال الفسوي سنة إحدى وثلاثين قيل بلغت أحاديث ابن المنكدر المسندة أزيد من مئتي حديث. [ راجع سير أعلام النبلاء ج ٥ ص ٣٦٠/٣٥٣ رقم: ١٦٣ ]

(٤) العلامة أبو بكر بن أبي شيبة - مصنف ابن أبي شيبة ج ٥ ص ٣١٨ - رقم: ٧٥

(٥) الإمام أحمد - مسند أحمد ج ٢ ص ١٠٨ - رقم: ٨٦٦

❁ وأخرج الترمذي<sup>(١)</sup> عن أنس بن مالك الكعبي - رجل من بني عبد الله بن كعب - قال  
 «أغار علينا خليل رسول الله ﷺ فأتيت رسول الله ﷺ فوجدته يتعدى فقال  
 ادن فكل فقلت إني صائم فقال ادن أحدثك عن الصوم أو الصيام إن الله تعالى وضع  
 عن المسافر الصوم وشر الصلاة وعن الحامل أو المرضع الصوم أو الصيام والله لقد  
 قالهما النبي ﷺ كلتيهما أو إحداهما فيا لهف نفسي أن لا أكون طعمت من طعام  
 النبي ﷺ»<sup>(٢)</sup>.

❁ وعن أبي أمية الضمري «أن أتيت رسول الله ﷺ من سفر وهو صائم فقال له رسول  
 الله ﷺ ألا تنتظر الغداء قال إني صائم فقال رسول الله ﷺ تعالى أخبرك عن الصيام  
 إن الله عز وجل وضع عن المسافر الصيام ونصف الصلاة»<sup>(٣)</sup>، وهو القصر في  
 الصلاة، وقد فصل الفقهاء القول في هذه المسائل على ناحية دقيقة.

#### (أ. صلاة المسافر)

رخص الله سبحانه وتعالى القصر - في الصلاة - أثناء السفر على ناحية دقيقة؛  
 لقوله عز وجل ﴿وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ  
 الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا  
 مُبِينًا﴾<sup>(٤)</sup>.

(١) هو الإمام المحدث محمد بن عيسى بن سورة بن الضحاك السلمي الترمذي. صاحب الجامع والعلل الضرير  
 الحافظ العلامة، طاف البلاد وسمع خلقا كثيرا من الخراسانيين والعراقيين والحجازيين وغيرهم، روى عن  
 محمد بن المنذر والهيثم بن كليب وأبو العباس المحبوبي، ذكره ابن حبان في الثقات وقال كان ممن جمع  
 وصنف وحفظ وذاكر، وكان أحد الأئمة الذين يقتدى بهم في علم الحديث صنف كتاب الجامع والعلل  
 والتواريخ تصنيف رجل عالم متقن كان يضرب به المثل في الحفظ مات بترمذ في رجب سنة تسع وسبعين  
 ومائتين. [طبقات الحفاظ ج ١ ص ٢٨٢ رقم: ٦٣٤، وراجع الثقات ج ٩ ص ١٥٣ رقم: ١٥٧٣٥، وميزان  
 الاعتدال في نقد الرجال ج ٦ ص ٢٨٩ رقم: ٨٠٤١، وراجع تهذيب التهذيب ج ٩ ص ٣٤٤ رقم: ٦٣٨.]  
 (٢) الإمام سنن الترمذي ج ٣ ص ٩٤ - ٢١ باب ما جاء في الرخصة في الإفطار للحبلى والمرضع - رقم: ٧١٥،  
 وقال بعض أهل العلم الحامل والمرضع تفطران وتقضيان وتطعمان وبه يقول سفيان ومالك والشافعي وأحمد  
 وقال بعضهم تفطران وتطعمان ولا قضاء عليهما وإن شاءتا قضا ولا إطعام عليهما وبه يقول إسحاق. وأخرجه  
 ابن ماجه - سنن ابن ماجه ج ١ ص ٥٣٣ - ١٢ باب ما جاء في الإفطار للحامل والمرضع - رقم ١٦٦٧ وأحمد  
 - مسند أحمد ج ٥ ص ٢٩ - رقم: ٢٠٣٤١ بنفس السند  
 (٣) الإمام النسائي - سنن النسائي (المجتبى) ج ٤ ص ١٨٠ - ٥١ باب ذكر اختلاف معاوية بن سلام وعلي بن  
 المبارك في هذا الحديث - رقم: ٢٢٧٢  
 (٤) سورة النساء: الآية ١٠١

❖ قال ثعلبة بن أمية: «قلت لعمر رضي الله عنه قال الله تعالى: ﴿فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة إن خفتكم﴾ وقد أمن الناس قال عمر رضي الله عنه: عجبت مما عجبت منه فسألت رسول الله ﷺ فقال [ صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته ] ولا يجوز القصر إلا في الظهر والعصر والعشاء بإجماع الأمة ويجوز ذلك في سفر الماء كما يجوز للراكب في البر»<sup>(١)</sup>.

❖ ويقول العلامة السيوطي: «لا يقصر في سفر قصير إلا في موضع على الأصح وموضعين على رأي:

• الأول: من خرج قاصدا سفرا طويلا ثم نوى الإقامة في وسط الطريق أربعة أيام فأكثر، والباقي: مرحلة مثلا: فالأصح أنه يترخص ما لم يدخل البلد

• الثاني: أن يكون سفره مرحلة وقصد الذهاب والرجوع بلا إقامة ففي وجه يقصر

• الثالث: أجاز الشافعي: القصر في السفر القصير مع الخوف»<sup>(٢)</sup>.

❖ غير أن البهائية يذهبون إلى أن المسافر لا صلاة عليه أثناء السفر وإنما يقضيها كاملة بعد نزوله واستراحته، وتتم كلها في سجدة واحدة، عن كل صلاة فائته سواء أكان المصلي ذكراً أم أنثى فلا عبرة بالنوع، كما لا قيمة للعدد بالنسبة للصلاة الفائتة.

❖ يقول البهاء: «لکم ولهن فی الأسفار إذا نزلتم واسترحتم فی المقام، صلاة هي سجدة واحدة تقولون فيها سبحان الله ذي العظمة والإجلال والموهبة والأفضال»<sup>(٣)</sup>، هذا لمن قدر على التلفظ بذات الجملة أما من عجز عن التلفظ بها فيكفيه من وجهة نظر البهائيين أن يقول: «سبحان الله إنه يكفيه بالحق إنه لهو الكافي الباقي الغفور الرحيم»<sup>(٤)</sup>.

ورغم ركاكة العبارة، وهبوط المستوى اللغوي، مع انحدار التراكيب اللفظية، إلا أن البهائيين في جملتهم يصرون على ذات المفردات إصراراً غريباً، وكأنني بهم قد تجاوزوا فكرة إسقاط التكاليف الشرعية بمسافات بعيدة، فصارت الأمور عندهم أدنى من أن تشغل بال بعضهم، وإلا بربك قل لي هل يعقل أن يقع تخفيض لصلاة بهذا الشكل إلا أن تكون وضعيه في أصولها ومبانيها والأهداف التي تسعى إليها وهي كلها بوار.

(١) راجع المذهب ج ١ ص ١٩٢

(٢) الإمام جلال الدين عبدالرحمن السيوطي - الأشباه والنظائر في قواعد وفروع فقه الشافعية - ج ١ ص ٦٨٦

(٣) حسين المازندراني - الأقدس - ص ١٥٢

(٤) البابيون والبهائيون - ص ٨٠٠. والأقدس ص ١٥٢



## (بد صلاة المريض)

المريض مبتلى من الله عز وجل، ومن ثم؛ فالذى ابتلاه هو الذى يخفف عنه ما كلفه به، ومن ثم؛ فلا يكلفه إلا بما يطيق، سواء أكان المرض مما يرجى برؤه أم لا يرجى، فكل منهما له ظروفه وملابساته ونوعيته، والرخصة التى يجئ بها.

والدليل في صلاة المريض قوله تعالى: ﴿الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم﴾<sup>(١)</sup>، قال الضحاك في تفسيره هو بيان حال المريض في أداء الصلاة على حسب الطاقة ودخل رسول الله ﷺ على "عمران بن حصين" يعبده في مرضه فقال كيف أصلى "فقال عليه الصلاة والسلام صل قائما فإن لم تستطع فقاعدا فإن لم تستطع فعلى الجنب تؤمى إيماء فإن لم تستطع فأنه أولى بالعدر" أى بقبول العذر منك ولأن الطاعة على حسب الطاقة قال الله تعالى: ﴿لا يكلف الله نفسا إلا وسعها﴾<sup>(٢)</sup>، ولقوله تعالى: ﴿فاتقوا الله ما استطعتم﴾<sup>(٣)</sup>.

فإذا عرفنا هذا فإن المريض إذا كان قادرا على القيام فإنه يصلى قائما فإذا عجز عن القيام، جاز أن يصلى قاعدا بركوع وسجود وإذا كان عاجزا عن القعود فيجوز أن يصلى بالإملاء؛ لأنه وسع مثله فإن كان قادرا على القيام في أول الصلاة وعجز عن القيام فإنه يقعد<sup>(٤)</sup>، وصلاته في كل الحالات صحيحة العمل، مقبولة عند الله تعالى.

❖ لكن كيف يصلى قاعدا، وكيف يقعد؟

📖 فيه قولان:

☆ أحدهما أن يقعد متربعا لأنه بدل عن القيام والقيام يخالف قعود الصلاة فيجب أن يكون بدله، بحيث يكون مخالفا له.

☆ والثاني يقعد مفترشا لأن التربع قعود العادة والافتراش جلوس قعود العبادة فكان الافتراش أولى فإن لم يمكنه أن يركع أو يسجد أو مأ إليهما وقرب وجهه إلى الأرض

(١) سورة آل عمران - الآية ١٩١ .

(٢) سورة البقرة - الآية: ٢٨٦

(٣) سورة التغابن - الآية: ١٦

(٤) راجع المبسوط ج ١ ص ١٨٤ .

على قدر طاقته فإن سجد على وسادة أجزأه؛ لأن أم سلمة رضي الله عنها سجدت على مخدة لرمد بها قال في الأم: عن قدر أن يصلي منفرداً قائماً ويخفف القراءة وإذا صلى مع الجماعة صلى بعضها من قعود فالأفضل أن يصلي منفرداً لأن القيام فرض والجماعة نفل فكان الانفراد أولى وإن صلى مع الإمام وقعد في بعضها صحت صلاته فإن كان في ظهره علة لا تمنع من القيام وتمنعه من الركوع والسجود لزمه القيام ويركع ويسجد على قدر طاقته فإن لم يمكنه فله أن يحني ظهره حتى رقبته فإن أراد أن يتكئ على عصا كان له ذلك وإن تقوس ظهره حتى صار كأنه راکع رفع رأسه في موضع القيام على قدر طاقته ويحني ظهره في الركوع على قدر طاقته.

﴿١﴾ وإن كان بعينه وجع وهو قادر على القيام فقليل له إن صليت مستلقياً أمكن مداواتك ففيه وجهان:

☆ أحدهما: لا يجوز له ترك القيام لما روي أن ابن عباس رضي الله عنه لما وقع في عيينه الماء حمل إليه عبد الملك أطباء على البرد فقليل له إنك تمكث سبعة أيام لا تصلي إلا مستلقياً فسأل عائشة وأم سلمة رضي الله عنهما فنهتاه

☆ والثاني يجزيه لأنه يخاف الضرر من القيام فأشبهه المريض<sup>(١)</sup>.

وإن عجز عن القيام والقعود صلى على جنبه ويستقبل القبلة بوجهه ومن أصحابنا من قال يستلقي على ظهره ويستقبل القبلة، فعن علي عليه السلام أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: [ يصلي المريض قائماً فإن لم يستطع صلى جالساً فإن لم يستطع صلى على جنبه مستقبلاً القبلة فإن لم يستطع صلى مستلقياً على قفاه ورجلاه إلى القبلة وأوماً بطرفه ]<sup>(٢)</sup> ولأنه إذا اضطجع على جنبه استقبل القبلة بجميع بدنه وإذا استلقى لم يستقبل القبلة إلا برجليه ويومئ إلى الركوع والسجود فإن عجز عن ذلك أوماً بطرفه لحديث علي عليه السلام<sup>(٣)</sup>.

وإن افتتح الصلاة قائماً ثم عجز قعد وأتم صلاته وإن افتتحها قاعداً ثم قدر على القيام ثم أتم صلاته لأنه يجوز أن يؤدي جميع صلاته قاعداً عند العجز وجميعها قائماً

(١) راجع المذهب ج ١ ص ١٩٠، والمبسوط ج ١ ص ١٨٤

(٢) سنن الدارقطني ج ٢ ص ٤٢ - رقم: ٢٢

(٣) المصدر السابق ج ١ ص ١٩٠، والمبسوط ج ١ ص ١٨٦

عند القدرة فجاز أن يؤدي بعضها قاعداً عند العجز وبعضها قائماً عند القدرة وإن افتتح الصلاة قاعداً ثم عجز اضطجع وإن افتتحها مضطجعا ثم قدر على القيام أو القعود قام أو قعد<sup>(١)</sup>.

✽ غير أن البهائية يجعلون صلاة المريض هي نفس صلاة المسافر، من حيث الألفاظ صلاة تقوم في سجدة واحدة يقول فيها « سبحان الله ذى العظمة والجلال والموهبة والأفضال ».

أما من عجز عن النطق بها لمرض شديد أو تقدم في السن فإن الصلاة تسقط عنه، عفواً من لدن البهاء الذى يصف نفسه بأنه الغفور الرحيم ما كان في نفسه من المرض أو الهرم عفا الله عنه ومعونته إنه تسقط عنه الصلاة فضلاً من عنده إنه لهو الغفور الكريم<sup>(٢)</sup>.

وأى دارس لتلك الأفكار الهزيلة، يشم منها رائحة الوثنية العفنة، التي تجعل المخلوقين شركاء لله فيما يأمر وينهى، وسطاء بينه وبين خلقه، يرفعون عنهم رعباً عنه ما لا يمكن رفعه، ومثل هؤلاء يجب إهمال قضاياهم؛ لأن مفرداتهم الهشة دالة عن سوء نواياهم.

✽ وفي الحديث الشريف عن أمير المؤمنين أبى حفص عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول: « إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أو إلى امرأة ينكحها فهجرته إلى ما هاجر إليه »<sup>(٣)</sup>.

إن النية هي رأس كل الأعمال وأساسها وعلى العبد أن يحسن نيته ويجعلها خالصة لوجه الله سبحانه وتعالى ويتوجه بها إليه طاعة وعبادة وامتنالاً لأمره وسيكون جزاؤه وفقاً بحسب نيته ومقدار إخلاصه فيها ٠

(١) نفس المصدر ج ١ ص ١٩١ .

(٢) حسين المازندراني - الأقدس - ص ١٥٢

(٣) الإمام البخارى - صحيح البخارى ج ١ ص ٣ - [١] كتاب بدء الوحي - [١] باب كيف كان بدء الوحي إلى رسول الله ﷺ عن عمر بن الخطاب ؓ، وأخرجه ابن حبان - صحيح ابن حبان ج ٢ ص ١١٣ - [٣] باب الإخلاص وأعمال السر - رقم: ٣٨٨، والبيهقي - سنن البيهقي الكبرى ج ١ ص ٤١ - [٤٠] باب النية في الطهارة الحكمية - رقم: ١٨١، وراجع أيضاً: جامع العلوم والحكمة - ابن رجب - ص ٩ تحقيق الدكتور - الأحمدي أبو النور - طبعة المجلس الأعلى للبحوث الإسلامية ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م

## « تعريف الحيض

❖ **في اللفظ:** قال في الفتح: أصله السيلان، سواء أكان دماً أم ماءً أم نحوهما. يقال: حاض السيل والوادي.

**وفي العرف:** جريان دم المرأة<sup>(١)</sup>.

❖ **والحيضة بالكسر:** الاسم من الحيض، والحال التي تلزمها الحائض من التجنب والتحريض كالجلسة والقعدة من الجلوس والقعود، والحياض - دم الحيض.

**وقيل المبيض في قوله تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ﴾<sup>(٢)</sup>**، عبارة عن الزمان والمكان، وعن الحيض نفسه، وأصله في الزمان والمكان مجاز في الحيض أما النفاس هو: دم يخرج للولادة من القبل، فلو شق بطنها وخرج منه الولد لا تكون نفساء وأن إنقضت به العدة أما السقط فإن ظهر بعض خلقه من أصبع أو ظفر أو شعر أو نحوه فهو ولد تصير بالدم الخارج عقبه نفساء، وأن لم يظهر من خلقه شيء من نحو ذلك بأنه وضعته علقه أو مضغه، فإن أمكن جعل الدم المرئي حيضاً بأن صادف عادة حيضها فهو حيض وإلا فهو دم عله وفساد<sup>(٣)</sup>.

❖ **قال الزمخشري:** «يضمّد به رأس المولود لينفّر عنه الجان». وقال غيره: «حاضت السمرة تحيض حيضاً، وهي شجرة يسيل منها شيء كالدم»، وفي المبسوط: حاضت السمرة إذا خرج منها الصمغ الأحمر.

(١) والحيض مصدر حاض. يقال: حاضت المرأة تحيض حيضاً ومحاضاً ومحيضاً فهي حائض - بحذف الهاء -؛ لأنه صفة للمؤنث خاصة فلا يحتاج إلى علامة تأنيث، بخلاف قائمة ومسلمة، وحائضة: سال دمها. والحيضة: المرة الواحدة من دفع الحيض نوبه، والجمع الحيض، والحيضة أيضاً: الخرقعة التي تستنثر بها المرأة. وكذلك المحيضة والجمع المحائض.

(٢) سورة البقرة - من الآية ٢٢٢.

(٣) الفقه على المذاهب الأربعة ١٠ قسم العبادات ص ١٣٤ وما بعدها ط التاسعة - وزارة الأوقاف المصرية

١٤١٨هـ - ١٩٩٧م

❖ قال ابن عرفة<sup>(١)</sup>: «المحيض والحيض - اجتماع الدم إلى ذلك الموضع، وبه سمي الحوض؛ لاجتماع الماء فيه، يقال: تحيضت - قعدت أيام حيضها عن الصلاة. وفي الحديث الشريف: «تحيض في علم الله ستا أو سبعا»<sup>(٢)</sup>، ويقال حاضت المرأة، إذا سال الدم منها في أوقات معلومة، فإذا سال في غير أيام معلومة، ومن غير عرق المحيض فهي مستحاضة.

❖ وقال ابن العربي: «وللحائض ثمانية أسماء: الأول حائض، والثاني: عارك. الثالث: فارك. والرابع: طامس. والخامس: دارس. والسادس: كابر. والسابع: ضاحك. والثامن: طامث».

❖ قال صاحب الحاوي<sup>(٣)</sup> في معنى المحيض في قوله تعالى: «وَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ...»، وأما المحيض في قوله تعالى: «وَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ»، فهو دم الحيض بإجماع العلماء.

☆ وأما المراد بالمحيض في قوله تعالى: «فَاغْتَسِلُوا فِي الْمَحِيضِ»<sup>(٤)</sup>، فقد تعددت الآراء فيه، بين كونه دم الحيض، أو زمانه، أو مكانه وهو الفرج وسمى الحيض أذى؛ لقيح لونه ورائحته ونجاسته وأضراره،

(١) ابن عرفة: هو محمد بن محمد بن عرفة أبو عبدالله، ولد وتوفي بتونس، من مؤلفاته: المختصر الكبير ومختصر الفرائض، والحدود في التعاريف الفقهية، وهو منسوب إلى درغمة قرية أفريقية - [موسوعة جمال عبدالناصر في الفقه الإسلامي ٢٦٨/١]

(٢) أخرجه الترمذي - سنن الترمذي - كتاب الطهارة - باب ما جاء في المستحاضة أنها تجمع بين الصلاتين يغسل واحد ٢٢٣/١-٢٢٤.

(٣) هو الشيخ الإمام أبو الحسن علي بن محمد بن حبيب الماوردي، من كبار فقهاء الشافعية، توفي سنة ٤٥٠هـ، وعمره ست وثمانون سنة. وهو صاحب الحاوي الكبير، وصاحب التصانيف الكثيرة في الأصول والفروع والتفسير والأحكام السلطانية وأدب الدنيا والدين قال بسطت الفقه في أربعة آلاف ورقة يعني الإقناع. وصاحب أعلام النبوة. وقد ولي الحكم في بلاد كثيرة وكان حليماً وقوراً أديباً لم ير أصحابه ذراعاً يوماً من الدهر من شدة تحرزه وأدبه وقد استقصيت ترجمته في الطبقات توفي عن ست وثمانين سنة ودفن بباب حرب. [راجع البداية والنهاية لابن كثير - الجزء الثاني عشر ص ٥١٧ - طبعة دار الغد العربية، وراجع أبجد العلوم للعلامة الفتوحى (٤٩٣/٢)]

(٤) سورة البقرة - من الآية ٢٢٢.

❖ **وقال الأصفهانى<sup>(١)</sup>:** «الحيض: الدم الخارج من الرحم على وصف مخصوص فى وقت مخصوص»، والمحيض - الحيض ووقت الحيض وموضعه. والحيض من الأمور العامة المتكررة، وهو خلقة فى النساء، وطبع معتاد معروف منهن<sup>(٢)</sup>.

❖ **روى البغارى عن أبى سعيد الخدرى قال:** «خرج رسول الله ﷺ فى أضحى أو فطر إلى المصلى فمر على النساء فقال يا معشر النساء تصدقن فإنى رأيتكن أكثر أهل النار فقلن ولم يا رسول الله قال تكثرن اللعن وتكفرن العشير ما رأيت من ناقصات عقل ودين أذهب للب الرجل الحازم من إحداكن قلن وما نقصان دينتنا وعقلنا يا رسول الله قال أليس شهادة المرأة مثل نصف شهادة الرجل قلن بلى قال فذلك نقصان من عقلها أليس إذا حاضت لم تصل ولم تصم قلن بلى قال فذلك من نقصان دينها»<sup>(٣)</sup>.

#### ❖ تعريف الحيض شرعا

❖ **اختلف الفقهاء فى تعريف الحيض من الناحية الاصطلاحية، طبقاً للاتجاه العام، الذى يطبق فى المذهب نفسه، إلى عدة تعاريف:**

❖ **عرفه السرخسى بأنه:** «اسم لدم مخصوص، يكون ممتدداً خارجاً من موضع مخصوص، هو القبل، موضع الولادة والمباضة بصفة مخصوصة، فإن وجد ذلك كله فهو حيض»<sup>(٤)</sup>.

❖ **وذهب العلامة العدوى إلى أنه:** «هو الدم الخارج بنفسه من فرج المرأة الممكن حملها، غير زائد عن خمسة عشر يوماً من غير مرض ولا ولادة»<sup>(٥)</sup>.

(١) هو أبو القاسم الحسين بن محمد بن الفضل الأصفهانى، المعروف بالراغب. أديب متكلم مشهور، توفى سنة ٥٠٢هـ [الإعلام ج٧ ص ١٠٨ للزركلى]

(٢) لسان العرب لابن منظور ١٠٧٠/١، تاج العروس ٢٤/٥ - ٢٥، مختار الصحاح ١٦٥/...، المفردات فى غريب القرآن ١٣٦، المجموع ٣٦٤/٢، وأحكام المرأة فى العبادات ١٤٥.

(٣) الإمام محمد بن إسماعيل أبو عبدالله البخارى الجعفى المولود ١٩٤هـ، والمتوفى ٢٥٦هـ - صحيح البخارى ج ١ ص ١١٦ - كتاب الحيض - باب ترك الحائض الصوم - رقم: ٢٩٨ - دار ابن كثير، اليمامة - بيروت ١٤٠٧هـ/١٩٨٧م - الطبعة الثالثة تحقيق د. مصطفى ديب البغا.

(٤) لمبسوط للسرخسى ١٤٧/٣

(٥) فقله "خرج بنفسه" أى لا بسبب ولادة ولا افتضاؤ ولا جرح ولا علة وفساد بالبدن فيخر - دم الاستحاضة. قوله: "من الفرج" احتراز به من الخارج من غير الفرج كالدبر، وقوله: "بالممكن حملها عادة" من الخارج من الصغيرة كبنت سبع سنين، واليائسة كبنت سبعين سنة، وقيل خمسين، وقوله: "بغير مرض" من الخارج بسبب مرض غير الاستحاضة، "وبلا ولادة" من دم النفاس. (ولمزيد من التفاصيل: راجع للأستاذة الدكتورة: فاطمة محمد عيسى الفقى - أحكام الحيض والنفاس والاستحاضة - ص ٢٠ وما بعدها)

- ❖ وقال العلامة الشرييني<sup>(١)</sup> هو: « دم جبلة يخرج من أقصى رحم المرأة بعد بلوغها على سبيل الصحة في أوقات مخصوصة تقتضيه الطباع السليمة »<sup>(٢)</sup>.
- ❖ أما الشيخ البهوتي فقد عرفه بأنه: « دم جبلة يخرج مع الصحة من غير سبب ولادة من قعر الرحم، يعتاد انثى إذا بلغت في أوقات معلومة »<sup>(٣)</sup>..
- ❖ وذهب الإمام ابن حزم الظاهري<sup>(٤)</sup> إلى أنه: « الدم الأسود الخائر الكريه الرائحة الخاصة »<sup>(٥)</sup>.

❖ التعريف الراجح: هو تعريف المالكية؛ لأنه وضح أن دم الحيض يكون بعد البلوغ، حيث قال: « من فرج المرأة الممكن حملها »، وأنه يخرج على وجه الصحة من غير مرض، ولا ولادة، كما أنه حدد مدته ليخرج بذلك دم الاستحاضة.

والأصل في الحيض قوله تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذًى فَأَعْتَزِلُوا﴾<sup>(٦)</sup>، وكانت مسألة القوم عن حكمه وما يجب عليهم فيه، وذلك لأنه كان هناك قوم من اليهود يجاورونهم بالمدينة، وكانوا يجتنبون مؤاكلة النساء

(١) هو شمس الدين محمد بن أحمد الشرييني. فقيه شافعي مفسر من أهل القاهرة. له تصانيف منها السراج المنير في تفسير القرآن الكريم، الإقناع في حل ألفاظ أبي شجاع، شرح شواهد القطر مناسك الحج، مغنى المحتاج، وغيرهم. توفي - رحمه الله - سنة ٩٧٧هـ/١٥٧٠م. [راجع الأعلام للزركلي ٦/٦].

(٢) مغنى المحتاج ١٠٨/١، نهاية المحتاج ٣٠٤/١.

(٣) «دم جبلة»: أى طبيعة وخلقة وسجية - « يخرج مع الصحة»: بخلاف الاستحاضة - «من غير سبب ولادة»: خرج النفاس. « من قعر الرحم»: أى بيت منبت الوليد ووعائه. [كشف القناع ١٩٦/١، الروض المريح شرح زاد المستنقع ٣٧٠/١]

(٤) ابن حزم: الإمام الحافظ العلامة أبى محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم بن غالب بن صالح بن خلف بن معد بن سفيان بن يزيد مولى يزيد بن أبى سفيان صخر بن حرب الأموي اصل جده من فارس أسلم وخلف المذكور وهو أول من دخل بلاد المغرب منهم وكانت بلدهم قرطبة فولد ابن حزم هذا بها في سلخ رمضان سنة أربع وثمانين وثلثمائة فقرأ القرآن واشتغل بالعلوم النافعة الشرعية وبرز فيها وفاق أهل زمانه وصنف الكتب المشهورة يقال إنه صنف أربعمائة مجلد في قريب من ثمانين ألف ورقة وكان أديبا طبيبا شاعرا فصيحاً له في الطب والمنطق الكثير، وكانت وفاته في شعبان وقد جاوز التسعين من عمره، وكان ظاهرياً حائراً في الفروع لا يقول بشيء من القياس. [راجع البداية والنهاية لابن كثير - ابن حزم الظاهري - طبعة دار الغد العربى (٥) المحلى ٢٢٠/٢.

(٦) سورة البقرة - من الآية ٢٢٢.

ومشاربتهم ومجالسهن في حال الحيض، فأرادوا أن يعلموا حكمه في الإسلام، فأجابهم الله بقوله تعالى: ﴿هو أذى﴾ يعني أنه نجس وقذر، ووصفه له بذلك قد أفاد لزوم اجتنابه، لأنهم كانوا عالمين قبل ذلك بلزوم اجتناب النجاسات فأطلق فيه لفظاً علموا منه الأمر بتجنبه<sup>(١)</sup>.

❖ وفي السنة النبوية المطهرة الصحيحة، عن عائشة رضي الله عنها قالت: «خرجنا لا نريد إلا الحج، فلما كنا بسرف حضت علي رسول الله ﷺ وأنا أبكي قال ما لك أنفست قلت: نعم، قال: إن هذا أمر كتبه الله على بنات آدم، فأقضي ما يقضي الحاج، غير أن لا تطوفي بالبيت؛ حتى تطهري»<sup>(٢)</sup>. وهذا الأمر عام في جميع بنات آدم، فيتناول النساء الإسرائيليات ومن قبلهن<sup>(٣)</sup>.

وخلق الله تعالى الحيض لحكم عديدة، منها: غذاء الولد وتربيته، لافتقاره إلى الغذاء. يقول الشيخ النجدي: «فلو شاركها في غذائها لضعفت قواها، ولكن جعل الله له فضلا من فضائلها مخلوقة من مائها، فإذا حملت انصرفت تلك بإذن الله إلى غذائه، فلذلك قيل: إن الحامل لا تحيض، وقد تحيض لاحتباس البعض وخروج البقية، فإذا وضعت قلبه الله لبنا يتغذى به الولد، ولذلك قل أن تحيض المرضع، فإذا خلعت من الحمل ورضاع بقي لا مصرف له فليستقر في مكان، ثم يخرج في الغالب في كل شهر ستة أيام أو سبعة»<sup>(٤)</sup>، وهو من فضل الله تعالى ورحمته.

(١) الإمام الجصاص - أحكام القرآن ٣٩٧/١. وقيل إن سبب الحيض الابتدائي: أن أمنا حواء لما كسرت شجرة الحنطة وأدمتها قال الله تعالى: وعزتي وجلالي لأدمينك كما أدميتها، وابتلاها بالحيض هي وجميع بناتها إلى يوم القيامة. وأصابها بعد أن هبطت من الجنة (حاشية ابن عابدين ٢٨٣/١، مراقى الفلاح ١١٠/١، مغنى المحتاج ١٠٨/١) الروض المربع شرح زاد المستقنع ٣٧٠/١.

(٢) صحيح البخاري ج ١ ص ١١٣ - كتاب الحيض - باب كيف كان بدء الحيض - رقم: ٢٩٠. صحيح مسلم ج ٢ ص ٨٧٣ كتاب الحج - باب: بيان وجوه الإحرام رقم: ١٢١١، مسند أحمد ج ٦ ص ٢١٩ رقم: ٢٥٨٨٠، سنن ابن ماجه ج ٢ ص ٩٨٨ - باب الحائض تقضي المناسك إلا الطواف - رقم: ٢٩٦٣، سنن النسائي (المجتبى) ج ١ ص ١٨٠ - كتاب الحيض والاستحاضة - باب بدء الحيض وهل يسمى الحيض نفاسا - رقم: ٣٤٨. والمراد بـ [ لا نرى إلا الحج ] لا نظن إلا قصد الحج. (بسرف) اسم موضع قريب من مكة. (أنفست) أحضت. (كتبه) جعله الله من أصل خلقتهن، وفيه صلاح أجسامهن [.

(٣) فتح الباري ٥١٥/١، ولزيد من التفاصيل: راجع للأستاذة الدكتورة: فاطمة محمد عيسى الفقى - أحكام الحيض والنفاس والاستحاضة - ص ٢٥ وما بعدها.

(٤) حاشية النجدي بالروض المربع ٣٧٠/١. الروض الندى ٥٣/.



واتفق الفقهاء<sup>(١)</sup> على أن أقل سن تحيض فيه المرأة هو تسع سنين قمرية - هلالية - فإذا رأت دماً قبل بلوغ هذه السن لم يكن حيضاً، وهو دم فساد لا يوجب الغسل، ولا يمنع الصوم، ولا يتعلق به شيء من أحكام الحيض، بل هو حدث بنقض الوضوء؛ لأن الصغيرة لا تحيض، لقوله تعالى: ﴿وَاللَّيْ كَمَ يَحْضُنَّ﴾<sup>(٢)</sup>.

وإذا رأت دماً يصلح أن يكون حيضاً، ولها تسع سنين، حكم بكونه حيضاً، وحكم ببلوغها، وثبت في حقها أحكام الحيض كلها؛ لما روى عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: «إذا بلغت الجارية تسع سنين فهي امرأة»<sup>(٣)</sup>، وروى ذلك مرفوعاً ابن عمر، والمراد به أن يكون حكمها حكم المرأة<sup>(٤)</sup>.

❖ قال الشافعي<sup>(٥)</sup>: «أعجب ما سمعت به من النساء يحضن نساء بتهامة يحضن لتسع سنين»<sup>(٦)</sup>، وحكى عنه أنه قال: «رأيت بصنعاء جدة بنت إحدى وعشرين سنة حاضت ابنة تسع وولدت ابنة عشر وحاضت البنت ابنة تسع وولدت ابنة عشر»<sup>(٧)</sup>، وهذا يدل على أنها حملت لدون عشر سنين وكذلك الحال مع ابنتها<sup>(٨)</sup>.

(١) حكى عن أصحاب الشافعي ثلاثة أوجه، الصحيح استكمال تسع سنين، والثاني بالشروع في التاسعة، والثالث بمضي نصف التاسعة. [المجموع ٣٨٥/٢]

(٢) سورة الطلاق - من الآية ٤.

(٣) أخرجه الترمذي - سنن الترمذي ج ٢ ص ٢٨٨ - كتاب أبواب النكاح - باب ما جاء في إكراه اليتيمة على

التزويج - رقم: ١١٠٩، والبيهقي - سنن البيهقي الكبرى ج ١ ص ٣١٩ رقم: ١٤٢٥

(٤) بدائع الصنائع ٤١/١، المبسوط ١٤١/٣، الشرح الصغير ٣٠٢/١، الشرح الكبير بحاشية الدسوقي ١٦٨/١، والناج والإكليل بمواهب الجليل ٣٦٧/١، المجموع ٣٨٥/٢، مغنى المحتاج ١٠٨/١، كشف القناع ٢٠٢/١. الشرح الكبير على المغنى ٣١٨/١، الإفصاح ٢٣/١، الروض الندى ٥٣/١.

(٥) الإمام أبو عبدالله محمد بن إدريس الشافعي، يلتقى نسبه مع النبي ﷺ في عبد مناف. ولد سنة ١٥٠هـ أخذ العلم عن مسلم بن خالد بكة، وعن الإمام مالك بالمدينة، وقرأ عليه الموطأ حفظاً فأعجبه قراءته وكان يستزيد. ورحل إلى العراق وأخذ في الاشتغال بالعلم والمناظرة ونشر الحديث وإقامة السنة، ورحل إلى مصر بعد أن علا ذكره في الآفاق، وابتكر كتباً لم يسبق إليها منها الرسالة في أصول الفقه، وكتاب القسامة، وكتاب الجزية. توفي رحمه الله سنة ٢٠٤هـ. [راجع طبقات الشافعية للإمام تاج الدين السبكي ١٠٠/١ وما بعدها - طبعة دار المعارف - بيروت لبنان ١].

(٦) البيهقي - سنن البيهقي الكبرى ج ١ ص ٣١٩ - كتاب الحيض - باب السن التي وجدت المرأة حاضت فيها رقم: ١٤٢٤.

(٧) سنن البيهقي الكبرى ج ١ ص ٣١٩ - كتاب الحيض - باب السن التي وجدت المرأة حاضت فيها رقم: ١٤٢٥.

ثم إن الله تعالى قد فرض في الشريعة الغراء على المكلفين عزائم وسمح لهم باستخدام الرخص ما دامت هناك موانع تحول بينهم وإتمام العمل على وجه الإتقان وفي الحديث الشريف عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ «إن الله يحب أن تؤتى رخصه كما يحب أن تؤتى عزائمه»<sup>(١)</sup>.

وبعض هذه الرخص يقع بها القضاء أو لا يقع بها القضاء فالصوم مما يقع فيه القضاء لقوله تعالى ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾<sup>(٢)</sup> أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ فَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ فَمَن تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ وَأَن تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢١٨﴾ شَهْرَ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ فَمَن شَهِدَ مِنكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَن كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَيْتُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٢١٩﴾

ومن شريعة الإسلام أن الحائض والنفساء تدخل كل منهما في أصحاب الأعذار ورخص لهن في استعمال الرخص، لكنها في الصلاة لا تقضى على الرأي الراجح أما في الصيام فإنه يقضى

واتفق المسلمون على أن الحيض ومثله النفاس يمنع فعل الصلاة ووجوبها، أي أنه يحرم على الحائض والنفساء فعل الصلاة فرضها ونفلها، ولا يصحان منهما، ويسقط عنهما القضاء، فلا قضاء عليهما إذا طهرتا. قال ابن المنذر: «أجمع أهل العلم على أن

(١) العلامة ابن حبان - صحيح ابن حبان ج ٢ ص ٦٩ - ذكر الإخبار عما يستحب للمرء من قبول ما رخص له بترك التحمل على النفس ما لا تطيق من الطاعات - رقم: ٣٥٤، وأخرجه الطبراني - المعجم الأوسط ج ٨

ص ٨٢ رقم: ٨٠٣٢ برواية عن عائشة

(٢) سورة البقرة الآيات ١٨٣ - ١٨٤ - ١٨٥

إسقاط فرض الصلاة في أيام حيضها واجب». قال بهذا الأئمة الأربعة والظاهرية والزيدية والأباضية<sup>(١)</sup>.

﴿فمن أبي سعيد الخدري﴾ أن رسول الله ﷺ قال للنساء: «أليس شهادة المرأة مثل نصف شهادة الرجل قلن بلى قال فذلك نقصان من عقلها أليس إذا حاضت لم تصل ولم تصم قلن بلى قال فذلك من نقصان دينها»<sup>(٢)</sup>. وأخرج مسلم من حديث ابن عمر ﷺ عن رسول الله ﷺ بلفظ: «وتمكث الليالي ما تصلي وتفطر في رمضان فهذا من نقصان دينها»<sup>(٣)</sup>.

﴿وعن معاذ﴾ قال: «إن امرأة سألت عائشة رضي الله عنها فقالت: ما بال الحائض تقضي الصوم ولا تقضي الصلاة؟ فقالت: أحرورية»<sup>(٤)</sup> أنت قلت لست بحرورية ولكني

(١) بدائع الصنائع ٤٤/١، حاشية ابن عابدين ٢٩٠/١، فتح القدير ١٤٤/١، الشرح الصغير ٣١١/١-٣١٢، بداية المجتهد ٥٦/١، الذخيرة ٢٧٤/١، قوانين الأحكام الفقهية ٥٥/، المجموع ٣٦٨/٢، مغنى المحتاج ١٠٩/١، بجيرى الخطيب ٣١٢/١، حاشية الباجوؤى ١١٧/١، الشرح الكبير بالغنى ٣١٤/١، كشاف القناع ١٩٧/١، الإصناف ٣٤٦/١، الإصباح ٢٣/، الروض المربع ٣٧٧/١، المحلى ٢٢٠/٢، الروض النضير ٤٣٧/١، البحر الزخار ١٣٥/١، كتاب النيل ٣١٥/١.

(٢) صحيح البخاري ج ١ ص ١١٦ - كتاب الحيض - باب ترك الحائض الصوم - رقم: ٢٩٨ - وهذا جزء من الحديث [

(٣) صحيح مسلم ج ١ ص ٨٦ - باب بيان نقصان الإيمان بنقص الطاعات وبيان إطلاق لفظ الكفر على غير الكفر بالله ككفر النعمة والحقوق - رقم: ٧٩، سنن ابن ماجه ج ٢ ص ١٣٢٦ رقم: ٤٠٠٣ [ وهذا جزء من الحديث ] قوله ﷺ: (لم تصل ولم تصم) فيه إشعار بأن منع الحائض من الصوم والصلاة كان ثابتاً، بحكم الشرع قبل ذلك المجلس، والحديث يدل على عدم وجوب الصوم والصلاة على الحائض حال حيضها وهو إجماع. ويدل على أن العقل يقبل الزيادة والنقصان، وكذلك الإيمان، وليس المراد من ذكر نقصان عقول النساء لومهن على ذلك، لأنه مما لا مدخل لاختيارهن فيه، بل المراد التحذير من الافتتان بهن، وليس نقص الدين منحصراً فيما يحصل به الإثم، بل في أعم من ذلك لأنه أمر نسبي، فالكمال مثلاً ناقص عن الأكمل، ومن ذلك الحائض لا تأثم بترك صلاتها، زمن الحيض لكنها ناقصة على المصلى. وهل تثاب على ذلك الترك، لكونها مكلفة به كما تثاب المريضة على النوافل التي كان يعملها في صحته وشغل بالمرض عنها. قال النووي: الظاهر أنها لا تثاب. والفرق بينهما وبين المريضة، أنه كان يفعلها بنية الدوام مع أهليته. والحائض ليست كذلك. قال الحافظ: «وعندى في كون هذا الفرق مستلزماً لكونها لا تثاب وقفه» (نيل الأوطار ٣٢٧/١-٣٢٨).

(٤) الحرورية - نسبة إلى حروراء قرية بالكوفة، قال السمعاني: هو موضع على ميلين من الكوفة، كان أو اجتماع الخوارج به. قال الهروي: تعاودوا في هذه القرية، فنسبوا إليها، فمعنى قول عائشة رضي الله عنها: إن طائفة من الخوارج يوجبون على الحائض قضاء الصلاة الفائتة في زمن الحيض، وهو خلاف إجماع المسلمين. [ بلوغ الأماني ١٥٣/٢ ] وقال ابن الأثير: «الحرورية: طائفة من الخوارج نسبوا إلى حروراء بالكوفة، وهو موضع قريب من الكوفة. كان أول مجتمعهم وتحكيمهم فيها. وهم أحد الخوارج الذين قاتلهم علي كرم الله وجهه وكان عندهم من التشدد في الدين ما هو معروف، فلما رأت عائشة هذه المرأة تشدد في أمر الحيض شبهتها بالحرورية وتشددهم في أمرهم، وكثرة مسائلهم وتمتعهم بها. وقيل أرادت أنها خالفت السنة وخرجت عن الجماعة كما خرجوا عن جماعة المسلمين» [النهاية في غريب الحديث ج ١ ص ٣٦٦]

أسأل قالت كان يصيبنا ذلك مع رسول الله ﷺ فنؤمر بقضاء الصوم ولا نؤمر بقضاء الصلاة»<sup>(١)</sup>.

❁ وعن عائشة رضي الله عنها قالت: «جاءت فاطمة بنت أبي حبيش إلى النبي ﷺ فقالت يا رسول الله إني امرأة استحاض فلا أطهر أفأدع الصلاة فقال لا إنما ذلك عرق وليس بالحیضة فإذا أقبلت الحيضة فدعي الصلاة وإذا أدبرت فاغسلي عنك الدم وصلي»<sup>(٢)</sup>.

❁ وروى عن عائشة رضي الله عنها في قصة أم حبيش: «أن النبي ﷺ قال لها: فإذا أقبلت الحيضة فدعي الصلاة وإذا أدبرت فاغسلي وصلي»<sup>(٣)</sup>.

(١) صحيح مسلم ج ١ ص ٢٦٥ - كتاب الحيض - باب وجوب قضاء الصوم على الحائض دون الصلاة - الحديث: ٣٣٥. مسند أحمد ج ٦ ص ٢٣١ رقم: ٢٥٩٩٣، مسند أبي عوانة ج ١ ص ٢٧٠ - بيان إباحة ترك قضاء الصلاة التي تترك الحائض في أيام حيضتها - رقم: ٩٤١، سنن البيهقي الكبرى ج ١ ص ٣٠٨ - كتاب الحيض - باب الحائض تقضي الصوم ولا تقضي الصلاة - رقم: ١٣٧١، مصنف عبد الرزاق ج ١ ص ٣٣١ - باب قضاء الحائض - رقم: ١٢٧٧. قال ابن دقيق العيد في دلالة الحديث الذي ذكره العلماء من المعنى في ذلك أن الصلاة تتكرر فأيجاب قضاءها مفض إلى حرج ومشقة، فعفى عنه بخلاف الصوم، فإنه غير متكرر، فلا يفرض قضاؤه إلى حرج، وقد اكتفت عائشة رضي الله عنها في الاستدلال على إسقاط القضاء من إسقاط الأداء، ويكون مجرد سقوط الأداء دليلاً على سقوط القضاء، إلا أن يوجد معارض، وهو الأمر بالقضاء، كما في الصوم. والثاني وهو الأقرب أن يكون السبب في ذلك، أن الحاجة داعية إلى بيان هذا الحكم، فإن الحيض يتكرر، فلو وجب قضاء الصلاة فيه. لوجب بيانه، وحيث لم يبين دل على عدم الوجوب، لاسيما وقد اقترن بذلك قرينة أخرى. وهي الأمر بقضاء الصوم، وتخصص الحكم به (عمدة الأحكام ١/١٢٨).

(٢) صحيح البخاري ج ١ ص ١١٧ - كتاب الحيض - باب الاستحاضة - رقم: ٣٠٠، ج ١ ص ١٢٢ - باب إقبال المحيض وإدبارها - رقم: ٣١٤، ج ١ ص ٩١ - باب غسل الدم - رقم: ٢٢٦، ج ١ ص ١٢٤ رقم: ٣١٩ - صحيح مسلم ج ١ ص ٢٦٢ - كتاب الحيض - باب المستحاضة وغسلها وصلاتها - رقم: ٣٣٣، سنن الترمذي ج ١ ص ٢١٧ - كتاب الطهارة - باب ما جاء في المستحاضة - رقم: ١٢٥، سنن النسائي (المجتبى) ج ١ ص ١٢٢ - كتاب الحيض والاستحاضة - باب الفرق بين دم الحيض والاستحاضة - رقم: ٢١٢، سنن ابن ماجه ج ١ ص ٢٠٣ - كتاب الطهارة - باب ما جاء في المستحاضة التي قد عدت أيام إقائها قبل أن يستمر بها الدم - رقم: ٦٢١ - صحيح ابن حبان ج ٤ ص ١٨٣ - ذكر الأمر بترك الصلاة عند إقبال الحيضة والاعتسال عند إدبارها - رقم: ١٣٥٠، المستدرک على الصحيحين ج ٤ ص ٦٢ رقم: ٦٨٨٥.

(٣) صحيح مسلم ج ١ ص ٢٦٢ - كتاب الحيض - باب المستحاضة وغسلها وصلاتها - رقم: ٣٣٣، سنن الترمذي ج ١ ص ٢١٧ - كتاب الطهارة - باب ما جاء في المستحاضة - رقم: ١٢٥. فقلوه ﷺ: (فإذا أقبلت الحيضة فدعي الصلاة) يدل على تحريم الصلاة على الحائض والنفساء وعدن صحتها منهنما (بلوغ الأماني - ١٥٤/٢). والحكمة من إيجاب الصوم على الحائض دون الصلاة، هي أن الصلاة سقطت عن المرأة في زمن الحيض، لأن الدم لا ينقطع عنها في مدة تتراوح ما بين ثلاثة أيام وعشرة غالباً، فهي غالباً في هذه الحالة لا تستطيع أداء الفرض، إذ الطهارة متعذرة بطبيعة الحال.

❖ أما البهائيون فإنهم قد ذهبوا إلى أن كلا من الحائض والنفساء يقضى عنهن الصلاة فرضاً ونفلًا أثناء وجود الحيض والنفساء، فإذا انقضى الحيض أو النفساء يقع التطهر ثم تتوضأ كل منهن وتسبحن خمسا وتسعين مرة من الزوال إلى الزوال<sup>(١)</sup>.

❖ يقول البهاء: «قد عفا الله عن النساء حينما يجدن الدم فلا يقع عليهن الصوم والصلاة، ولهن أن يتوضأن ويسبحن خمسا وتسعين مرة من زوال إلى زوال ولا قضاء عليهن فيما مضى ويقلن أثناء التسبيح سبحان الله ذي الطلعة والجمال»<sup>(٢)</sup>.

لكن هل يكون هذا التوضؤ اختيارياً أم اضطرارياً؟ وهل يعتبر التسبيح منهن بديلاً عن الصلاة، أم أن هذا التسبيح بذات العدد خمسة وتسعين مرة، هو الصلاة ذاتها، فتصير الصلاة هي التسبيح، والتسبيح هو الصلاة، فتختلط الأمور، وتضيع المعالم؟

لا يستطيع البهاء أن يقدم جواباً كافياً على مثل هذه التساؤلات كما أن مدة الحيض والنفساء لدى البهائيين لا يمكن القول بأنها هي ذات المدة المقررة عند الفقهاء المسلمين من حيث الغالب والأقل والنادر<sup>(٣)</sup>؛ لأن البهائية يعتبرون الحيض والنفساء كالكتلة الواحدة لا يفترق أحدهما عن الثاني إلا في الحروف المنطوق بها أو الدالة عليه، لكن هل هذه الصلاة على كل من الحائض حيضاً حقيقياً أو حكماً أم خاص بالتى تحيض على الحقيقة، وتناسى الحائض حكماً وهي التى بلغت مبالغ النساء ولم يأتها كما يأتى قربانها لضعف بنية، أو مرض، أو التأخر فى النمو.

وقد ألمحت إلى ذلك آيات القرآن الكريم منها قول الله تعالى ﴿وَالَّتِي يَهِسِّنْ مِنْ الْمَحِيضِ مِنْ نِسَائِكُمْ إِنْ ارْتَبَتْمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ وَالَّتِي لَمْ يَحِضْنَ وَأُولَتْ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ وَمَنْ يَدْعُ اللَّهَ فَجَعَلَ لَهُ مِنْ أَمْرِهُ يُسْرًا﴾<sup>(٤)</sup>.

(١) لست أدري ما مفهوم الزوال إلى زوال، هل يقصد به أن تظل المرأة متوضأة ومسبحة من زوال اليوم إلى اليوم التالى طبقاً إلى مفهوم كل جزء منها يسمى زوال. والزوال جاء تعريفيه فى اللغة بأنه: الوقت الذى تكون فيه الشمس فى كبد السماء، المعجم الوجيز - ص ٢٩٦ ط التربية والتعليم ١٤١٦هـ - ١٩٩٥م

(٢) حسين المازندراني - الأقدس - ص ١٤٢

(٣) ذهب الشافعية إلى أن أقل الحيض يوم وليلة، وغالبه ستة أو سبع، أما أكثره فإلى خمسة عشر يوماً، وما بعد ذلك يكون إستحاضه. أما النفاس: فإن أقله لحظه وغالبه أربعون يوماً ولأكثره ويختلف فهم فقهاء الإسلام، لأحكام الحيض والنفساء باختلاف صورته الدليل أو درجته من حيث الإستدلال به

(٤) سورة الطلاق الآية ٤

والمعنى اللاتى لم يحضن لصغر سن، أو مرض، فعدتهن أيضاً ثلاثة أشهر قياساً على من وقع عليهن الحيض

✽ قال الشيخ الزمخشري: «واللاتى لم يحضن هن الصغار فعدتهن ثلاثة أشهر كالبالغات، تماماً بتمام، فحذف كلمة الصغار لدلالة المذكور عليه»<sup>(١)</sup>.

والبهائيون كشأن أصحاب أية أفكار وضعية يأتيها التقصير من كل ناحية فبالرغم أنهم ذكروا الصلاة وأنها ثلاثة كبرى ووسطى، ثم صغرى إلا أنهم، اختلفوا فى كيفية أدائها والأوقات التى تؤدى فيها ثم البلاد التى يقع لهم وجود بها، بجانب ما مر ذكره.

وهم لا يعترفون بالواقيت التى تحددت فى الشريعة الإسلامية من كون موعد صلاة الفجر يبتدئ من ظهور ضوء اليوم وموعده صلاة الظهر يبتدئ من استواء كل شيء مع ظله إلى آخر الواقيت التى تحددت فى الشريعة الإسلامية أنهم يطلبون من أتباعهم أن يكونوا مرنين حتى وإن أدت المرونة إلى إضاعة كل تكليف شرعى ويقولون: «إن البلاد التى تطول فيها الليالي والأيام فصلوا بالساعات والمشايخ التى منها تحددت الأوقات أنه لهو المبين الحكيم»<sup>(٢)</sup>.

لج فى تقديرى أن الصلاة فى البهائية على النحو الذى سلف تصويره، يمكن مناقشتها، والرد عليها من خلال ما يأتى:

#### ٤٤ الأول: مفهوم الصلاة:

لم تقدم البهائية للصلاة مفهوماً معينه، يمكن الاحتكام إليه وبالتالى ضاعت المعانى إذ العبرة فى كل عمل فكرى أو بدنى تبدأ من تحديد مفهوم له يمكن التعامل به على ناحية صحيحة ولذلك جاءت الصلاة فى الشريعة الإسلامية محددة فى المفهوم كما هى محددة فى التكاليف وطريقة الأداء بجانب ما يتعلق بها من حيث الاستعداد لها وغيره.

فهى فى اللغة، جاءت على معنى الدعاء، كما جاءت بمعنى الرحمة وطلب الاستغفار<sup>(٣)</sup>، ومن معانيها الشرعية أنها أقوال وأفعال مفتتحة بالتكبير مختتمة بالتسليم

(١) الإمام / محمود بن عمر الزمخشري - الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل وعيون الأقاويل فى وجوب التأويل - جزء ٥٥ ط - دار الريان للتراث - ط الثالثة - ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م

(٢) بهاء الله - الأقدس - ص ١٤٢ الملحق بكتاب خفايا الطائفة البهائية - للدكتور احمد محمد عوف

(٣) المعجم الوجيز - باب الصاد - ص ٣٦٩

بشروط مخصصة تؤدي بطريقة مخصصة وكيفية مخصصة وأوقات مخصصة<sup>(١)</sup>، وهذا لا وجود له في البهائية، ولا في الفكر المنحرف أبداً.

❖ **ثم إن الصلاة في الإسلام** محددة بالواقيت كما هي محددة بالكيفية والعدد والأوضاع التي تجعلها صالحة عند الأداء مرجوة الأجر من الله تعالى.

❖ **أما في البهائية** فإنها صلاة ممسوخة؛ بدليل أن الله أخبرنا على لسان رسوله أن الله فرض علينا في اليوم واللييلة خمس صلوات، في خمسة أوقات، تبدأ من الفجر وتنتهي بالعشاء، واتضحت هذه الخمس في حديث الإسراء الطويل، الذي فرضت فيه الصلاة من قبل الله عز وجل، وعلم رسول الله ﷺ أصحابه كل ما يتعلق بها.

❖ **فعن أنس بن مالك** رضي الله عنه قال النبي ﷺ «فرض الله على أمتي خمسين صلاة فرجعت بذلك حتى مررت على موسى فقال ما فرض الله لك على أمتك قلت فرض خمسين صلاة قال فارجع إلى ربك فإن أمتك لا تطيق ذلك فراجعني فوضع شطرها فرجعت إلى موسى قلت وضع شطرها فقال راجع ربك فإن أمتك لا تطيق فراجعته فوضع شطرها فرجعت إليه فقال ارجع إلى ربك فإن أمتك لا تطيق ذلك فراجعته فقال هي خمس وهي خمسون لا يبدل القول لدي فرجعت إلى موسى فقال راجع ربك فقلت استحييت من ربي ثم انطلق بي حتى انتهى بي إلى سدرة المنتهى وغشيتها ألوان لا أدري ما هي ثم أدخلت الجنة فإذا فيها حبايل اللؤلؤ وإذا ترابها المسك»<sup>(٢)</sup>.

(١) ولا شك أن كلاً من وسائل الطهارة ومقاصدها وكذلك مقاصد الصلاة ووسائلها تختلف في هذه عن تلك  
(٢) وهذا جزء من حديث طويل أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما - صحيح البخاري ج ١ ص ١٣٥-١٣٦ - كتاب الصلاة - باب كيف فرضت الصلوات في الإسراء - رقم: ٣٤٢، صحيح مسلم ج ١ ص ١٤٨ - باب الإسراء برسول الله ﷺ إلى السماوات وفرض الصلوات - رقم: ١٦٣، وابن حبان - صحيح ابن حبان ج ١ ص ٢٣٦ - ذكر وصف الإسراء برسول الله ﷺ من بيت المقدس - رقم: ٤٨، والنسائي - سنن النسائي (المجتبى) ج ١ ص ٢٢١ - رقم: ٤٤٩، وابن ماجه - سنن ابن ماجه ج ١ ص ٤٤٨ - باب ما جاء في فرض الصلوات الخمس والمحافظة عليها - رقم: ١٣٩٩، وأحمد - مسند أحمد ج ٥ ص ١٤٣ - رقم: ٢١٣٢٦، وراجع للابن حجر العسقلاني - فتح الباري بشرح صحيح البخاري - ١ - كتاب الصلاة - ص ٥٤٧ - ٥٤٨ - دار الريان للتراث ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٦ م

﴿ وعن ابن عباس ؓ ﴾ « أن النبي ﷺ بعث معاذ بن جبل إلى اليمن فقال إنك تأتي قوما أهل كتاب فادعهم إلى شهادة أن لا إله إلا الله وأني رسول الله فإن هم أطاعوك فأعلمهم أن الله عز وجل افترض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة فإن هم أطاعوك فأعلمهم أن الله عز وجل قد افترض عليهم صدقة في أموالهم تؤخذ من أغنيائهم فتوضع في فقرائهم فإن هم أطاعوك لذلك فأياك وكرائم أموالهم واتق دعوة المظلوم فإنها ليس بينها وبين الله عز وجل حجاب »<sup>(١)</sup>.

وكذلك جاءت تسميات كل صلاة منها باسم مخصوص وله دلالة يعينها ووقت محدد سواء أكان ذلك كله باعتبار الوقت المضيق أم باعتبار الوقت الموسع<sup>(٢)</sup>، قال الله تعالى: ﴿ فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ ۚ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَّوْقُوتًا ﴾<sup>(٣)</sup>.

﴿ قال ابن عباس ؓ ﴾ « موقوتاً مفروضاً، بمعنى أن للصلاة وقتاً كوقت الحج وقال ابن مسعود ؓ: إن للصلاة وقتاً كوقت الحج محدداً، وقال زيد بن أسلم ؓ: إن الصلاة

(١) الإمام النسائي - سنن النسائي (المجتبى) ج ٥ ص ٥٥ - باب إخراج الزكاة من بلد إلى بلد - رقم: ٢٥٢٢، مسند أحمد ج ١ ص ٢٣٣ - رقم: ٢٠٧١، سنن الدارقطني ج ٢ ص ١٣٥ - باب الحث على إخراج الصدقة وبيان قسمتها - رقم: ٤، مصنف ابن أبي شيبة ج ٢ ص ٣٥٣ - رقم: ٩٨٣١، وراجع للإمام أبي زكريا يحيى بن شريف النووي الدمشقي - رياض الصالحين ص ٢٩٧ دار التراث العربي ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م  
(٢) الوقت المضيق هو الذي يكفي لأداء الفرض فقط أو أداء جزء منه أو النية، أما الموسع: فهو من أذان الصلاة إلى قبيل دخول الفرض الثاني بقليل - راجع للشيخ - علي بن محمد الحمزاوي - الصلاة أركانها أوقاتها شرائط صحتها - ص ١٣ - طبعة العامرية ١٣٣٧ هـ  
(٣) سورة النساء الآية ١٠٣

(٤) عبدالله بن مسعود بن غافل بمعجمة وفاء بن حبيب بن شمع بن فار بن مخزوم بن صاهلة بن كاهل بن الحارث بن تيم بن سعد بن هذيل الهذلي أبو عبد الرحمن حليف بني زهرة وكان أبوه حالف عبدالحارث بن زهرة أمه أم عبدالله بنت ود بن سؤدة أسلمت وأصبحت أحد السابقين الأولين أسلم قديما وهاجر الهجرتين وشهد بدرا والشاهد بعدها ولازم النبي ﷺ وكان صاحب نعليه وحدث عن النبي ﷺ بالكثير وعن عمر وسعد بن معاذ وروى عنه ابنه عبد الرحمن وأبو عبيدة وابن أخيه عبدالله بن عتبة وامراته زينب الثقفية ومن الصحابة العبادلة أبو موسى وأبو رافع وأبو شريح وأبو سعيد وجابر وأنس وأبو جحيفة وأبو أمامة وأبو الطفيل ومن التابعين علقمة وأبو الأسود ومسروق والربيع بن خثيم وشريح القاضي وآخرون، وأخى النبي ﷺ بينه وبين الزبير وبعد الهجرة بينه وبين سعد بن معاذ وقال له في أول الإسلام إنك لغلाम معلم. وهو أول من جهر بالقرآن بمكة، وقال النبي ﷺ من سره أن يقرأ القرآن غضا كما نزل فليقرأ على قراءة بن أم عبد. ومن أخباره بعد النبي ﷺ أنه شهد فتوح الشام وسيره عمر إلى الكوفة ليعلمهم أمور دينهم. وعن وفاته: قال البخاري مات قبل قتل عمر وقال أبو نعيم وغيره مات بالمدينة سنة اثنتين وثلاثين وقيل مات سنة ثلاث وقيل مات بالكوفة والأول أثبت. (راجع الإصابة في تمييز الصحابة - [العلامة شهاب الدين أحمد بن علي بن حجر العسقلاني المتوفى سنة ٨٥٢ هـ] - الفصل رقم: ٤٩٥٧ ص ٢٣٥/٢٣٣.



كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً، يعنى منجماً كلما مضى نجم جاء نجم وكلما مضى وقت جاء وقت ﴿١﴾.

وبالتالى فالصلاة التى تحدث عنها البهاء تخالف الصلاة التى فرضها رب البرية من حيث الأوقات والكيفية بجانب العدد أيضاً، ومن ثم تكون صلاة باطلة لا علاقة لها بشرع الله أبداً .

#### « الثانى: قبلة الصلاة :

شرع الله فى الإسلام قبلتين أحدهما فى الصلاة وهى الكعبة المشرفة بيت الله الحرام بمكة المكرمة وبالتالى فلا تصح الصلاة إلا إذا أتجه المصلى نحو البيت الحرام حقيقة أو حكماً، قال الله تعالى ﴿ إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِى بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ ﴾ ﴿٢﴾،

❖ يقول صاحب فتح القدير: « هذا شروع فى بيان شيء آخر مما جادلت فيه اليهود بالباطل، وذلك أنهم قالوا: إن بيت المقدس أفضل وأعظم من الكعبة لكونه مهاجر الأنبياء وفى الأرض المقدسة فرد الله ذلك عليهم بقوله - " إن أول بيت وضع للناس " الآية وقوله تعالى " وضع " صفة لبيت وخبر إن قوله " للذي ببكة " فنبه تعالى بكونه أول متعبد على أنه أفضل من غيره ﴿٣﴾.

ومباركا لما فيه من البركة: وهى كثرة الخير الحاصل لمن يستقر فيه أو يقصده وهو: الثواب المتضاعف والآيات البينات والواضحات: منها الصفا والمروة ومنها أثر القدم

(١) الإمام إسماعيل بن كثير - تفسير القرآن العظيم - ج ١ ص ٥٢١ ط دار الجيل بيروت ١٤١٠هـ - ١٩٩٠م

(٢) سورة آل عمران الآية ٩٦

(٣) وقد اختلف فى الباني له فى الابتداء فقبل الملائكة وقبل آدم وقبل إبراهيم ويجمع بين ذلك بأول من بناه الملائكة ثم جدده آدم ثم إبراهيم وبكة علم للبلد الحرام وكذا مكة وهما لغتان وقبل: إن بكة اسم لموضع البيت ومكة اسم للبلد الحرام وقبل: بكة للمسجد ومكة للحرم كله قيل: سميت بكة لآزدحام الناس فى الطواف يقال بك القوم: ازدحموا وقبل البك: دق العنق سميت بذلك لأنها كانت تدق أعناق الجبابرة وأما تسميتها بمكة فقبل: سميت بذلك لقلة مائها وقيل: لأنها تملك الخ من العظم بما ينال ساكنها من المشقة ومنه مككت العظم: إذا أخرجت ما فيه ومك الفصيل ضرع أمه وامتكه: إذا امتصه وقيل: سميت بذلك لأنها تملك من ظلم فيها: أي تهلكه [ العلامة الشوكانى - فتح القدير ج ١ ص ٥٤٦ ]

في الصخرة الصماء ومنها أن الغيث إذا كان بناحية الركن اليماني كان الخصب في اليمين وإن كان بناحية الشامي كان الخصب بالشام وإذا عم البيت كان الخصب في جميع البلدان ومنها انحراف الطيور عن أن تمر على هوائه في جميع الأزمان ومنها هلاك من يقصده من الجبابرة وغير ذلك»<sup>(١)</sup>.

﴿وقوله تعالى: ﴿جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَمًا لِلنَّاسِ وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ وَالْهَدْيَ وَالْقَلَائِدَ ذَلِكَ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾﴾<sup>(٢)</sup>.

✽ يقول الشوكاني: «جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس» جعل هنا بمعنى خلق وسميت كعبة؛ لأنها مربعة والتكعيب الترييع وأكثر بيوت العرب مدورة لا مربعة وقيل سميت كعبة لتتوئها وبروزها وكل بارز كعب مستديرا كان أو غير مستدير ومنه كعب القدم وكعوب القنا وكعب ثدي المرأة و"البيت الحرام" عطف بيان وقيل مفعول ثان ولا وجه له وسمي بيتا لأن له سقوفا وجدرا وهي حقيقة البيت وإن لم يكن به ساكن وسمي حراما لتحريم الله سبحانه إيابه، "قياما للناس" كونه قياما: أنه مدار لمعاشهم ودينهم: أي يقومون فيه بما يصلح دينهم ودنياهم: يأمن فيه خائفهم وينصر فيه ضعيفهم ويربح فيه تجارهم ويتعبد فيه متعبدهم قوله: "والشهر الحرام" عطف على الكعبة وهو ذو الحجة وخصه من بين الأشهر الحرم لكونه زمان تأدية الحج وقيل هو اسم جنس والمراد به الأشهر الحرم ذو القعدة وذو الحجة ومحرم ورجب فإنهم كانوا لا يطلبون فيها دما ولا يقاتلون بها عدوا ولا يهتكون فيها حرمة فكانت من هذه الحيثية قياما للناس "والهدي والقلائد" أي وجعل الله الهدي والقلائد قياما للناس والمراد بالقلائد: ذوات القلائد من الهدي ولا مانع من أن يراد بالقلائد أنفسها والإشارة بذلك إلى الجعل: أي ذلك الجعل "لتعلموا أن الله يعلم ما في السماوات وما في الأرض" أي لتعلموا أن الله يعلم تفاصيل أمر السماوات والأرض ويعلم مصالحكم الدينية والدنيوية فإنها من جملة ما فيهما فكل ما شرعه لكم فهو

(١) العلامة الشوكاني - فتح القدير ج ١ ص ٥٤٦

(٢) سورة المائدة الآية ٩٧

جلب لمصالحكم ودفع لما يضركم " وأن الله بكل شيء عليم " وهو من باب التعميم بعد التخصيص «<sup>(١)</sup>.

وبين جل شأنه أن السماء قبلة الداعي ولذا فقد وردت آثار كثيرة في الدعاء ورفع اليد نحو السماء فكما أن السماء محل إستمطار الرزق بقوله تعالى ﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ﴾<sup>(٢)</sup>، فإنها أيضاً محل استظهار الرحمة من الله عن طريق الدعاء وكان رسول الله (ﷺ) إذا دعا رفع يده نحو السماء ضارعاً لله تعالى دعائه، فإذا أنتهى من دعائه؛ ضم كفيه الشريفين ونفخ فيهما ومسح على وجهه (ﷺ).

✽ غير أن البهائية قد كفروا بذلك كله وأنكروا نصوصاً وأحكاماً فجعلوا الدعاء أينما يكون البهاء حال حياته، أما بعد وفاته فإنهم يختلفون إلى (عكا) بدلاً من بيت الله الحرام في مكة، وبناءً عليه فهم قد مارسوا الإلحاد في آيات الله وقد توعدهم الله بالعذاب الأليم والعقاب الشديد. قال تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا لَا يَخَفُونَ عَلَيْنَا﴾<sup>(٣)</sup> أَفَمَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مَنْ يَأْتِي آمِنًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ<sup>(٤)</sup>.

#### ◀ الثالث: الكيفية:

شرع الله للمسلمين الصلاة بكيفيةها المخصوصة بحيث لا يمكن الزيادة عليها أو النقصان منها، إلا إذا كانت باطلة، وفي الحديث الشريف عن مالك بن الحويرث<sup>(٥)</sup>

(١) العلامة الشوكاني - فتح القدير ج ٢ ص ١١٥.

(٢) سورة الذاريات الآية ٢٢

(٣) سورة فصلت - الآية ٤٠، ويقول العلامة البغوي: «قوله: " إن الذين يلحدون في آياتنا " يميلون عن الحق في أدلتنا قال مجاهد: يلحدون في آياتنا بالكاء والتصدي والغلو واللغو، وقال قتادة: يكذبون في آياتنا، وقال السدي: يعاندون ويشاقون، وقال مقاتل: نزلت في أبي جهل. " لا يخفون علينا أفسن يلقي في النار " وهو أبو جهل " خير أم من يأتي آمناً يوم القيامة " قيل: هو حمزة وقيل: عثمان وقيل: عمار بن ياسر " اعملوا ما شئتم " أمر تهديد ووعد " إنه بما تعملون بصير " عالم فيجازيكم به «(العلامة البغوي - تفسير البغوي ج ١ ص ١٧٥).

(٤) مالك بن الحويرث بن اشيم الليثي يختلفون في نسبته إلى ليث ولم يختلفوا أنه ليثي من بني ليث بن بكر بن عبد مناة الغرماة أبا سليمان ويقال مالك بن الحارث وقال شعبة مالك بن حويرثة والأول هو الصحيح سكن البصرة ومات بها سنة أربع وتسعين روى عنه أبو قلابة وأبو عطية وسلمة الجرمي وابنه عبد الله بن مالك بن الحويرث. [ راجع: الاستيعاب ج ٣ ص ١٣٤٩ - رقم: ٢٢٦١، مشاهير علماء الأمصار ج ١ ص ٤٠ - رقم: ٢٤٣، رجال مسلم ج ٢ ص ٢١٩ - رقم: ١٥٤٢، رجال صحيح البخاري ج ٢ ص ٦٩٢ - رقم: ١١٣٤ ]

قال: «أتينا رسول الله ﷺ ونحن شبيبة متقاربون فأقمنا عنده عشرين ليلة فظن أننا قد اشتقنا إلى أهلينا فسالنا عن تركنا في أهلنا فأخبرنا وكان رسول الله ﷺ رحيمًا رفيقًا فقال ارجعوا إلى أهلكم فعلموهم ومروهم وصلوا كما رأيتموني أصلي فإذا حضرت الصلاة فليؤذن أحدكم وليؤمكم أكبركم»<sup>(١)</sup>.

كما ورد أن رسول الله (ﷺ) كان يعلم أصحابه كيفية الوضوء، وكيفية الانتظام داخل الصفوف في داخل صلاة الجماعة<sup>(٢)</sup>، وعلمهم أيضاً إن هذه الكيفيات لا يمكن التنازل عنها إلا من غير القادر عليها .

✽ غير أن البهائية خالفت في ذلك، فأصدرت كتباً دعائية وأخرى تعليمية ولكنها في كيفية الصلاة أخفقت، كأن أصحابها لا يدرون بها ولذلك راح كل منهم يقدم صورة في ذهنه لهذه الكيفية حتى إذا أراد ممارستها على الناحية العلمية جاءت متباعدة كل التباعد عن النصوص التي حملتها كتابات كل منهم.

والأكثر من ذلك أنهم أعلنوا تمرد بعضهم على بعض، بدليل أن حسين علي طعن إخوته ومنهم محمد علي، لعدم إخراجهم أفكار عبد البهاء عباس أفندى عن كيفية الصلاة، متهمين بخيانة الأمانة مؤكدين أن عبد البهاء والدهم يبكي دماً من هذه المصيبة العظمى ويتأجج في قلبه نار الجوى بين الضلوع والأحشاء<sup>(٣)</sup>.

(١) ابن حبان - صحيح ابن حبان ج ٤ ص ٥٤١ - باب الأذان - رقم: ١٦٥٨، وأخرجه الدارقطني - سنن الدارقطني ج ١ ص ٢٧٣ - رقم: ٢، وقال أبو حاتم رضي الله عنه قوله ﷺ صلوا كما رأيتموني أصلي لفظة أمر تشتمل على كل شيء كان يستعمله ﷺ في صلاته فما كان من تلك الأشياء خصه الإجماع أو الخبر بالنفل فهو لا حرج على تاركه في صلاته وما لم يخصه الإجماع أو الخبر بالنفل فهو أمر حتم على المخاطبين كافة لا يجوز تركه بحال.

(٢) وذلك لما ورد بالسنة المطهرة عن أنس بن مالك أن النبي ﷺ قال رصوا صفوفكم وقاربوا بينها وحاذوا بالأعناق فوالذي نفس محمد بيده إني لأرى الشيطان يدخل من خلل الصف كأنها الحذف قال مسلم يعني النقد الصغار أولاد الغنم. [ صحيح ابن خزيمة ج ٣ ص ٢٢ - ٦٠ باب الأمر بالمحاذات بين المناكب والأعناق في الصف - رقم: ١٥٤٥ ] وعن أنس أن نبي الله ﷺ قال أتموا الصف المتقدم فإن كان نقصاً فليكن في المؤخر. [ نفس المصدر - ٦١ باب الأمر بأن يكون النقص والخلل في الصف الآخر - رقم: ١٥٤٦ ]

(٣) عبد البهاء عباس أفندى - لوح المير أصغر على - المنقول من كتاب خزينة حدود وأحكام - ص ٣٣/٢٣

## « الرابع: اقتقاد التصوير الدقيق:

من المعروف أن النبي المرسل من قبل الله تعالى يصور لأتباعه الصلاة المفروضة بصورة تزيل من صدورهم كل الشكوك وتبعد عنهم جميع الأوهام، بينما الصلاة في البهائية مغرقة في الشكوك، وطافحه بالأوهام؛ لأن المرء ما لم يعرف ما يقصد بالركعة لن يؤديها، وبخاصة أنهم في البهائية لم يمهّدوا لكيفية القيام بها، بدليل أنهم اختلفوا وتضاربوا بحيث يمكن القول أن الصلاة التي أقاموها في أذهانهم نسفوها بأقوالهم وأفعالهم، فأى صلاة تلك التي تعتمد على الخيال في الأداء والتصوير.

بل أى صلاة تلك التي لم يحافظ أصحابها على بيان نعوتها كما لم يدفعوا إلى ممارستها ودليل ذلك أنهم أحياناً يقولون أن مجمل الصلوات - الكبرى والوسطى والصغرى - تسع ركعات فإذا ما عدها المرء وجدها: تتناقص أو تزيد عن العدد المطلوب تناقصاً سمح لأى دارس أن يقول إن البهائية اتجاء وثنى وانفلات أخلاقى، وطغيان فيما شرع الله.

❦ وفي الحديث الشريف: «عن سعيد بن المسيب<sup>(١)</sup> إن أبا قتادة بن ربعي أخبره أن رسول الله ﷺ قال: قال الله عز وجل افترضت على أمتك خمس صلوات وعهدت عندي عهداً أنه من حافظ عليهن لوقتتهن أدخلته الجنة ومن لم يحافظ عليهن فلا عهد له عندي»<sup>(٢)</sup>.

(١) هو سعيد بن المسيب بن حزن بن أبي وهب بن عمرو بن عائذ بن عمران ابن مخزوم بن يقظة الإمام العلم أبو محمد القرشي المخزومي عالم أهل المدينة، وسيد التابعين في زمانه ولد لستين مضتاً من خلافة عمر رضي الله عنه وقيل لأربع مضين منها بالمدينة، رأى عمر وسمع عثمان وعلياً وزيد بن ثابت وأبا موسى وسعداً وعائشة وأبا هريرة وابن عباس ومحمد بن سلمة وأم سلمة وخلقاً سواهم وقيل أنه سمع من عمر، وروى عن أبي بن كعب ومرسلاً وبلال كذلك وسعد بن عباد كذلك وأبي ذر وأبي الدرداء وغيرهم. وروى عن خلق منهم إدريس بن صبيح وأسامة بن زيد بن الليثي وإسماعيل بن أمية وبشير وعبد الرحمن بن حرملة وغيرهم، وكان ممن برز في العلم والعمل، حتى قيل: أعلم التابعين وأوسعهم علماً ابن المسيب وهو أجل التابعين، وقيل كان ابن المسيب يفتي الصحابة أحياء وتوفى رحمه الله في سنة أربع وتسعين. [ راجع سير أعلام النبلاء، ج ٤ ص ٢١٧ - رقم: ٨٨ ]

(٢) ابن ماجه - سنن ابن ماجه ج ١ ص ٤٥٠ - رقم: ١٤٠٣

﴿ وعن أبي إدريس الخولاني<sup>(١)</sup> قال كنت في مجلس من أصحاب النبي ﷺ فيهم عبادة بن الصامت<sup>(٢)</sup> فذكروا الوتر فقال بعضهم واجب وقال بعضهم سنة فقال عبادة بن الصامت أما أنا فأشهد أنني سمعت رسول الله ﷺ يقول أتاني جبرائيل عليه السلام من عند الله تبارك وتعالى فقال يا محمد إن الله عز وجل قال لك إنني قد فرضت على أمتك خمس صلوات من وافهن على وضوئهن ومواقيتهن وسجودهن فإن له عندي بهن عهداً أن أدخله بهن الجنة ومن لقيني قد انقص من ذلك شيئاً أو كلمة نسيتها فليس له عندي عهداً إن شئت عذبتة وإن شئت رحمته ﴾<sup>(٣)</sup>.

﴿ وعن أنس رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: « إن الجمعة إلى الجمعة كفارة للصلوات الخمس كفارات لما بينهن ما اجتنبت الكبائر قال فقال رجل يا نبي الله أتكفي الجمعة إلى الجمعة قال نعم وزيادة ثلاثة أيام ﴾<sup>(٤)</sup>.

(١) أبو إدريس الخولاني: « عايناه الله بن عبد الله ويقال فيه عيذ الله بن إدريس بن عائذ بن عبد الله بن عتبة قاضي دمشق وعالمها وواعظها ولد عام الفتح، وحدث عن أبي ذر وأبي الدرداء وحذيفة وأبي موسى وشداد بن أوس وعبادة بن الصامت وأبي هريرة وعوف بن مالك الأشجعي وعقبة ابن عامر الجهني والمغيرة بن شعبة وابن عباس ومعاوية بن أبي سفيان وعبد الله بن حوالة وأبي مسلم الخولاني وعدة. حدث عنه أبو سلام الأسود ومكحول وابن شهاب وعبد الله ابن عامر اليحصبي ويحيى بن يحيى الغساني وعطاء بن أبي مسلم وأبو قلابة الجرهمي ومحمود بن يزيد الرحبي ويونس بن ميسرة بن حليس وييزد ابن أبي مريم وربيعة القصير وآخرون، وعنه أنه قال: أدركت أبا الدرداء ووعيت عنه وعبادة بن الصامت وشداد بن أوس ووعيت عنهما وفاتني معاذ بن جبل. ومات أبو إدريس الخولاني سنة ثمانين، وكان مولده عام حنين، بالتالي يكون عمره اثنتين وسبعين سنة رحمه الله » [ سير أعلام النبلاء ج ٤ ص ٢٧٢ رقم: ٩٩ ]

(٢) عبادة بن الصامت ابن قيس بن أصرم بن فهر بن ثعلبة بن غنم بن عوف بن عمرو بن عوف بن الخزرج الإمام القدوة أبو الوليد الأنصاري أحد النقباء ليلة العقبة ومن أعيان البدرين سكن بيت المقدس، حدث عنه أبو أمامة الباهلي وأنس بن مالك وأبو مسلم الخولاني ... وآخرون، وهو ممن جمع القرآن في زمن النبي ﷺ. ومن أقواله: ألا تروني لا أقوم إلا رفداً ولا أكل إلا مالوق يعني لين وسخن وقد مات صاحبي منذ زمان يعني ذكره وما يسرني أنني خلوت بامرأة لا تحل لي وإن لي ما تطلع عليه الشمس مخافة أن يأتي الشيطان فيحركه على أنه لا سمع له ولا بصر، ومات رحمه الله بالرملة سنة أربع وثلاثين وهو ابن اثنتين وسبعين سنة » [ راجع سير أعلام النبلاء ج ٢ ص ٢٠٤ رقم: ١ ]

(٣) راجع سليمان بن داود أبو داود الفارسي البصري الطيالسي - مسند أبي داود الطيالسي المتوفى ٢٠٤هـ -

ج ١ ص ٧٨ - رقم: ٥٧٣ - دار المعرفة - بيروت.

(٤) مصنف عبد الرزاق ج ٣ ص ٢٦٧ - باب الكفارة في يوم الجمعة - رقم: ٥٥٨٨

﴿ وعن جبير بن نفير<sup>(١)</sup> ﴾ أن عبد الله بن عمر رأى فتى وهو يصلي قد أطال صلاته وأظنّب فيها فقال من يعرف هذا فقال رجل أنا فقال عبد الله لو كنت أعرفه لأمرته أن يطيل الركوع والسجود فإني سمعت النبي ﷺ يقول إن العبد إذا قام يصلي أتى بذنوبه فوضعت على رأسه أو عاتقه فكلما ركع أو سجد تساقطت عنه<sup>(٢)</sup>.

﴿ وعن عمرو بن عبسة<sup>(٣)</sup> عن رسول الله ﷺ قال: ﴾ ما من عبد مسلم يتوضأ فيغسل وجهه إلا قُطت خطايا وجهه من أطراف لحيته فإذا غسل يديه تساقطت خطايا يديه من بين أظفاره فإذا مسح برأسه تساقطت خطايا رأسه من أطراف شعره فإذا غسل رجليه تساقطت خطايا رجليه من باطنهما فإن أتى مسجداً فصلّى في جماعة فيه فقد وقع أجره على الله فإن قام فصلّى ركعتين كانتا كفارة قال هي لله أبوك واحذر حدث ولا تخطيء<sup>(٤)</sup>.

• أضيف إلى ما سبق أن البهائيين اخترعوا مواقف للصلاة على الشكل الذي ظنوه مؤدياً لهم إلى غايتهم فصاروا كافرين بشهادة كل العقلاء لأنهم خالفوا النصوص القطعية في دلائلها مخالفة ظاهرة، ولا يمكن حسابانهم من أهل الإسلام المقبولين أبداً.

(١) جبير بن نفير بن مالك بن عامر الحضرمي أبو عبد الرحمن ويقال أبو عبد الله الشامي الحمصي أدرك ولم ير. وقال النسائي ليس أحد من كبار التابعين أحسن رواية عن الصحابة من ثلاثة قيس بن أبي حازم وأبي عثمان النهدي وجبير بن نفير مات سنة خمس وسبعين وقيل ثمانين. [ راجع: طبقات الحفاظ ج ١ ص ٢٣/٢٤ - رقم: ٣٢ ]

(٢) صحيح ابن حبان ج ٥ ص ٢٦ - ذكر تساقط الخطايا عن المصلي بركوعه وسجوده - رقم: ١٧٣٤

(٣) عمرو بن عبسة: ابن خالد بن حذيفة الإمام الأمير أبو نجيع السلمي البجلي أحد السابقين ومن كان يقال هو ربيع الإسلام، روى أحاديث، روى عنه أبو أمامة الباهلي وسهل بن سعد وجبير بن نفير وكثير ابن مرة وضمرة بن حبيب والصنابحي وعدي بن أرطاة وحبيب بن عبيد وعدة، وقيل إن ابن مسعود روى عنه، وكان من أمراء الجيش يوم وقعة اليرموك، قال عمرو بن أبي سلمة التنيسي حدثنا صدقة بن عبد الله عن نصر ابن علقمة عن أخيه عن ابن عائذ عن جبير بن نفير قال كان أبو ذر الغفاري وعمرو بن عبسة كلاهما يقول لقد رأيتني ربيع الإسلام مع رسول الله ﷺ لم يسلم قبلي إلا النبي ﷺ وأبو بكر وبلال كلاهما حتى لا يدرى متى أسلم الآخر. نزل عمرو حمص باتفاق ويقال شهد بدرا، ومات بعد سنة ستين. [ راجع سير أعلام النبلاء ج ٢ ص ٤٥٦/٤٦٠ - رقم: ٨٨ ]

(٤) مصنف عبد الرزاق ج: ١ ص: ٥٢ - رقم: ١٥٤

فالبهائية خالفت دين الإسلام نصاً ومعنى بخصوص الصلاة في كل ما يتعلق بها من كيفية أدائها، وأوقاتها وشروطها حتى بلغ بهم الأمر أن خالفوا ما فرضته البابية من الصلوات وهي ركعتان في الصباح فقط ثم نسخوها بالصلاة أحد عشر ركعة من الزوال إلى الزوال — مع أن البهائية امتداداً للبابية قائمة على أكتاف الدعاة البابيين الذين كان ضمنهم البهاء<sup>(١)</sup>.

ولم لا وهم الذين اتصفوا بقناصى الفرص، المتسلقين على أكتاف غيرهم فهاهو حسين المازندراني — البهاء — لم يكتف بالقفز على أنقاض البابية، وإنما راح يقفز على أكتاف خليفة الباب غير مبال بكون هذا الخليفة أخوه — صبح أزل — أم لا، المهم؛ أن يركب الأكتاف، ويعلو فوق الجميع.

ولم تهدأ نفس البهاء حتى تمكن من القضاء على أخيه، وهل يعقل أن يكون هذا ومن على شاكلته أهلاً لحمل رسالة، أو أداء أمانة، وبخاصة إذا كانت هذه الأمانة من الله سبحانه وتعالى إلى خلقه، لا شك أنهم لن يكونوا إلا أصدقاء للشياطين، الذين يُغضبون رب العالمين.

#### ◀ الخامس: الأعذار والرخص:

✱ **افتترضت البهائية على الإنسان صلوات كلها خاليه من المعنى، بعيده تماماً عن أى مفهوم، وإمعاناً منها فى التزليل فقد أعلنت التخفيف عن أتباعه هو فى حد ذاته يمثل صورة من صور التدليس، كما تدل على تنكر البهائية للنصوص الشرعية، بجانب أن أصحابها قد سقطوا فى أحضان الغرائز النفسية، لأن فرض الرخص على المسافرين، وأصحاب الأعذار لا يكون إلا من خالقهم العليم بهم، ولا شك أنهم ماداموا صنعته فإن الخبير بها هو الصانع.**

لـ **وبناء عليه فقد وقع البهائيون فى أمرين كلاهما أخطر من الثانى:**

- ✱ **الأول:** تجرأ قائد البهائيين فى التناول على الخالق وتصويره فى صورة ذهنية
- ✱ **الثانى:** اعتمادهم على تأويل ما لم يحيطوا بعلمه ولم يكلفوا بالبحث فيه من الشؤون العلوية<sup>(٢)</sup>.

(١) مبارك حسن حسين إسماعيل، البابية والبهائية وموقف الإسلام منهما ص ٦٠

(٢) الأستاذ — محمد فريد وجدى — نظرة فى ديانة البهائيون — ص ١١١ من الكتاب الملحق — عن البابية والبهائية فى الميزان



فإذا كانت الأعذر في الشريعة الإسلامية تسمح باستخدام الرخص على نحو استثنائي داخل حدود بعينها، فإن تعاليم البهائيين ترفض ذلك تماماً، وكيف لا والله في عقيدتهم ما هو إلا مجموعه تمثلها جملة الكائنات<sup>(١)</sup>.

ثم أنه أفترض صلوات يفتعلها الناس لا يرتضيها ربنا كالحال مع البهائية فإنه وذلك يقضى إلى القول بضرورة التخلي عنهم وأفكارهم، ثم إن المرأة الحامل وهى من صاحبات الأعذار ومن جنس النساء فهل تدخل عندهم فى أعذار الحائض والنفساء أم لها أعذار أخرى، تقف لها وتعتبر عنها

❖ **وفى تقديرى:** أن الصلاة فى البهائية غير مقبولة شرعاً، ولا يحكم بقبولها عرفاً، وإنما هى همسات خيال ووحى شيطان، وأن الله سبحانه وتعالى بعث الأنبياء، حتى يكشفوا للناس ما نزل إليهم، ويعرفونهم ما شرع من جهة ربهم عليهم، حتى يكونوا على هدى من أمور دينهم، ومن ثم تنقطع الحجج والأعذار بالنسبة إليهم قال الله تعالى ﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لَعَلَّ يُكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾<sup>(٢)</sup>.

والصلاة فرضت فى الإسلام وفى أوقات محددة ولا يمكن التجاوز عنها من حيث أنها مفروضة لقوله تعالى ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَادْخُلُوا اللَّهَ قِيَمًا وَقُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ ۚ فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ ۚ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾<sup>(٣)</sup>.

❖ **قال ابن مسعود** رضي الله عنه: «إن للصلاة وقت كوقت الحج، وكذلك قال أبو جعفر: أن ما كان مفروضاً فواجب، وما كان واجباً أداؤه فى وقت بعد وقت فمنجم.

(١) الأستاذ - محمد فريد جدى - نظرة فى الديانة البهائية ص-١١٧

(٢) سورة النساء - الآية ١٦٥ .

(٣) سورة النساء الآية ١٠٣

غير أن أولى المعاني بتأويل الكلمة، قول من قال " إن الصلاة كانت على المؤمنين فرضاً منجماً " لأن " الموقوت " هو " مفعول " من قول القائل: " وقت الله عليك فرضه فهو يقتت " ففرضه عليك موقوت إذا أخرته، جعل له وقتاً يجب عليك آداؤه، فكذلك معنى قوله تعالى ﴿ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا ﴾ إنما هو: كانت على المؤمنين فرضاً وقت لهم وقت وجوب أدائه، فبين ذلك لهم<sup>(١)</sup>. وفي الحديث الشريف أن هذه الخمس يمح الله بهن الخطايا.

لـ وبالتالي فأوقات الصلاة معلوم من الدين بالضرورة أنها خمس يدل على ذلك:

﴿ ما روى عن أبي هريرة ؓ أن رسول الله ﷺ قال: أرأيتم لو أن نهراً بباب أحدكم يغتسل منه كل يوم خمس مرات هل يبقى من درنه شيء قالوا لا يبقى من درنه شيء قال فذلك مثل الصلوات الخمس يمح الله بهن الخطايا ﴾<sup>(٢)</sup>.

وعن سعد بن أبي وقاص<sup>(٣)</sup> قال: « كان رجلان أخوان فهلك أحدهما قبل صاحبه بأربعين ليلة فذكرت فضيلة الأول عند رسول الله ﷺ فقال ألم يكن الآخر مسلماً قالوا بلى يا رسول الله وكان لا بأس به فقال رسول الله ﷺ وما يدريك ما بلغت به

(١) الإمام الطبري - تفسير الطبري - المسمى جامع البيان في تأويل القرآن - مجلد ٤ ص ٢٨٨ - ٢٨٩  
(٢) الإمام البخاري - صحيح البخاري ج ١ ص ١٩٧ - ٥ باب الصلوات الخمس كفارة - رقم: ٥٠٥، صحيح مسلم ج ١ ص ٤٦٢ - باب المشي إلى الصلاة تمحي به الخطايا وترفع به الدرجات - رقم: ٦٦٧، والنسائي - سنن النسائي (المجتبى) ج ١ ص ٢٣٠ - باب فضل الصلوات الخمس - رقم: ٤٦٢، وأحمد - مسند أحمد ج ٢ ص ٣٧٩ - رقم: ٨٩١١، وراجع التاج الجامع للأصول من أحاديث الرسول - للشيخ: ناصف حاصه ١٣  
(٣) سعد بن أبي وقاص واسمه مالك بن أهيب ويقال وهيب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب الزهري أبو إسحاق أسلم قديماً وهاجر قبل رسول الله ﷺ وهو أول من رمى بسهم في سبيل الله وشهد بدرًا والمشاهد كلها روى عن النبي وعن خولة بنت حكيم وعنه أولاده إبراهيم وعامر وعمر ومحمد ومصعب وعائشة أم المؤمنين وابن عباس وابن عمر وجابر بن سمره والسائب بن يزيد وقيس بن عباد وعبد الله بن ثعلبة بن صمير وأبو عثمان النهدي وأبو عبد الرحمن السلمي وعلقمة بن قيس وبسر بن سعيد وإبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف والأحنف بن قيس وشريح بن هانئ وعمرو بن ميمون الأودي ومالك بن أوس بن الحدثان ومجاهد بن جبر ودينار أبو عبد الله القراط وخنيم بن قيس وجماعة وهو أحد الستة أهل الشورى وكان مجاب الدعوة مشهوراً بذلك وكان أحد الفرسان من قريش الذين كانوا يحرسون رسول الله ﷺ في مغازيه وهو الذي كوف الكوفة وتولى قتال فارس وفتح الله على يديه القادسية وكان أميراً على الكوفة لعمر ثم عزله ثم أعاده ثم عزله وقال في مرضه إن وليها سعد فذاك وإلا فليستن به الوالي فإني لم أعزله عن عجز ولا خيانة ومناقبه كثيرة جداً ذكر غير واحد أنه توفي في قصره بالعقيق وحمل إلى المدينة ودفن بالبقيع واختلف سنة ٥٥ هـ [ راجع: تهذيب التهذيب ج ٣ ص ٤١٩ رقم: ٩٠١، والتاريخ الكبير ج ٤ ص ٤٣ رقم: ١٩٠٨ ]

صلاته إنما مثل الصلاة كمثّل نهر غمر عذب بباب أحدكم يقتحم فيه كل يوم خمس مرات فما ترون ذلك يبقي من درنه فإنكم لا تدرون ما بلغت به صلاته»<sup>(١)</sup>.

بل إن الإسلام هو الدين الحنيف وقد أكد فرضية الصلوات الخمس من ناحية الأداء، ومن ناحية الثواب والأجر، وارتباط الصلوات الخمس بفرضية الصيام من هذه الناحية ففي الحديث الشريف عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ كان يقول: «الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة ورمضان إلى رمضان مكفرات ما بينهن إذا اجتنب الكبائر»<sup>(٢)</sup>.

لغ غير أن البهائية يهملون ذلك كله برغم أن البهاء قد نسخ الشريعة الإلهية وبناءً عليه وقعوا في الأخطاء الكثيرة ومنها:

١- تجاوزهم الأوقات الخمس وتأكيدهم على أنها ثلاث صلوات، الكبرى والوسطى ثم الصغرى، مع عجزهم عن تقديم دليل واحد يسمح بقبول تلك الأفكار على الناحية المعرفية أو على الناحية الاعتقادية والتشريعية<sup>(٣)</sup>.

٢- إن الصلاة التي ذكرها البهائية توقع بصاحبها في تناقضات تشريعية وأخرى كونية، وثالثه أخلاقية، لأن الشريعة الإسلامية حفظت من قبل الله تعالى في النصوص التي جاءت بها، كما أن الشريعة مقتصدها الأصلي، حفظ أمور الدين والدنيا، ومراعاة مصالح الخلق في الدنيا والآخرة.

بل إن الرسول ﷺ كان يعلم أصحابه الصلاة حيث يمارس ذلك أمامهم بنفسه، ويقل «وصلوا كما رأيتموني أصلي»<sup>(٤)</sup>، وبالتالي فكون عدد الصلاة ثلاثة في البهائية يخالف ما أنزل رب البرية في الدين الخاتم الذي بعث الله به سيدنا محمد ﷺ.

(١) الإمام مالك- موطأ مالك ج ١ ص ١٧٤- رقم ٤٢٠

(٢) الإمام مسلم- صحيح مسلم ج ١ ص ٢٠٩- ٥ باب الصلوات الخمس- رقم: ٢٣٣، وأحمد- مسند أحمد ج ٢ ص ٤٠٠- رقم: ٩١٨٦

(٣) لما كانت المعارف مما يقع للعقول والأفهام فلا تعتبر عقيدة دينية. فالمرء يعرف الحساب والجبر والعلوم الأخرى وقد يستخدمها في حياته، أو يهملها على أنها تمثل جوانب معرفية ولا تمثل جوانب تشريعية

(٤) ابن حبان - صحيح ابن حبان ج ٤ ص ٥٤١- باب الأذان- رقم: ١٦٥٨، وأخرجه الدارقطني- سنن الدارقطني ج ١ ص ٢٧٣- رقم: ٢. وقال أبو حاتم رضي الله عنه قوله ﷺ صلوا كما رأيتموني أصلي لفظة أمر تشتمل على كل شيء كان يستعمله ﷺ في صلاته فما كان من تلك الأشياء خصه الإجماع أو الخبر بالنفل فهو أمر حتم على المخاطبين بالنفل فهو لا حرج على تاركه في صلاته وما لم يخصه الإجماع أو الخبر بالنفل فهو أمر حتم على المخاطبين كافة لا يجوز تركه بحال.

٣- أن الصلاة في البهائية جاءت بلا مقدمات تهديدية، بحيث يتم أداؤها في شكل عملي صحيح من استبراء عن البول والغائض وهو الاستنجاء وغسل المواضع المشروعة<sup>(١)</sup> في الجسم وهو الوضوء للصلاة، حيث عرفت هذه الأمور باسم المقاصد الضرورية للصلاة في الإسلام، أما في البهائية فلا توجد لهذه المقاصد أدنى إلماح مما يؤكد أنهم عاشوا في الأوهام وتنقلوا بين الأساطير والخرافات.

٤- ظهور الآثار الوثنية في الصلوات البهائية؛ لأن الصلاة التي ينادون بها ما هي إلا حركات غير منظمة ومفردات لغوية فاقدة المعنى، إنها هي العبارات المهملة من الألفاظ والعبارات المستعملة<sup>(٢)</sup>.

ومثال ذلك ما فرضه البهاء على أتباعه في الصلوات كقول البهائي في صلاته «يا إله الوجود ومالك الغيب والشهود ترى عبراتي وزفراتي وتسمع ضجيجي وصريخي وحنين فؤادي وعزتك اجتراحاتي أبعدتني عن التقرب إليك وجربراتي منعتني عن الورد في ساحة قدسك، أي رب حبك أضلاني وهجرك أهلكني وبعدك أحرقتني، أسألك بموطئ قدميك في هذه البداء ولبليك لبليك أصفياك في هذا الفضاء، وبنفحات وحيك ونسمات فجر ظهورك بأن تقدر لي زيادة جمالك والعمل بما في كتابك

(١) حيث إن الشريعة الإسلامية تحث على الطهور، والتحرز من البول والغائط فعن ابن عباس قال مر النبي ﷺ بحائط من حيطان المدينة أو مكة فسمع صوت إنسانين يعذبان في قبورها فقال النبي ﷺ يعذبان وما يعذبان في كبير ثم قال بلى كان أحدهما لا يستتر من بوله وكان الآخر يمشي بالنميمة ثم دعا بجريدة فكسرها كسرتين فوضع على كل قبر منهما كسرة فقبل له يا رسول الله لم فعلت هذا قال لعله أن يخفف عنهما ما لم تيبسا أو إلى أن يبيسا. [ صحيح البخاري ج ١ ص ٨٨ - باب من الكبائر أن لا يستتر من بوله - رقم: ٢١٣، ومسلم - صحيح مسلم ج ١ ص ٢٤٠ - باب الدليل على نجاسة البول ووجوب الاستبراء منه - رقم: ٢٩٢، والترمذي - سنن الترمذي ج ١ ص ١٠٢ - باب ما جاء في التشديد في البول - رقم: ٧٠ وأخرج النسائي وابن حبان (بلفظ فكان لا يستتره من بوله) سنن النسائي (المجتبى) ج ١ ص ٢٨ - باب التنزه عن البول - رقم: ٣١، صحيح ابن حبان ج ٧ ص ٣٩٨ - ذكر الخير الدال على أن عذاب القبر قد يكون أيضا من النعمة - رقم: ٣١٢٨

(٢) الألفاظ المهملة هي التي لا تدل على معنى بذاتها، أما الألفاظ المستعملة فهي التي تدل على المعنى بذاتها - راجع للشيخ / محمد منصور المنياوي - دلالات الألفاظ العربية واستعمالاتها ص ٧ - طبعة فرج الكردي - ١٣١٥ هـ عني بالمراجعة والتصحيح الشيخ / محمد سعد الله من علماء الأزهر الشريف

٥- يظهر في تلك الصلاة البهائية الاقتباسات المسيحية من حيث أن الصلاة في المسيحية تقوم على مجموعه من الألفاظ التي يعتبرونها أدعية، وما هي إلا مجموعة من الجمل أو بعض العبارات التي وردت في الكتاب المقدس عندهم \*

كما أن هذه الصلاة البهائية فيها اقتباسات كثيرة مما ورد في اليهودية حيث تذهب طائفة الجسديين<sup>(١)</sup>، من اليهود إلى ضرورة القيام بأعمال يجرى فيها الدعاء حالاً محل الصلاة<sup>(٢)</sup>، كما أن البهائية قد أخذوا هذه الصلاة من الوثنيين في بلاد فارس الذين يتجهون إلى النار المقدسة عندهم ويعتبرونها الإله الذي يناجى ويقدمون تلك الصلوات بين يديها إرضاءً لها<sup>(٣)</sup>.

في نفس الوقت فإن هذه الصلاة البهائية لم تقع لهم المحافظة عليها، بدليل أن البهائيين أنفسهم لم يشترطوا في صحة النسبة الالتزام بهذه الصلوات في الأوقات الثلاثة المحددة من قبلهم، وإنما سمحوا له أن يكتفى بواحدة منها «فإن صلى الكبرى فلا حاجة إلى الوسطى ولا الصغرى»<sup>(٤)</sup>.

أضف إلى ما سبق أن السير المشروع في الصلاة عندنا نحن المسلمين يقوم على الالتزام فإذا لم يكن هناك التزام لم تكن صلاه، بدليل أن الله عز وجل جعل للصلاة المفروضة أوقات تفضيلية يتنافس أهل الإسلام فيها.

لهم وقد جاءت به أحاديث كثيرة منها:

«فمن عيّد الله بن مسعود عليه السلام قال: سألت رسول الله ﷺ «أي الأعمال أحب إلى الله؟ قال: الصلاة على وقتها. قلت: ثم أي؟ قال: ثم بر الوالدين. قلت: ثم أي؟ قال: ثم الجهاد في سبيل الله. قال حدثني بهن ولو استزدته لزادني»<sup>(٥)</sup>.

(١) هم فرقة من فرق اليهود ويسمون بالحسديين، وكلمة الحسديين مأخوذة من كلمة "حسديم" وهي بمعنى المشفقين وقد ظهوروا في الأف الأول قبل الميلاد، ولهم اعتقادات تخالف غيرهم من الطوائف والفرق اليهودية - الدكتور فوزي محمد علي صقر - دراسات في اليهودية ص ٢١٠ وراجع للدكتور - علي عبد الواحد وافي - الأسفار المقدسة في الأديان السابقة للإسلام - ص ٦٧ ط الثالثة - نهضة مصر ١٩٨٤

(٢) الدكتور / رزق محمد نصر الله - اليهود وفرقهم - ص ١٨٢ ط أولى ١٩٦٥

(٣) توماس هيرز - بلاد فارس والديانات القديمة ص ١٩١ - ترجمة هناء يسرى - ط دار الفكر بيروت ١٩٨١ - وطون مفرج - موسوعة المجتمعات الدينية في الشرق الأوسط ص ٦١ دار نوبلس بيروت ط أولى ١٩٩٥

(٤) الدكتور/ مبارك حسن حسين إسماعيل - البابية والبهائية وموقف الإسلام منهما ص ٥٨

(٥) صحيح البخاري ج ١ ص ١٩٧ - باب فضل الصلاة لوقتها - رقم: ٥٠٤، ج ٥ ص ٢٢٢٧ - كتاب الأدب - باب البر والصلة - رقم: ٥٦٢٥، صحيح مسلم ج ١ ص ٩٠، رقم: ٨٥

﴿ وعن أبي ذر رضي الله عنه قال: « قال لي رسول الله ﷺ كيف أنت إذا كانت عليك أمراء يؤخرون الصلاة عن وقتها أو يمتتون الصلاة عن وقتها؟ قال: قلت فما تأمرني؟ قال صل الصلاة لوقتها، فإن أدركتها معهم فصل، فإنها لك نافلة ولم يذكر خلف عن وقتها »<sup>(١)</sup>،

﴿ وعن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه « أن رسول الله ﷺ قال لو يعلم الناس ما في النداء والصف الأول ثم لم يجدوا إلا أن يستهموا عليه لاستهموا ولو يعلمون ما في التهجير لاستبقوا إليه ولو يعلمون ما في العتمة والصبح لأتوهما ولو حيو ﴿٢﴾ ».

ومن ثم فإن ما ذكره البهائيون بهذا الخصوص ما هو إلا من نزغ الشيطان الذي حذر منه رب العالمين، وأمرنا بالاستعاذة منه، فقال تعالى ﴿ وَإِنَّمَا يَنزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾<sup>(٣)</sup>، وقال تعالى: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ ﴾<sup>(٤)</sup>.

﴿ يقول العافظ ابن كثير - رحمه الله -: « أن شيطان الإنس ربما ينخدع بالإحسان إليه فأما شيطان الجن فإنه لا حيلة فيه إذا وسوس إلا الاستعاذة بخالقه الذي سلطه عليك فإذا استعذت بالله والتجأت إليه كفه عنك ورد كيده ﴿٥﴾ »، وعن ابن جبير بن مطعم عن أبيه قال « رأيت رسول الله ﷺ حين دخل في الصلاة قال الله أكبر كبيرا الله أكبر كبيرا ثلاثا الحمد لله كثيرا الحمد لله كثيرا ثلاثا سبحان الله بكرة وأصيلا ثلاث مرات اللهم إني أعوذ بك من الشيطان الرجيم من همزه ونفخه ونفثه ﴿٦﴾ »، وقيل همزه الموتة ونفثه الشعر ونفخه الكبير

(١) صحيح مسلم ج ١ ص ٤٤٨ - باب كراهية تأخير الصلاة عن وقتها المختار - رقم: ٦٤٨

(٢) صحيح البخاري ج ١ ص ٢٢٢ - باب الاستهزام في الأذان - رقم: ٥٩٠، صحيح مسلم ج ١ ص ٣٢٥، رقم: ٤٣٧

(٣) سورة فصلت الآية ٣٦

(٤) سورة الأعراف الآية ٢٠١

(٥) ابن كثير - تفسير القرآن العظيم - ح ٤ ص ١٠٣ - دار الجيل بيروت ١٤١٠ هـ - ١٩٩٠ م

(٦) سنن ابن ماجه ج ١ ص ٢٦٥ - باب الاستعاذة في الصلاة - رقم: ٨٠٧، المستدرک علی الصحیحین ج ١

ص ٣٦٠ - رقم: ٨٥٨. صحيح ابن حبان ج ٦ ص ٣٣٦ - ذكر تكرار المصطفى ﷺ التكبير والتحميد

والتسبيح لله جل وعلا عند افتتاحه صلاة الليل - رقم: ٢٦٠١، صحيح ابن خزيمة ج ١ ص ٢٣٨ - رقم: ٤٦٧،

مسند البزار - ج ٨ ص ٣٦٦ - رقم: ٣٤٤٦، مسند أحمد ج ١ ص ٤٠٣ - رقم: ٣٨٢٨

٦- أن البهائية نادوا بإسقاط الصلاة، فصاروا معدودين ضمن المطالبين بإسقاط التكليف الشرعية تحت زعم أن المسلم ما دام قد عبد الله سنين عديدة فإنها تمثل أرصده له يأخذ منها ما يشاء، من غير أن يؤدي بعد ذلك صلاة أو صياماً أو زكاةً أو حجاً أو غير ذلك<sup>(١)</sup>.

ومن ثم فلا الصلاة ولا الصيام ولا غيرها بواجب القيام عليه بالنسبة لهم إنما يتم ذلك اختيارياً فأسقطوا قدسية هذه العبادات من نفوسهم وأتباعهم أيضاً، بل صارت الصلاة التي هي عندهم مجرد صورة من أهواء النفس إن شاء فعلها وإن شاء تركها فخرجت من دائرة الالتزام الشرعي إلى دائرة الاختيار الشخصي، والنفس الشريرة دائماً تقبل على شهوتها، وتبتعد عما شرع الله لها، وقد جاء بذلك الحديث الشريف، «فعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال رسول الله (ﷺ) "حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات"»<sup>(٢)</sup>.

٧- قبله البهلاء غير محددة فصارت الخيالات تجري من كل ناحية بدليل أن هذه القبلة حال حياة البهائي تكون إلى حيث يكون حولها؛ فصارت قبلتهم مربوطة بحركته هو، وهي ذات الأفكار التي دعا إليها البابية من قبل وأخذها البابيون عن الوثنيين الذين سعوا إلى طمس الحقائق الشرعية، وإحلال الاعتقادات الوثنية كبديل عنها<sup>(٣)</sup>.

كما أن القبلة البهائية بهذا الشكل تمثل حركة شخص لا مكاناً بعينه، وهو ما يناقض ما جاء به الإسلام الدين الحنيف، في قول الله تعالى ﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ﴾<sup>(٤)</sup>.

أضف إلى ما سبق أن القبلة الإلهية قد جاء عليها الأنبياء جميعاً، ما من نبي فرض الله عليه الصلاة إلا جعل قبلته نحو البيت الحرام، ومن ثم صار من القواعد الثابتة أن الكعبة هي قبلة المصلي، كما أن السماء قبله الداعي<sup>(٥)</sup>.

(١) الدكتور محمد حسيني موسى محمد الغزالي - أوراق مطوية في التصوف والصوفية - ص ٣٨٢ ط أولى ١٤١٧هـ - ١٩٩٧م  
(٢) صحيح الإمام مسلم - ص ١٥٩ كتاب الجنة وصفها ونعيمها وأهلها حديث رقم ٢٨٢٢ - دار الفجر للتراث والإمام البخاري رقم ٦٤٨٧  
(٣) راجع للشيخ: محمد خضر - البابية. وراجع للدكتور محمد حسيني موسى محمد الغزالي - البابية قراءة جديدة.  
(٤) سورة آل عمران الآية ٩٦  
(٥) الشيخ / محمد نجم الدين أبو البركات - قبلة الصلاة وقبلة الدعاء - ص ١٨ طبعة - الدار الميمنية بالديار العثمانية ١٣٠٥هـ

٨ السجود في البهائية لا يختلف عن نوم الحيوانات لأن الحيوان لا يتحرز عن مكان النجاسات، فإذا غلبه النوم في مكان؛ نام ربه، لا يبالي إذا كان المكان طاهراً أم متنجساً، بل ربما كان في مفهوم الحيوان طاهراً نظراً لطبيعته.

ولما كان البهائيون يقولون إن كل شيء طاهر فقد سمحوا لأنفسهم بالسجود فوق النجاسات معتقدين أن النجاسة هي عين الطهارة بينما لم يشرع الله الصلاة ولا السجود إلا على الأماكن الطاهرة ومن ثم تكون فرقة البهائية قد خالفت تمام المخالفة السجود في الشريعة الإسلامية

ثم إن السجود في الشريعة الإسلامية ما دام متعلقاً بالصلاة<sup>(١)</sup>، فله ضوابط عديدة، جاءت بها النصوص الشرعية وتعرضت لها الأحكام الفقهية، كما أن السجود عمليه تجعل المرء حيز القرب الشديد من الله تعالى، وبالتالي فلا بد أن يكون المكان طاهراً كما يكون العبد ذاته طاهراً وإلا ما حدث له قرب من الله ففي الحديث الشريف عن أبي هريرة رضي الله عنه «أن رسول الله ﷺ قال "أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فأكثروا الدعاء"»<sup>(٢)</sup>.

فإذا أتاحت البهائية للإنسان أن يسجد لله على أرض نجسه أو فيها قاذورات فقد وقعوا في الفكر الوثني الذي يرى إمكانية مخالطة الرب لكل شيء نجس وهو كفر بالله وخروج على ما شرع الله الذي أمر بالزينة للعبد في المسجد، وعند الالتزام بالأحكام، فيقول الله تعالى ﴿يَبْنِيْءَ آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾<sup>(٣)</sup>،

(١) وبهذا يظهر أن هناك سجوداً للتلاوة وآخر للشكر إلى غير ذلك من الأنواع التي ورد الحديث عنها في الشريعة الإسلامية متعلقاً بالسجود على ناحية من النواحي

(٢) الإمام مسلم - صحيح مسلم ج ١ ص ٣٥٠ - باب ما يقال في الركوع والسجود - رقم: ٤٨٢ - سنن النسائي (المجتبى) ج ٢ ص ٢٢٦ - باب أقرب ما يكون العبد من الله عز وجل - رقم: ١١٣٧، مسند أبي يعلى ج ١٢ ص ١٢ - رقم: ٦٦٥٨، صحيح ابن حبان ج ٥ ص ٢٥٤ - ذكر الرغبة في الدعاء والسجود لقرب العبد من مولاه في ذلك الوقت - رقم: ١٩٢٨

(٣) سورة الأعراف الآية ٣١



❁ يقول العلامة البيضاوي: «قوله " يا بني آدم خذوا زينتكم " ثيابكم لمواورة عورتكم " عند كل مسجد " لطواف أو صلاة ومن السنة أن يأخذ الرجل أحسن هيئة للصلاة وفيه دليل على وجوب ستر العورة في الصلاة " وكلوا واشربوا " ما طاب لكم «(١)، ومنهم من ذهب إلى أن لفظ الزينة عام، يشمل الملابس التي تستر العورة، وما يقرب الناس من بعضهم، ويرقق القلوب، ويطيب الخواطر.

❁ ففي الحديث الشريف عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن النبي (ﷺ) قال: « لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر " قال رجل: إن الرجل يحب أن ثوبه حسنه، ونعله حسنه قال: إن الله جميل يحب الجمال، الكبر بطر الحق وغمط الناس «(٢).

❁ وعن صالح بن أبي حسان<sup>(٣)</sup> قال سمعت سعيد بن المسيب يقول « إن الله طيب يحب الطيب نظيف يحب النظافة كريم يحب الكرم جواد يحب الجود فنظفوا أراهم قال أفنيتكم ولا تشبهوا باليهود قال فذكرت ذلك لمهاجر بن مسمار فقال حدثني عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه عن النبي (ﷺ) مثله إلا أنه قال نظفوا أفنيتكم «(٤).

٩. مخالفة البهائية في الصلاة للنصوص الشرعية تؤكد أنهم قد فارقوا الإسلام نصاً ومضموناً حتى خرجوا بالصلاة الإلهية إلى صلاة أخرى بشرية، تخالف الإلهية في كل ما يتعلق

(١) تفسير البيضاوي ج ١ ص ١٧٠ وروي: أن بني عامر في أيام حجهم كانوا لا يأكلون الطعام إلا قوتا ولا يأكلون دسماً يعظمون بذلك حجهم فهم المسلمون به فنزلت " ولا تسرفوا " بتحريم الحلال أن بالتعدي إلى الحرام أو بإفراط الطعام والشره عليه وعن ابن عباس رضي الله عنهما: كل ما شئت واليس ما شئت ما أخطأتك خصلتان سرف ومخيلة وقال علي بن الحسين بن واقد: قد جمع الله الطب في نصف آية فقال: " كلوا واشربوا ولا تسرفوا " إنه لا يحب المسرفين " أي لا يرتضي فعلهم. [ المصدر السابق ]

(٢) صحيح الإمام مسلم - حاصص ٣٣٣ حديث رقم ٩١  
(٣) صالح بن أبي حسان المدني روى عن سعيد بن المسيب ت وعبد الله بن حنظلة بن الراهب وعبد الله بن أبي قتادة وأبي سلمة بن عبد الرحمن س روى عنه بكير بن عبد الله بن عثمان وخالد بن إلياس ت ومحمد بن عبد الرحمن بن أبي ذئب. [ راجع: تهذيب الكمال ج ١٣ ص ٣٢ - رقم: ٢٨٠١، تهذيب التهذيب ج ٤ ص ٣٣٧ - رقم: ٦٥٦ ]

(٤) سنن الترمذي ج ٥ ص ١١١ - باب ما جاء في النظافة - رقم: ٢٧٩٩، الجامع الصغير للسيوطي - من رواية سعد، حديث رقم ١٦١٦.

بها من كيفية الأداء والأوقات والشروط مما يؤكد أنهم ليسوا على منهج الإسلام يسرون، وإنما قائدهم الشيطان، ورائدهم معاندة الرحيم الرحمن.

١٠. أن الصلاة في البهائية أحياناً يجئ فيها لفظ الركوع ولفظ السجود على سبيل الاستعمال اللفظي فقط، بدليل أنه إذا تأمل المرء هذه الألفاظ؛ وجدها خالية تماماً من أى مفهوم شرعى بالنسبة للركوع والسجود اللذين شرعا من قبل الله عز وجل، ومن ثم فقد وقعوا في الشر الذى اصطنعوه لأنفسهم، من غير أن يجئ به شرع الله، حتى أدخلوا أنفسهم ضمن الفرق الخارجة عن الإسلام، رغم تسمى البعض منهم بالأسماء الإسلامية.

# الفصل الثالث

## الصيام والشريعة البهائية

سلف الحديث عن موقف البهائية من الصلاة، وبأن أنهم خرجوا على شرع الله تعالى،  
وها أنذا أعرض للصوم؛ حتى يمكن عرض أمرهم - أو موقفهم - من التكليف الشرعية،  
وسيكون على ذلك النحو التالي:-

#### « أتعريف الصوم في اللغة:

يعرف بأنه الإمساك، وترك التنقل من حال إلى حال. ويقال للصمت صوم، لأنه  
إمساك عن الكلام، قال الله تعالى مخبراً عن مريم: "إني نذرت للرحمن صوماً"<sup>(١)</sup>، أي سكوتاً  
عن الكلام<sup>(٢)</sup>، وصَامَ - يَصُومُ - صَوْماً - وصِياماً يراد به مطلق الإمساك في اللغة<sup>(٣)</sup>.

❁ يقول ابن منظور: «الصَّوْمُ في اللغة الإمساكُ عن الشيء والتَّركُ له، وقيل للصائم  
صائمٌ لإمساكه عن المَطْعَمِ والمَشْرَبِ والمَنَكْحِ، وقيل للصائم صائمٌ لإمساكه عن  
الكلام، وقيل للفرس صائمٌ لإمساكه عن العلف مع قيامه. والصَّوْمُ: تَرْكُ الأكل، فكلُّ  
مُمْسِكٍ عن طعامٍ أو كلامٍ أو سيرٍ فهو صائمٌ من الناحية اللغوية، والصَّوْمُ: البيعة.  
ومصامُ الفرسِ ومصامتُهُ: مقامُهُ وموقفُهُ؛ وقيل الصَّوْمُ: هو الصَّبْرُ، يَصْبِرُ الإنسانُ على  
الطعام والشراب والنكاح»<sup>(٤)</sup>.

❁ ويقول الفراهيدي: «الصَّوْمُ: تَرْكُ الأكلِ وتَرْكُ الكلامِ وقوله تعالى: (إني نذرتُ  
للرحمن صوماً) أي صمتاً وقُرئَ به ورجالٌ صِيَامٌ ولغة تميم صِيَمٌ والصَّوْمُ قِيَامٌ بلا  
عَمَلٍ، والصَّوْمُ عُرَّةُ النِّعَامِ، ويقال: رجلٌ صَوْمٌ ورجلانِ صَوْمٌ وامرأةٌ صَوْمٌ ولا يُقْنَى ولا  
يُجْمَعُ لأنَّه نعت بالمصدر وتلخيصه: رجلٌ ذو صَوْمٍ وامرأةٌ ذات صَوْمٍ، ورجلٌ صَوَامٌ

(١) سورة مريم - من الآية ٢٦.

(٢) الإمام القرطبي - الجامع لأحكام القرآن ج ٢ ص ٢٧٣، وراجع مختار الصحاح ج ١ ص ١٥٦.

(٣) العلامة أحمد بن محمد بن علي المقرئ الفيومي - المصباح المنير في غريب الشرح الكبير للرافعي ج ١  
ص ٣٥٢ - المكتبة العلمية - بيروت.

(٤) ابن منظور - لسان العرب ج: ١٢ ص: ٣٥٢/٣٥٠، وقال: الصَّوْمُ: تَرْكُ الطعامِ والشرابِ والنكاحِ والكلامِ،  
صَامَ يَصُومُ صَوْماً وصِياماً واضطاماً، ورجلٌ صائمٌ وصَوْمٌ من قومٍ صَوَامٍ وصِيَامٍ وصَوْمٌ، بالتشديد، وصِيَمٌ، قلبوا  
الواو لقرنها من الطرف، وصِيَمٌ، عن سيبويه، كسروا لِمَكَانِ الباءِ، وصِيَامٌ وصِيَامِي، الأخير نادر، وصَوْمٌ وهو  
اسمٌ للجمع، وقيل: هو جمع صائمٍ. وقوله عز وجل: إني نذرتُ للرحمنِ صَوْماً؛ قيل: معناه صمتاً.

[ المصدر السابق ]

قَوَّامٌ إِذَا كَانَ يَصُومُ النَّهَارَ وَيَقُومُ اللَّيْلَ، وَرِجَالٌ وَنِسَاءٌ صَوِّمٌ وَصَوَّامٌ وَصَيَّامٌ كُلُّ ذَلِكَ يُقَالُ وَالصَّوْمُ : شَجَرٌ فِي لُغَةِ هُذَيْلٍ <sup>(١)</sup>.

❖ ويعرفه العلامة المناوي فيقول: « الصوم الثبات على تماسك عما من شأن الشيء أن يتصرف فيه ، ويكون شأنه كالشمس يقال صامت الشمس إذا لم يظهر لها حركة لصعود ولا نزول، وهي التي من شأنها وصامت الخيل إذا لم تزل لا مركوسة ولا مركوبة فتماسك الإنسان عما من شأنه فعله في حفظ بدنه بالتغذي وحفظه نسله بالنكاح وخوضه في زور القول وسوء الفعل هو صومه وفي الصوم خلاء من الطعام وانصراف عن حال الإنعام وانقطاع شهوة الفرج وسلامة عن الاشتغال بالدنيا والتوجه إلى الله والعكوف في بيته ليحصل بذلك تنوع الحكمة من القلب » <sup>(٢)</sup>.

#### ❖ بد تعريف الصوم في الشرع:

❖ يعرفه الإمام القرطبي: بأنه « الإمساك عن المفطرات مع اقتران النية به من طلوع الفجر إلى غروب الشمس، وتمامه وكماله باجتناب المحظورات وعدم الوقوع في المحرمات » <sup>(٣)</sup>، لقوله عليه السلام: (من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه) <sup>(٤)</sup>.

❖ ويقول العلامة الجرجاني: « الصوم عبارة عن إمساك مخصوص وهو الإمساك عن الأكل والشرب والجماع من الصبح إلى المغرب مع النية » <sup>(٥)</sup>، وقيل: « الصوم في الشرع: إمساك مخصوص في زمن مخصوص من شخص مخصوص » <sup>(٦)</sup>.

(١) العلامة أبو عبد الرحمن الخليل بن أحمد الفراهيدي - كتاب العين ج ٧ ص ١٧١/١٧٢ - دار ومكتبة الهلال - تحقيق: د. مهدي الخزومي ود. إبراهيم السامرائي

(٢) التعاريف ج ١ ص ٤٦٥/٤٦٦

(٣) الإمام القرطبي - تفسير القرطبي ج ٢ ص ٢٧٣/٢٧٤، وراجع أيضا للعلامة قاسم بن عبد الله بن أمير علي القونوي - أنيس الفقهاء في تعريفات الألفاظ المتداولة بين الفقهاء ص ١٣٧ - كتاب الصوم - دار الوفاء - جدة - الطبعة الأولى ١٤٠٦م - تحقيق: د. أحمد بن عبد الرزاق الكبسي.

(٤) الإمام البخاري - صحيح البخاري ج: ٢ ص: ٦٧٣ - باب من لم يدع قول الزور والعمل به في الصوم - حديث رقم: ١٨٠٤

(٥) العلامة علي بن محمد بن علي الجرجاني - التعريفات - باب الصاد ص ١٧٨ - الناشر: دار الكتاب العربي - بيروت - الطبعة الأولى، ١٤٠٥هـ - تحقيق إبراهيم الأبياري

(٦) العلامة يحيى بن شرف بن مري النووي أبو زكريا - تحرير ألفاظ التنبيه (لغة الفقه) - كتاب الصيام ص ١٢٢ - دار القلم - دمشق - الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ - تحقيق: عبد الغني الدقر.

والصيام ورد في الإسلام على أنه عبادة يقوم المسلم بها لله عز وجل من غير أن يكون ذلك أمام الناس؛ لأن الله جعل تلك العبادة مما يختبر المرء فيه موقفه من تلك التكاليف الشرعية أمام ربه مباشرة.

❦ **ففي الحديث القدسي** : « عن أبي صالح الزيات أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول قال رسول الله ﷺ قال الله كل عمل ابن آدم له إلا الصيام فإنه لي وأنا أجزي به والصيام جنة وإذا كان يوم صوم أحدكم فلا يرفث ولا يصخب فإن سابه أحد أو قاتله فليقل إني امرؤ صائم والذي نفس محمد بيده لخولف<sup>(١)</sup> فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك للصائم فرحتان يفرحهما إذا أفطر فرح وإذا لقي ربه فرح بصومه »<sup>(٢)</sup>.

❦ **قال أبو عبيد** : « إنما خص الله تبارك وتعالى الصومَ بأنَّه له وهو يجزي به ، وإن كانت أعمال البر كلها له وهو يجزي بها ، لأن الصومَ ليس يظهر من ابن آدم بلسان ولا فعل فتكتبه الحفظة ، إنما هو نية في القلب وإمساك عن حركة المَطْعَم والمشرب ، يقول الله تعالى : فَأَنَا أَتَوَلَّى جَزَاءَهُ عَلَى مَا أُجِبْتُ مِنَ التَّضْعِيفِ وليس على كتابٍ كُتِبَ له ، ولهذا قال النبي : ليس في الصوم رياء »<sup>(٣)</sup>.

(١) الخولف بضم الخاء تغير طعم الفم ورائحته لإمساكه عن الطعام والشراب يقال خلف فوه يخلف خلوفاً. [راجع الزاهر في غريب ألفاظ الشافعي ص ١٦٧ - العلامة محمد بن أحمد بن الأزهر الأزهري الهروي أبو منصور - وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية - الكويت الطبعة الأولى ١٣٩٩هـ - تحقيق : د. محمد جبر الألفي]

(٢) الإمام البخاري - صحيح البخاري ج ٢ ص ٦٧٣ - باب هل يقول إني صائم إذا شتم - رقم : ١٨٠٥ ، الإمام مسلم - صحيح مسلم ج ٢ ص ٨٠٧ - رقم : ١١٥١ ، النسائي - سنن النسائي (المجتبى) ج ٤ ص ١٦٤ - رقم : ٢٢١٧ ، وابن ماجه - سنن ابن ماجه ج ١ ص ٥٣٩ - رقم : ١٦٩١ ، أحمد - مسند أحمد ج ٢ ص ٢٧٣ - رقم : ٧٦٧٩

(٣) العلامة ابن منظور - لسان العرب ج ١٢ ص ٣٥٠ .

❦ وعن النبي ﷺ قال: «رأيت - البارحة عجباً - ... رجلاً من أمتي يلهث من العطش فجاءه صيام رمضان فسقاه» (١).

لج ولا كانت هذه العبادة لا يصلح فيها الرياء فقد خصها الله عز وجل بأمرين:

❦ الأول: فرضها على القادرين من أهل الإسلام لقوله تعالى ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ (٢) أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ فَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ فَمَن تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ وَأَن تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ (٣) شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ

(١) وهذا جزء من حديث طويل روى عن عبدالرحمن بن سمرة، حيث قال «خرج رسول الله ﷺ فقال إنني رأيت البارحة عجباً رأيت رجلاً من أمتي قد احتوشته ملائكة فجاءه وضوءه فاستنقذه من ذلك ورأيت رجلاً من أمتي قد سلط عليه عذاب القبر فجاءته صلاته فاستنقذته من ذلك ورأيت رجلاً من أمتي قد احتوشته الشياطين فجاءه ذكر الله فخلصه منهم ورأيت رجلاً من أمتي يلهث من العطش فجاءه صيام رمضان فسقاه ورأيت رجلاً من أمتي من بين يديه ظلمة ومن خلفه ظلمة وعن يمينه ظلمة وعن شماله ظلمة ومن فوقه ظلمة ومن تحته ظلمة فجاءه حجه وعمرته فاستخرجاه من الظلمة ورأيت رجلاً من أمتي جاءه ملك الموت ليقبض روحه، فجاءه بر والدبه فردّه عنه، ورأيت رجلاً من أمتي يكلم المؤمنين ولا يكلمونه، فجاءته صلة الرحم فقالت إن هذا كان واصلاً لرحمه فكلّمهم وكلموه وصار معهم، ورأيت رجلاً من أمتي يأتي النبيين وهم حلق حلق، كلما مر على حلقة طرد، فجاءه اغتساله من الجنابة فأخذ بيده فأجلسه إلى جنبي، ورأيت رجلاً من أمتي يتقي وهج النار عن وجهه فجاءته صدقته فصارت ظلاً على رأسه وستراً عن وجهه ورأيت رجلاً من أمتي جاءته زبانية العذاب فجاءه أمره بالمعروف ونهيه عن المنكر فاستنقذه من ذلك ورأيت رجلاً من أمتي هوى في النار فجاءته دموعه التي بكى من خشية الله فأخرجته من النار ورأيت رجلاً من أمتي قد هوت صحيفته إلى شماله فجاءه خوفه من الله فأخذ صحيفته في يمينه ورأيت رجلاً من أمتي قد خف ميزانه فجاءه إقراضه فثقل ميزانه ورأيت رجلاً من أمتي يردد كما ترعد الزعفة فجاءه حسن ظنه بالله فسكن رعدته ورأيت رجلاً من أمتي يزحف على الصراط مرة ويجثو مرة ويتعلق مرة فجاءته صلاته علي فأخذت بيده فأقامته على الصراط حتى جاوز ورأيت رجلاً من أمتي انتهى إلى أبواب الجنة فغلقت الأبواب دونه فجاءته شهادة أن لا إله إلا الله فأخذت بيده فأدخلته الجنة» (العلامة علي بن أبي بكر الهيثمي المتوفى ٨٠٧ هـ - مجمع الزوائد ومنبع الفوائد ج: ٧ ص: ١٧٩/١٨٠ - دار الريان للتراث، دار الكتاب العربي - القاهرة، بيروت - ١٤٠٧ هـ).

فِيهِ أَلْقُرْءَانٌ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَىٰ وَالْفُرْقَانِ ۚ فَمَن شَهِدَ  
مِنكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ ۖ وَمَن كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ۗ  
يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا  
اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَيْتُكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٢٠١﴾

❖ وقال الإمام القرطبي « لما ذكر الله ما كتب على المكلفين من القصاص والوصية ذكر أنه كتب عليهم الصيام وألزمهم إياه وأوجبه عليهم، ولا خلاف فيه، قال (رحمته): (بني الإسلام على خمس شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان والحج) (٢) » (٣)؛

ولأن الصوم عبادة تأتي في كل عام مرة هي شهر رمضان الكريم فإن الله عز وجل قد جعل الرخصة في الإفطار غير قاطعة عن الصيام وإنما تؤجله إلى حين زوال العذر من مرض أو سفر أو غيره ثم يأتي دور الوفاء وهو القضاء لكن الصلاة تقضى إذا كانت الأعذار مما يأتي قليلاً على أساس أن الصلاة فيها الكثير من التيسير فمن لم يستطع أن يؤديها قائماً صلى جالساً أو نائماً إلى غير ذلك من الوجوه التي تناولتها المؤلفات الفقهية

❖ الثاني: حصول الأجر للصائم من الله تعالى في الدنيا والآخرة، ففي الحديث الشريف يقول رسول الله (ﷺ) « للصائم فرحتان يفرحهما إذا أفطر فرح بفطره وإذا لقي ربه فرح بصومه » (٤).

(١) سورة البقرة الآيات ١٨٣ - ١٨٤ - ١٨٥

(٢) الإمام البخاري - صحيح البخاري كتاب الإيمان - باب الإيمان ج: ١ ص: ١٢ - الحديث رقم: ٨، وأخرجه مسلم - صحيح مسلم ج: ١ ص: ٤٥ - باب بيان أركان الإسلام ودعائمه العظام - الحديث رقم: ١٦ .

(٣) الإمام القرطبي - تفسير القرطبي ج: ٢ ص ٢٧٣/٢٧٤ .

(٤) الإمام البخاري - صحيح البخاري ج ٢ ص ٦٧٣ - باب هل يقول إني صائم إذا شتم - رقم: ١٨٠٥، الإمام مسلم - صحيح مسلم ج ٢ ص ٨٠٧ - رقم: ١١٥١، النسائي - سنن النسائي (المجتبى) ج ٤ ص ١٦٤ - رقم: ٢٢١٧، وابن ماجه - سنن ابن ماجه ج ١ ص ٥٣٩ - رقم: ١٦٩١، أحمد - مسند أحمد ج ٢ ص ٢٧٣ - رقم: ٧٦٧٩.



كما بين (ع) أن الصائمين إبتغاء مرضات الله ينالهم عظيم الثواب وكبير الأجر من الله يوم القيامة، عن سعد بن مسعود رضى الله عنه قال: قال رسول الله (ﷺ) «إن في الجنة باباً يقال له الريان يدخل منه الصائمون يوم القيامة فيدخلون منه، فإذا دخل آخرهم أغلق فلم يدخل منه أحد»<sup>(١)</sup>.

ومن البين أن مادة الكلمة (ص . و . م) وردت في القرآن الكريم حوالى ثلاث عشرة مرة، كما كان لها ورود في لغة العرب على معنى الحبس والإمساك بجانب السمو<sup>(٢)</sup>، ومن ثم يكون المدلول اللغوي للصيام: هو إمساك النفس عن شهواتها وحبسها عن الظلم ثم السمو إلى المراقى في العلا حيث يرضى رب العالمين \*

❖ ويقول الحافظ ابن كثير - رحمه الله - « في قوله تعالى ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ

تَتَّقُونَ﴾<sup>(٣)</sup>. يقول تعالى مخاطباً المؤمنين من هذه الأمة، وأمرأ لهم بالصيام وهو الإمساك عن الطعام والشراب الوقائع بنية خالصة لله عز وجل لما فيه من زكاة النفوس وطهارتها وتنقيتها من الأخلاق الرديئة والأخلاق الرذيلة<sup>(٤)</sup>. فللصيام دور بارز في التحلى بالفضائل والتخلى عن الرذائل؛ لأن الصيام فيه تربية للملكة المراقبة لله تعالى.

فالحق ﷻ يمنع الناس من طعامهم وشرابهم وشهواتهم مدة من الزمن، ولا يجعل عليهم رقيباً غيره سبحانه وتعالى، وذلك ليعودهم على مراقبته سبحانه وتعالى في كل أمر من أمورهم، وكل حركة من حركات حياتهم، فإذا كان الإنسان يراقب ربه في طعامه وشرابه وشهواته التى هى حلال له ولا غنى له عنها فى يومه وليلته، فعليه أن يراقب ربه عز وجل فيما حرمه عليه، ونهاه عنه.

(١) صحيح الإمام مسلم - ح ١٢ ص ١٥٨ ط الشعب .

(٢) ابن منظور - لسان العرب - ج ٤ ص ٢٥٢٩/٢٥٣٠. وابن منظور هو: جمال الدين أبى الفضل محمد بن مكرم بن على بن أحمد بن أبى القاسم حيفة بن منظور . ولد بالقاهرة وتوفى بها سنة (١٣٠٠هـ/٧١١م) و(١٢٣٢/١٣١١م) من أشهر مؤلفاته لسان العرب، مقدمة كتاب لسان العرب .

(٣) سورة البقرة - الآية ١٨٣ .

(٤) تفسير القرآن العظيم - ابن كثير - ج ١ ص ٢١٣ .

❖ يقول صاحب المنار - رحمه الله - : « إن معنى (لعل) الإعداد والتهيئة وإعداد الصائم نفسه للصيام لتقوى الله تعالى يظهر من وجوه كثيرة؛ أعظمها شأنًا وأنصعها برهانًا وأظهرها أثراً وأعلها خطراً (شرفاً) أنه أمر موكول إلى نفس الصائم، لا رقيب عليه فيه إلا الله تعالى، وسر بين العبد وربّه، لا يشرف عليه أحد غيره سبحانه، فإذا ترك الإنسان شهواته ولذاته التي تعرض له في عامة الأوقات، لمجرد الامتثال لأمر ربّه، والخضوع لإرشاد دينه مدة شهر كامل في السنة ملاحظاً عند عروض كل رغبة له - من أكل نفيس وشراب عذب، وفاكهة يانعة، وغير ذلك كزينة زوجة أو جمالها الداعي إلى ملابتها - أنه لولا اطلاع الله عليه ومراقبته له لما صبر عن تناولها، وهو في أشد التوق لها.

لا جرم أنه يحصل له من تكرار هذه الملاحظة المصاحبة للعمل، ملكة المراقبة لله تعالى، والحياء منه سبحانه أن يراه حيث نهاه، وفي هذه المراقبة من كمال الإيمان بالله تعالى، والاستغراق في تعظيمه وتقديسه أكبر معد للنفوس ومؤهل لها لضبط النفس، ونزاهتها في الدنيا ولسعادتها في الآخرة، كما تؤهل هذه المراقبة النفوس المتحلية بها لسعادة الآخرة، وكذلك تؤهلها لسعادة الدنيا أيضاً، انظر هل يقدم من تلامس هذه المراقبة قلبه على غش الناس ومخادعتهم؟ هل يسهل عليه أن يراه الله آكلاً لأموالهم بالباطل؟ هل يحتال على أكل الربا؟ هل يقترب المنكرات جهاراً؟ هل يجترح السيئات ويسدل بينه وبين الله ستاراً؟

كلا... إن صاحب هذه المراقبة لا يسترسل في المعاصي، إذ لا يطول أمر غفلته عن الله تعالى، وإذا نسى وألم بشيء منها، فإنه يكون سريع التذكر قريب الفيء والرجوع بالتوبة الصحيحة: ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ﴾<sup>(١)</sup>. فالصيام أعظم مرب للإرادة وكابح لجماح الأهواء»<sup>(٢)</sup>.

(١) سورة الأعراف - الآية ٢٠١ .

(٢) تفسير المنار - ج ٢ ص ١٤٥/١٤٦ .

وعلاوة على ما فى الصيام من تربية ملكة المراقبة لله تعالى، فإنه يرفع الإنسان من حضيض الانغماس فى الشهوات والاسترسال فى اللذات إلى عالم الطهارة، والصفاء لينشغل الإنسان فى مرضاة ربه، ويتنزه عن كل ما فيه غلبة وسخطه.

✽ يقول العلامة الطاهر ابن عاشور: «إنما كان الصيام موجبا لاتقاء المعاصى؛ لأن المعاصى قسمان: قسم ينجح فى تركه التفكير كالخمر والميسر والسرقة والغصب، فتركه يحصل بالوعد على تركه، والوعيد على فعله، والموعظة بأحوال الغير. وقسم ينشأ من دواع طبيعية كالأمور الناشئة عن الغضب وعن الشهوة الطبيعية التى قد يصعب تركها بمجرد التفكير، فجعل الصيام وسيلة لاتقائها؛ لأنه يعدل القوى الطبيعية التى هى داعية تلك المعاصى ليرتقى المسلم به عن حضيض الانغماس فى المادة إلى أوج العالم الروحاني، فهو وسيلة للارتياض بالصفات الملكية، والانتفاض من غبار الكدرات الحيوانية»<sup>(١)</sup>.

فالصائم لا يليق به أن يتدنس بالأخلاق الذميمة والصفات الرذيلة؛ لأنه ما منع من شهواته إلا ليظهر نفسه من هذه الأخلاق، وليتحلى بأفضل الخصال وأجمل الخلال، فإذا لم تتحقق هذه الغاية؛ فلا فائدة من حبسه عن الطعام والشراب.

ولذلك جاء فى الحديث الشريف «عن أبي هريرة ؓ قال: قال رسول الله ﷺ: (من لم يدع قول الزور والعمل به، فليس لله حاجة فى أن يدع طعامه وشرابه)»<sup>(٢)</sup>.

فإن الله ﷻ لا يمنع الإنسان عن الطعام والشراب لأجل المنع نفسه، أو لغرض التعذيب والحرمان، بل المنع لقصد المعالجة والتقويم، والإصلاح والتهديب، كما يمنع الطبيب مريضه عن الطعام وغيره، ليتحقق البرؤ ويأتى الشفاء.

(١) التحرير والتنوير ج ٢ ص ١٥٨.

(٢) صحيح البخارى - كتاب الصوم - باب: من لم يدع قول الزور، والعمل به فى الصوم - الحديث رقم: ١٨٠٤، ٥٧١٠. وذكره ابن حجر فى فتح البارى حديث رقم: ١٩٠٣، والترمذى - كتاب الصوم - باب ما جاء فى التشديد فى الغيبة للصائم حديث رقم ٧٠٧. والمراد بـ: [ (الزور) الكذب والميل عن الحق والعمل بالباطل والتهمة. (العمل به) العمل بمقتضاه مما نهى الله عنه. (فليس لله حاجة) أى إن الله تعالى لا يلتفت إلى صيامه ولا يقبله. ] (فتح البارى لشرح صحيح البخارى - التعليق على الحديث رقم: ١٩٣٣).

لجـ وجدير بالذكر هنا أن الصائمين أنواع، من حيث حصول الأجر، وعدم الحصول، كالتالي:-

☆ الأول: صوم العموم.

☆ الثاني: صوم الخصوص.

☆ الثالث: صوم خصوص الخصوص.

لجـ وكل منها تفصيل واسع ألمح إليه في سطور قلائل حتى يظهر موقف البهائية.

⊖ أما عن النوع الأول: صوم العموم فهو كف البطن والفرج عن قضاء الشهوة،

⊖ وأما النوع الثاني: صوم الخصوص فهو كف السمع والبصر واللسان واليد والرجل وسائر الجوارح عن الآثام وأما الثالث: وهو صوم خصوص الخصوص فيعرف بأنه صوم القلب عن الهمم الدنيئة والأفكار الدنيوية وكفه عما سوى الله عز وجل بالكلية<sup>(١)</sup>.

لجـ ثم إن الصيام في الإسلام جاء على نوعين باعتبار الأداء •

(النوع الأول: صيام الفرض)

❖ وهو شهر رمضان لأنه فرض من قبل الله عز وجل لقوله تعالى ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ ۚ فَمَن شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ ۖ وَمَن كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ۗ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَيْتُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝٢﴾<sup>(٢)</sup>، وفيه تحديد لعدد أيامه، ولأنه شهر قمرى، فلا يخضع للأيام الثابتة كالشهور الميلادية، وإنما هو مرتبط بمطالع القمر.

(١) الإمام - أبو حامد الغزالي - إحياء علوم الدين - ج ١ - ص ٢٣٤ ط دار الريان للتراث

(٢) سورة البقرة الآية ١٨٥

وفى الحديث الشريف ما يدل على أن رؤية الهلال هي الفصيل في المسألة، فعن  
أبي هريرة رضي الله عنه قال: «قال النبي ﷺ: صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته فإن غم عليكم  
فأكملوا عدة شعبان ثلاثين»<sup>(١)</sup>.

ونفس الحال مع نهاية الشهر الكريم، فإذا ظهر الهلال بأول شوال، فقد وجب  
الفطر، سواء أكانت المدة التي صامها المسلم ثمانية وعشرين أم تسعة وعشرين يوما، أما  
إذا لم يظهر الهلال؛ فإن الشأن هو الإتمام لعدة الشهر ثلاثين يوما قياسا على ما جاء به  
الحديث الشريف من تحديد لنهاية شهر رمضان.

❁ قال أهل التاريخ: «إن أول من صام رمضان نوح عليه السلام - نجي الغرق»<sup>(٢)</sup>، وثالث  
الأنبياء<sup>(٣)</sup> - وقال مجاهد: كتب الله عز وجل صوم شهر رمضان على كل أمه ومعلوم  
أنه كان قبل نوح أمم<sup>(٤)</sup>، وكل أمة فرض الله عليها الصيام، طبقا لما جاء به النقل  
المنزل.

(١) الإمام البخاري - صحيح البخاري ج: ٢ ص: ٦٧٤ - باب قول النبي ﷺ إذا رأيتم الهلال فصوموا وإذا رأيتموه  
فأفطروا الحديث رقم: ١٨١٠ وأخرجه الإمام مسلم صحيح مسلم ج: ٢ ص: ٧٦٢ - باب وجوب صوم رمضان لرؤية  
الهلال... الحديث رقم: ١٠٨١ وروى البخاري أيضا في الحديث رقم: ١٨٠٧ من نفس الباب عن عبد الله بن عمر  
رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ ذكر رمضان فقال لا تصوموا حتى تروا الهلال ولا تفطروا حتى تروه فإن غم  
عليكم فاقدروا له. وذكر في الحديث رقم: ١٨٠٨ عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال  
الشهر تسع وعشرون ليلة فلا تصوموا حتى تروه فإن غم عليكم فأكملوا عدة ثلاثين. وفي هذا الحديث بيان لمعنى  
قوله صلى الله عليه وآله وسلم (صوموا لرؤيته) «فإن اللام فيه للتأقيت لا للتعليل». قال ابن دقيق العيد: ومع  
كونها محمولة على التأقيت فلا بد من ارتكاب مجاز لأن وقت الرؤية وهي الليل لا يكون محل الصوم وتعقبه  
الفاكيه بأن المراد بقوله (صوموا) انووا الصيام والليل كله طرف للنية. قال الحافظ: فوقع في المجاز الذي فر منه  
لأن النايي ليس صائما حقيقة بدليل أنه يجوز له الأكل والشرب بعد النية إلى أن يطلع الفجر» [راجع نيل الأوطار

ج ٤ ص ٣٤٩]

(٢) قال تعالى: ﴿فَأَنجَيْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ ۝ ثُمَّ أَغْرَقْنَا بَعْدَ الْبَاقِينَ﴾ [سورة الشعراء - الآيتان  
١١٩/١٢٠] ولذا فإنه يسمى نوح نجي الغرق. [راجع للشيخ منصور محمد القليوبى: نوح عليه السلام ص ٧

ط أولى ١٣٣٥هـ]

(٣) هو ثالث الأنبياء الذين بعثهم الله تعالى في بنى البشر، إذ كان الأول هو آدم عليه السلام، وكان الثانى  
إدريس عليه السلام وهو جد أبى نوح، أما الثالث فهو نوح عليه السلام، والرابع هود، والخامس صالح، والسادس  
إبراهيم عليه السلام. [راجع للشيخ محمد نووى الشافعى - نور الظلام ص ١٤]

(٤) القرطبي - الجامع لأحكام القرآن المشهور بتفسير القرطبي - مجلدا ٦٥٠ ص: ٦٦٦ ط دار الشعب ١٣٨٩ هـ

١٩٦٩م

### الفصل الثالث: الصيام والشريعة البهائية

❁ وفي الحديث الشريف عن أبي هريرة قال: «قال رسول الله ﷺ أتاكم رمضان شهر مبارك فرض الله عز وجل عليكم صيامه تفتح فيه أبواب السماء وتغلق فيه أبواب الجحيم وتغل فيه مردة الشياطين لله فيه ليلة خير من ألف شهر من حرم خيرها فقد حرم»<sup>(١)</sup> الثواب العظيم، والأجر الجزيل.

وكذلك جعل إليه صيام رمضان في الإسلام ركناً من البناء الإيماني، ففي الحديث الشريف - عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْحَجَّ وَصِيَامَ رَمَضَانَ»<sup>(٢)</sup>.

#### (النوع الثاني: صوم النفل - التطوع)

❁ وهو مما سنة رسول الله ﷺ (لأهل الإسلام إما مداومة عليه ليزداد الرصيد الإيماني أو أخذ منه بحظ وافر، فينبغي على المسلم أن يأخذ منه بحظ وافر حيث يصوم من السنة الأيام التي كان النبي ﷺ) يحرص على صيامها وفيما يلي بيان الأيام التي يستحب للمسلم صيامها إقتداءً برسول الله ﷺ).

(١) سنن النسائي (المجتبى) ج ٤ ص ١٢٩ - رقم: ٢١٠٦، وأخرج البخاري بلفظ عن أبي هريرة رضي الله عنه يقول قال رسول الله ﷺ إذا دخل شهر رمضان فتحت أبواب السماء وغلقت أبواب جهنم وسلسلت الشياطين. [ صحيح البخاري ج ٢ ص ٦٧٢ - رقم: ١٨٠٠ ]

(٢) الإمام البخاري - صحيح البخاري - ج ١ - باب الإيمان، وقول النبي ﷺ: (بني الإسلام على خمس). الحديث رقم: ٨. وأخرجه مسلم في الإيمان، باب: أركان الإسلام ودعائه العظام، رقم: ١٦. وذكره العلامة العجلوني - كشف الخفاء - حرف الباء الموحدة - الحديث رقم: ٩٢٨ وذكره العلامة السندی - حاشية السندی على السنن - ٢٢٢٩ - باب على كم بني الإسلام - الحديث رقم: ٩٩٩ وقال السندی «[ بني الإسلام ] يريد أنه لا بد من اجتماع هذه الأمور الخمسة ليكون الإسلام سالماً عن خطر الزوال وكلما زال واحد من هذه الأمور يخاف زوال الإسلام بتمامه وللتنبية على هذا المعنى أتى بلفظ البناء وفيه تشبيه الإسلام ببيت مخمسة زواياه وتلك الزوايا أجزاؤه فبوجودها أجمع يكون البيت سالماً وعند زوال واحد يخاف على تمام البيت وإن كان قد يبقى معيوباً أياماً والله تعالى أعلم [ شهادة ] بالجر على البدلية من خمس أو الرفع على أنه خير محذوف أي هي شهادة الخ والمراد الشهادة بالتوحيد على وجه يعتد به وهو أن تكون مقرونة بالشهادة والله تعالى أعلم»

## « أ- صوم ستة أيام من شهر شوال:

يستحب صيام ستة أيام من شوال متتابعة أو متفرقة عقب عيد الفطر، وفي الحديث عن أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه أن النبي (ﷺ) قال: « من صام رمضان ثم أتبعه ستاً من شوال فكأنما صام الدهر »<sup>(١)</sup>، ومن فوائد صوم هذه الأيام الستة أنها تجبر ما وقع في رمضان من خلل فهي كالصلاة التي يؤديها الإنسان عقب الفرائض وقد عرفت في صلاة التطوع أن النوافل جوايز للفرائض .

❊ ويقول صاحب سبل السلام: « إن أجر صومها يحصل لمن صامها متفرقة أو متوالية ومن صامها عقيب العيد أو في أثناء الشهر، وروى عن ابن المبارك أنه قال: من صام ستة أيام من شوال متفرقاً فهو جائز، قلت: ولا دليل على اختيار كونها من أول شوال إذ من أتى بها في شوال في أي أيامه صدق عليه أنه اتبع رمضان ستاً من شوال، وإنما شبهها بصيام الدهر لأن الحسنه بعشر أمثالها لرمضان بعشرة أشهر وست من شوال بشهرين »<sup>(٢)</sup>، ومن ثم يحصل له الأجر من الله تعالى.

❊ ويقول ابن قدامة المقدسي: « إن صوم ستة أيام من شوال مستحب عند كثير من أهل العلم روي ذلك عن كعب الأحبار والشعبي بن مهران وبه قال الشافعي »<sup>(٣)</sup>.

❊ وجاء في السنة النبوية المطهرة الصحيحة، عن ثوبان قال: « قال رسول الله ﷺ: من صام رمضان شهر بعشرة أشهر وصام ستة أيام بعد الفطر فذلك تمام سنة »<sup>(٤)</sup>.

❊ يعني أن « الحسنه بعشر أمثالها فالشهر بعشرة والسته بستين يوماً فذلك اثنا عشر شهراً وهو سنة كاملة ولا يجري هذا مجرى التقديم لرمضان لأن يوم الفطر فاصل فإن قيل فلا دليل في هذا الضعف والتشبيه بالتبطل لولا ذلك لكان ذلك فضلاً عظيماً

(١) الإمام مسلم - صحيح مسلم ج ٢ ص ٨٢٢ - باب استحباب صوم ستة أيام من شوال أتباعاً لرمضان - رقم: ١١٦٤، الترمذي - سنن الترمذي ج ٣ ص ١٣٢ - باب ما جاء في صيام ستة أيام من شوال - رقم ٧٥٩

(٢) راجع سبل السلام ج ١ ص ٨٦

(٣) العلامة ابن قدامة المقدسي - المغنى ج ٣ ص ١١٣ .

(٤) العلامة عبدالله بن عبدالرحمن أبو محمد الدارمي المولود ١٨١هـ والمتوفى ٢٥٥هـ - سنن الدارمي ج ٢ ص ٣٤ - باب صيام الستة من شوال - رقم: ١٧٥٥ دار الكتاب العربي - بيروت ١٤٠٧هـ - الطبعة الأولى - تحقيق: فواز أحمد زمرلي، خالد السبع العلمي

لاستغراقه الزمان بالعبادة والطاعة والمراد بالخبر التشبيه به في حصول العبادة به على وجه عري عن المشقة»<sup>(١)</sup>.

#### ب - صوم يوم عرفة:

يوم عرفة هو اليوم التاسع من ذي الحجة سمي بذلك لأن الوقوف بعرفة يكون فيه وقيل سمي يوم عرفة لأن إبراهيم عليه السلام أرى في المنام ليلة التروية أنه يؤمر بذبح ابنه فأصبح يومه يتروى هل هذا من الله أو حلم فسمي يوم التروية فلما كانت الليلة الثانية رآه أيضا فأصبح يوم عرفة فعرف أنه من الله فسمي يوم عرفة وهو يوم شريف عظيم وعيد كريم وفضلة كبير وقد صح عن النبي ﷺ أن صيامه يكفر سنتين<sup>(٢)</sup>.

ويستحب لغير الحاج صوم يوم عرفة لما له من فضل عظيم، وفي الحديث الشريف عن أبي قتادة الأنصاري رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ سئل عن صومه قال فغضب رسول الله ﷺ فقال عمر رضي الله عنه رضىنا بالله ربا وبالإسلام ديننا وبمحمد رسولا وببيعتنا بيعة قال فسئل عن صيام الدهر فقال لا صام ولا أفطر أو ما صام وما أفطر قال فسئل عن صوم يومين وإفطار يوم قال ومن يطيق ذلك قال وسئل عن صوم يوم وإفطار يومين قال ليت أن الله قوانا لذلك قال وسئل عن صوم يوم وإفطار يوم قال ذاك صوم أخي داود عليه السلام قال وسئل عن صوم يوم الاثنين قال ذاك يوم ولدت فيه ويوم بعثت أو أنزل علي فيه قال فقال صوم ثلاثة من كل شهر ورمضان إلى رمضان صوم الدهر قال وسئل عن صوم يوم عرفة فقال يكفر السنة الماضية والباقية قال وسئل عن صوم يوم عاشوراء فقال يكفر السنة الماضية وفي هذا الحديث من رواية شعبية قال وسئل عن صوم يوم الاثنين والخميس فسكتنا عن ذكر الخميس لما نراه وهما»<sup>(٣)</sup>.

ويقول الدكتور محمد بكر إسماعيل: «إن صيام يوم عرفة يكفر ذنوب السنة الماضية ويحول بين صائمه وبين الذنوب في السنة الآتية»<sup>(٤)</sup>؛ بشرط أن يكون ذلك الصيام لله، ورغبة فيما عنده جل علاه، مع الابتعاد عن الذنوب بقدر الطاقة.

(١) ابن قدامة - المغنى ج ٣ ص ١١٣ .

(٢) ابن قدامة المقدسى - المغنى ج ٣ ص ١١٣ .

(٣) الإمام مسلم - صحيح مسلم ج ٢ ص ٨١٩ - رقم: ١١٦٢ .

(٤) الدكتور - محمد بكر إسماعيل - الفقه الواضح - من الكتاب والسنة على المذاهب الأربعة ج ١ ص ٦٥ ط ثانية دار المنار ١٤١٧ هـ - ١٩٩٧ م.



❖ **ويقول العلامة الشريفي:** « الحكمة في كون يوم عرفة بسنتين وعاشوراء بسنة أن عرفة يوم محمدي يعني أن صومه مختص بأمة محمد ﷺ وعاشوراء يوم موسوي ونبينا محمد ﷺ أفضل الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين فكان يومه بسنتين »<sup>(١)</sup>، وهذا من فضائل الأمة الإسلامية التي جعلها الله تعالى خاصة بها.

❖ **ويقول صاحب كفاية الأخيار:** « ويستحب صوم يوم عرفة لغير الحاج وأطلق كثيرون كراهة صومه للحاج لأجل الدعاء وأعمال الحج فإن كان شخص لا يضعف عن ذلك قال المتولي: الأولى له الصوم وقال غيره: الأولى له أن لا يصوم ويوم عرفة أفضل أيام السنة »<sup>(٢)</sup>.

يستحب أيضاً صوم الأيام الثمانية التي تسبق يوم عرفة لحديث حفصة رضى الله عنها قالت: « أربع لم يكن يدعهن النبي ﷺ صيام عاشوراء والعشر وثلاثة أيام من كل شهر وركعتين قبل الغداة »<sup>(٣)</sup>.

#### ج - صوم يوم عاشوراء:

صيام اليوم العاشر من شهر الله المحرم هو مما سنه رسول الله (ﷺ) لأمته، فعاشوراء هو « اليوم العاشر من المحرم وهذا قول سعيد ابن المسيب والحسن لما روى ابن عباس قال: [ أمر رسول الله ﷺ بصوم يوم عاشوراء العاشر من المحرم ] وروي [ أن النبي ﷺ كان يصوم التاسع أيضاً ] »<sup>(٤)</sup>، ويمكن الجمع بين الروايتين بأن صيام العاشر كان السنة الدائمة، ويوم التاسع كان السنة المستجدة، لقوله «لأصومن التاسع والعاشر».

❖ **وفي الحديث الشريف** الذي تروييه أم المؤمنين عائشة رضى الله عنها قالت: « كانت قريش تصوم عاشوراء في الجاهلية وكان رسول الله (ﷺ) يصومه، فلما هاجر إلى المدينة، صامه وأمر بصيامه، فلما فرض شهر رمضان قال " من شاء صامه ومن شاء تركه »<sup>(٥)</sup>، وبالتالي فصيامه سنة، وليس بفرض.

(١) مغنى المحتاج ج ١ ص ٤٤٥ .

(٢) كفاية الأخيار ج ١ ص ٢٩٦ .

(٣) سنن النسائي (المجتبى) ج ٤ ص ٢٢٠ - ٨٣ باب كيف يصوم ثلاثة أيام من كل شهر وذكر اختلاف الناقلين للخبر في ذلك - رقم: ٢٤١٦، صحيح ابن حبان ج: ١٤ ص: ٣٣٢ - ذكر الخصال التي كان يواظب عليها المصطفى ﷺ - رقم: ٦٤٢٢، والطبراني - المعجم الأوسط ج: ٨ ص: ٢٠ - رقم: ٧٨٣١، مسند أحمد ج ٦ ص ٢٨٧ - رقم: ٢٦٥٠٢

(٤) المغنى لابن قدامة المقدسى ج ٣ ص ١١٣

(٥) صحيح مسلم بشرح النووي - ج ٤ ص ٢٥٦ رقم ١١٢٥ - وفي البخارى رقم ٢٠٠٢

❖ وعن ابن عباس رضي الله عنه « أن رسول الله ﷺ ( قدم المدينة فوجد اليهود صياماً يوم عاشوراء فقال لهم رسول الله ﷺ ما هذا اليوم الذي تصومونه فقالوا: هذا يوم عظيم، أنجى الله فيه موسى وقومه وغرق فرعون وقومه، فصامه موسى شكراً، فنحن نصومه، فقال رسول الله ﷺ فنحن أحق وأولى بموسى منكم فصامه رسول الله ﷺ وأمر بصيامه <sup>(١)</sup>، وهذا الأمر للاستحباب لا للوجوب.

❖ ويقول ابن قدامة: « واختلف في صوم عاشوراء هل كان واجباً فذهب القاضي إلى أنه لم يكن واجباً وقال هذا قياس المذهب واستدل بشيئين

☆ أحدهما: أن النبي ﷺ أمر من لم يأكل بالصوم والنية في الليل شرط في الواجب

☆ والثاني: أنه لم يأمر من أكل بالقضاء ويشهد لهذا ما روى معاوية قال [ سمعت رسول الله ﷺ يقول: إن هذا يوم عاشوراء لم يكتب الله عليكم صيامه فمن شاء فليصم ومن شاء فليفطر ] <sup>(٢)</sup>.

وروي عن أحمد أنه كان مفروضاً لما [ روت عائشة أن النبي ﷺ صامه وأمر بصيامه فلما فرض الله رمضان كان هو الفريضة وترك عاشوراء فمن شاء صامه ومن شاء تركه ] <sup>(٣)</sup> « <sup>(٤)</sup>.

❖ ويقول العلامة النووي: « لعل السبب في صوم التاسع مع العاشر أن لا يتشبه باليهود في أفراد العاشر وفي الحديث إشارة إلى هذا وقيل للاحتياط في تحصيل عاشوراء والأول

(١) صحيح البخاري رقم ٤٧٣٧ ومسلم ج ٤ ص ٢٦٠ رقم ١١٣٠.

(٢) أخرجه الإمام البخاري - صحيح البخاري ج ٢ ص ٧٠٤ - رقم: ١٨٩٩ وأخرج مسلم بسنده عن معاوية بن أبي سفيان أنه خطب بالمدينة وقال أين علماءكم يا أهل المدينة سمعت رسول الله ﷺ يقول لهذا اليوم هذا يوم عاشوراء ولم يكتب الله عليكم صيامه وأنا صائم فمن أحب منكم أن يصوم فليصم ومن أحب أن يفطر فليفطر. [ الإمام صحيح مسلم ج ٢ ص ٧٩٥ - رقم: ١١٢٩ ]

(٣) أخرجه البخاري - صحيح البخاري ج ٤ ص ١٦٣٧ - رقم: ٤٢٣٤، والإمام مسلم - صحيح مسلم ج ٢ ص ٧٩٢ - باب صوم يوم عاشوراء - رقم: ١١٢٥، والترمذي - سنن الترمذي ج ٣ ص ١٢٧ - باب ما جاء في الرخصة في ترك صوم يوم عاشوراء - رقم: ٧٥٣، وأحمد - مسند أحمد ج ٦ ص ٥٠ - رقم: ٢٤٢٧٦.

(٤) المغني لابن قدامة المقدسي ج ٣ ص ١١٤

أولى<sup>(١)</sup>، وفي نفس الوقت فيه بيان الفضيلة، ورغبة الحصول على التواب الكبير والأجر الجزيل.

#### « د - صوم الاثنين والخميس:

ومما دعا إليه رسول الله (ﷺ) أمته صوم الاثنين والخميس وكان رسول الله (ﷺ) يفعل ذلك، فعن أبي هريرة قال: «قال رسول الله (ﷺ) تفتح أبواب الجنة في كل اثنين وخميس وقيل: تعرض الأعمال كل اثنين وخميس فيغفر الله لكل عبد لا يشرك به شيئاً إلا المتشاحنين يقول الله للملائكة دعوهما حتى يصطلحا»<sup>(٢)</sup>.

❦ وعن أسامة بن زيد<sup>(٣)</sup> قال: «رأيت رسول الله (ﷺ) يصومهما فقلت له لم تصوم الاثنين والخميس فقال إنهما يومان تعرض فيهما الأعمال»<sup>(٤)</sup>، ولعل هذا من إرشاده (ﷺ) أصحابه، حتى يكونوا على استعداد لتقبل الخيرات، والقيام بأعلى الواجبات.

#### « هـ - صوم ثلاثة أيام من كل شهر:

كان رسول الله (ﷺ) حريصاً على تعليم أصحابه هذه العبادات من السنن مما يجعلهم على اتصال دائم بالعمل الصالح، ففى الحديث الشريف

(١) العلامة أبو زكريا يحيى بن شرف النووي- المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج ج ٨ ص ١٣- دار إحياء التراث العربي - بيروت - الطبعة الثانية ١٣٩٢ هـ.

(٢) الإمام ابن ماجة - سنن ابن ماجة ج ١ ص ٥٥٣- باب صيام يوم الإثنين والخميس - رقم: ١٧٤٠، وراجع العلامة: معمر بن راشد الأزدي المتوفى ١٥١ هـ- الجامع- ج ١١ ص ١٦٨- رقم: ٢٠٢٢٦- المكتب الإسلامي- بيروت- ١٤٠٣ هـ- الطبعة الثانية- تحقيق حبيب الأعظمي (منشور كملحق بكتاب المصنف للصنعاني

(٣) أسامة بن زيد بن حارثة بن شراحيل بن عبد العزى بن امرئ القيس المولى الأمير الكبير، حب رسول الله (ﷺ) ومولاه وابن مولاه، وابن حاضنة النبي (ﷺ) أم أيمن، استعمله النبي (ﷺ) على جيش لغزو الشام وفي الجيش عمر والكبار فلم يسر حتى توفي رسول الله (ﷺ) فبادر الصديق ببعثهم فأغاروا على أبنتى من ناحية اللقاء وقيل إنه شهد يوم مؤتة مع والده وقد سكن المزة مدة ثم رجع إلى المدينة فمات بها، حدث عنه أبو هريرة وابن عباس وأبو وائل وأبو عثمان النهدي وعروة بن الزبير وأبو سلمة وأبو سعيد المقبري وعامر بن سعد وأبو ظبيان وعطاء بن أبي رباح وعدة وابناه حسن ومحمد. [ راجع سير أعلام النبلاء ج ٢ ص ٤٩٦/٤٩٩ رقم: ١٠٤ ]

(٤) سنن الترمذي ج ٣ ص ١٢٢- رقم: ٧٤٧- مصنف ابن أبي شيبة ج ٢ ص ٣٠١- رقم: ٩٢٣٤

عن أبي عثمان النهدي<sup>(١)</sup> عن أبي هريرة رضي الله عنه قال «أوصاني خليلي بثلاث لا أدعهن حتى أموت صوم ثلاثة أيام من كل شهر وصلاة الضحى ونوم على وتر»<sup>(٢)</sup>.

❖ **يقول المالكية:** «والحكمة من ذلك أن الحسنة بعشر أمثالها فلذلك كان الإمام مالك يصوم اليوم الأول من الشهر والحادي عشر والحادي والعشرين، ويكره صيام أيام الليالي البيض وهي الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر فرارا من تحديد أيام بعينها»<sup>(٣)</sup>، وهذه الكراهية، حتى لا يظن ظان أن أن صيامها واجب، فيقع المرء في لبث، أو يُدخل في دين الله ما ليس فيه.

❖ **أما فقهاء الحنابلة فيذهبون** إلى وصف هذه الأيام بأنها الأيام البيض التي حض رسول الله ﷺ على صيامها، وهي الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر، فيقول ابن قدامة: «وجملة ذلك أن صيام ثلاثة أيام من كل شهر مستحب لا نعلم فيه خلافا»<sup>(٤)</sup>، والأيام الثلاثة هي الثالث والرابع والخامس عشر، ويعرفها العامة بالأيام البيض.

واستدل برواية أبي هريرة السابق ذكرها، وذكر عن عبد الله بن عمرو أن النبي ﷺ قال له «صم من الشهر ثلاثة أيام فإن الحسنة بعشر أمثالها وذلك مثل صيام الدهر»<sup>(٥)</sup>.

(١) أبو عثمان النهدي: «الإمام الحجة شيخ الوقت عبد الرحمن بن مل وقيل ابن ملي ابن عمرو بن عدي البصري مخضرم معمر أدرك الجاهلية والإسلام وغزا في خلافة عمر وبعدها غزوات، روى عن عمر وعلي وابن مسعود وأبي بن كعب وبلال وسعد ابن أبي وقاص وسلمان الفارسي وحذيفة بن اليمان...، وطائفة سواهم، وروى عنه قتادة وعاصم الأحول وحמיד الطويل وسليمان التيمي وأيوب السخيتاني وداود بن أبي هند وخالد الحذاء وعمران بن حدير. أصله كوفي وتحول إلى البصرة وكانت هجرته من أرض قومه وقت استخلاف عمر وكان من سادة العلماء العاملين، وعنه أنه قال: أدركت النبي ﷺ وأدبت إليه ثلاث صدقات ولم ألقه وغزوت على عهد عمر وشهدت اليرموك والقادسية وجلولاء وتستر ونهاوند وأذربيجان ومهران ورست، وعن معتمر عن أبيه قال إني لأحسب أبا عثمان كان لا يصيب دنيا كان ليلة قائما ونهاره صائما وإن كان ليصلي حتى يغشى عليه. ومات رحمه الله سنة مئة» [راجع سير أعلام النبلاء ج ٤ ص ١٧٥ رقم: ٦٧].

(٢) الإمام البخاري - صحيح البخاري ج ١ ص ٣٩٥ - باب صلاة الضحى في الحضر قاله عتبان بن مالك عن النبي ﷺ - رقم: ١١٢٤.

(٣) فقه العبادات - مالكي - ج ١ ص ٣٢٣.

(٤) المغنى لابن قدامة ج ٣ ص ١١٦.

(٥) الإمام البخاري - صحيح البخاري ج ٢ ص ٦٩٧ - باب صوم الدهر - رقم: ١٨٧٥، ج ٣ ص ١٢٥٦ - رقم: ٣٢٣٦، وأخرجه الإمام مسلم - صحيح مسلم ج ٢ ص ٨١٢ - باب النهي عن صوم الدهر لمن تضرر به أو فوت به حقا أو لم يفرط العيدين والتشريق وبيان تفصيل صوم يوم وإفطار يوم - رقم: ١١٥٩، وابن حبان - صحيح ابن حبان ج ٢ ص ٦٤ - ذكر الأمر للمرء باتيان الطاعات على الرفق من غير ترك حظ النفس فيها - رقم: ٣٥٢.

ويستحب أن يجعل صيام هذه الثلاثة أيام البيض<sup>(١)</sup> ما « روى أبو ذر قال: قال رسول الله ﷺ يا أبا ذر إذا صمت من الشهر فصم ثلاث عشرة وأربع عشرة وخمس عشرة »<sup>(٢)</sup>، وهذا ما لم يكن هناك عذر مانع من الصيام، أو يقع به شيء من الضرر، فإذا لم يقع شيء من ذلك؛ كان الصيام سنة مستحبة.

❖ **وروى النسائي** « أن النبي ﷺ قال لأعرابي: كل قال إني صائم قال: صوم ماذا؟ قال: صوم ثلاثة أيام من الشهر قال: إن كنت صائماً فعليك بالغر البيض ثلاث عشرة وأربع عشرة وخمس عشرة »<sup>(٣)</sup>، وهذه كلها تؤكد أن صيام هذه الأيام سنة مستحبة؛ نظراً لفعل رسول الله ﷺ لها، ومتابعة الصحابة ثم التابعين.

❖ **وعن ملحان القيسي**<sup>(٤)</sup> قال: « كان رسول الله ﷺ يأمرنا أن نصوم البيض ثلاث عشرة وأربع عشرة وخمس عشرة وقال هو كهيئة الدهر »<sup>(٥)</sup>، وسميت أيام البيض؛ « لا يبيض ليلها كله بالقمر والتقدير أيام الليالي البيض وقيل إن الله تاب على آدم فيه وبيض صحيفته »<sup>(٦)</sup>.

❖ **والراجح عندي:** ما ذهب إليه الحنابلة، من أن هذه الأيام البيض، هي أيام الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر، وذلك لما ورد بالسنة الصحيحة، فبذلك يستحب صومها وتحديدها، ولا يكره التحديد على هذا الرأي.

(١) المغني لابن قدامة ج ٣ ص ١١٦ .

(٢) أخرجه الإمام الترمذي - سنن الترمذي ج ٣ ص ١٣٤ - رقم: ٧٦١، والنسائي - سنن النسائي (المجتبى) ج ٤ ص ٢٢٢ - باب ذكر الاختلاف على موسى بن طلحة في الخبر في صيام ثلاثة أيام من الشهر - رقم: ٢٤٢٤ . وأحمد - مسند أحمد ج ٥ ص ١٦٢ - رقم: ٢١٤٧٤ .

(٣) الإمام النسائي - سنن النسائي (المجتبى) ج ٤ ص ٢٢٣ - رقم: ٢٤٢٧ .

(٤) ملحان القيسي: هو والد عبد الملك ويقال هو والد قتادة بن ملحان القيسي يختلفون فيه له حديث واحد في صيام البيض وحديثه ثم شعبة عن أنس بن سيرين. [ راجع: الإصابة ج ٦ ص ٣٨٠ - رقم: ٨٦٢٤ ]

(٥) العلامة محمد شمس الحق العظيم آبادي أبو الطيب - عون المعبود شرح سنن أبي داود - ج ٧ ص ٨٥ - باب في صوم الثلاث من كل شهر - دار الكتب العلمية - بيروت ١٤١٥ هـ - الطبعة الثانية.

(٦) المغني لابن قدامة ج ٣ ص ١١٦ .

## « و- صوم في شهر الله المحرم

فقد ورد في السنة النبوية المطهرة الصحيحة استحباب صيام من شهر الله المحرم، فعن أبي هريرة قال: « قال رسول الله ﷺ أفضل الصيام بعد شهر رمضان شهر الله المحرم »<sup>(١)</sup>، وفيه تصريح بأنه أفضل الشهور للصوم<sup>(٢)</sup>، وأضاف الشهر إلى الله تعظيماً، فإن قيل: قد ثبت إكثار النبي ﷺ من الصوم في شعبان وهذا الحديث يدل على أن أفضل الصيام بعد صيام رمضان صيام المحرم، فكيف أكثر النبي ﷺ منه في شعبان دون المحرم؟

قلت لعله لم يعلم فضل المحرم إلا في آخر الحياة قبل التمكن من صومه أو لعله كان يعرض فيه أضراراً تمنع من إكثار الصوم فيه كسفر ومرض وغيرهما<sup>(٣)</sup>.

❁ وعن النعمان قال: « أتى عليا رجل فقال: يا أمير المؤمنين أخبرني بشهر أصومه بعد رمضان قال: لقد سألت عن شيء ما سمعت أحدا يسأل عنه بعد رجل سأل عنه رسول الله ﷺ قال: " إن كنت صائماً شهراً بعد رمضان فصم المحرم فإنه شهر الله وفيه يوم تاب فيه قوم وتاب فيه على آخرين »<sup>(٤)</sup>.

## « ز- صوم من رجب

رجب من الأشهر الحرم، وقد ثبت عن النبي ﷺ أنه كان يستحب الصيام في هذا الشهر العظيم، ففي حديث أسامه<sup>(٥)</sup>، فائدة ظاهرة في قوله إن [ شعبان شهر يغفل

(١) صحيح مسلم ج ٢ ص ٨٢١ - رقم: ١١٦٣، صحيح ابن حبان ج ٨ ص ٣٩٨ - ذكر الرغبة في صيام شهر المحرم إذ هو من أفضل الصيام - رقم: ٣٦٣٦

(٢) العلامة أبو زكريا يحيى بن شرف بن مري النووي - المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج ج ٨ ص ٥٥ - دار إحياء التراث العربي - بيروت - الطبعة الثانية ١٣٩٢ هـ .

(٣) العلامة محمد عبد الرحمن بن عبد الرحيم المباركفوري أبو العلا - تحفة الأحوذى بشرح جامع الترمذي ج ٣ ص ٣٦٨ - دار الكتب العلمية - بيروت

(٤) سنن الترمذي ج ٣ ص ١١٧ - باب ما جاء في صوم المحرم - رقم: ٧٤١، مصنف ابن أبي شيبة ج ٢ ص ٣٠٠ - ما ذكر في صوم المحرم وأشهر الحرام - رقم: ٩٢٢٣

(٥) وهو عن أسامة قال « قلت يا رسول الله لم أرك تصوم شهراً من الشهور ما تصوم من شعبان قال ذلك شهر يغفل الناس عنه بين رجب ورمضان وهو شهر ترفع فيه الأعمال إلى رب العالمين فأحب أن يرفع عملي وأنا صائم » [ سنن النسائي (المجتبى) ج ٤ ص ٢٠١ - ٢٣٥٧، مسند أحمد ج ٥ ص ٢٠١ - رقم: ٢١٨٠١ ]

عنه الناس بين رجب ورمضان [ أنه يستحب صوم رجب لأن الظاهر أن المراد أنهم يغفلون عن تعظيم شعبان بالصوم كما يعظمون رمضان ورجب به<sup>(١)</sup> .

ويحتمل أن المراد غفلتهم عن تعظيم شعبان بصومه كما يعظمون رجب بنحر النحائر فيه فإنه كان يعظم بذلك عند الجاهلية وينحرون فيه العتيرة كما ثبت في الحديث.

والظاهر الأول لأن المراد بالناس الصحابة فإن الشارع قد كان إذ ذاك محا آثار الجاهلية ولكن غايته التقرير لهم على صومه وهو لا يفيد زيادة على الجواز **لئ. وقد ورد ما يدل على مشروعية صومه على العموم والخصوص:**

❁ **أما العموم** فالأحاديث الواردة في الترغيب في صوم الأشهر الحرم وهو منها بالإجماع، وكذلك الأحاديث الواردة في مشروعية مطلق الصوم

❁ **وأما على الخصوص<sup>(٢)</sup>**، فما أخرجه الطبراني عن سعيد بن أبي راشد<sup>(٣)</sup> مرفوعاً بلفظ: «من صام يوماً من رجب فكأنما صام سنة ومن صام منه سبعة أيام غلقت عنه أبواب جهنم ومن صام منه ثمانية أيام فتحت له ثمانية أبواب الجنة ومن صام منه عشرة لم يسأل الله شيئاً إلا أعطاه ومن صام منه خمسة عشر يوماً نادى مناد من السماء قد غفر لك ما مضى فاستأنف العمل ومن زاد زاده الله<sup>(٤)</sup>». وأخرج الخطيب

(١) نيل الأوطار - العلامة الشوكاني - ج ٤ ص ٣٣١.

(٢) نيل الأوطار - العلامة الشوكاني - ج ٤ ص ٣٣١.

(٣) سعيد بن أبي راشد ويقال بن راشد روى عن يعلى بن مرة الثقفي وعن التتوخي النصراني رسول قيصر ويقال رسول هرقل إلى رسول الله. روى عنه عبد الله بن عثمان بن خثيم، وذكره بن حبان في كتاب الثقات، وروى له الترمذي وابن ماجه. [ راجع: تهذيب الكمال ج ١٠ ص ٤٢٦ - رقم: ٢٢٦٧، تهذيب التهذيب ج ٤ ص ٢٣ - رقم: ٣٨، الإصابة ج ٣ ص ١٠٢ - رقم: ٣٢٥٧، الكاشف ج ١ ص ٤٣٥ - رقم: ١٨٨١ ]

(٤) وهذا جزء من حديث طويل أخرجه الطبراني في المعجم الكبير عن عبد العزيز عن أبيه قال عثمان وكانت لأبيه صحبة قال قال رسول الله ﷺ «رجب شهر عظيم يضاعف الله فيه الحسنات فمن صام يوماً من رجب فكأنما صام سنة ومن صام منه سبعة أيام غلقت عنه سبعة أبواب جهنم ومن صام منه ثمانية أيام فتحت له ثمانية أبواب الجنة ومن صام منه عشرة أيام لم يسأل الله شيئاً إلا أعطاه إياه ومن صام منه خمسة عشر يوماً نادى مناد في السماء قد غفر لك ما مضى فاستأنف العمل ومن زاد زاده الله عز وجل وفي رجب حمل الله نوحاً في السفينة فصام رجب وأمر من معه أن يصوموا فجرت بهم السفينة ستة أشهر آخر ذلك يوم عاشوراء أهبط على الجودي فصام نوح ومن معه والوحش شكراً لله عز وجل وفي يوم عاشوراء ألق الله البحر لبني إسرائيل وفي يوم عاشوراء تاب الله عز وجل على آدم عليه السلام وعلى مدينة يونس وفيه ولد إبراهيم عليه السلام» [ المعجم الكبير ج ٦ ص ٦٩ - رقم: ٥٥٣٨، وكذلك أخرجه الهيثمي في الزوائد ج ٣ ص ١٨٨ ]

عن أبي ذر رضي الله عنه: «من صام يوماً من رجب عدل صيام شهر» <sup>(١)</sup> من غيره، ولا يدخل في هذه الغيرية شهر رمضان؛ لانفراده بميزة لأيامه جميعاً.

✽ وعن أبي سعيد رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ «رجب من شهور الحرم وأيامه مكتوبة على أبواب السماء السادسة فإذا صام الرجل منه يوماً وجد صومه بتقوى الله نطق الباب ونطق اليوم وقالوا يا رب اغفر له وإذا لم يتم صومه بتقوى الله لم يستغفر له وقيل خدعتك نفسك» <sup>(٢)</sup>.

#### «ح. صوم من شعبان»

كان (رسول الله ﷺ) يصوم أكثر شعبان؛ فعن عائشة رضي الله عنها قالت «كان رسول الله ﷺ يصوم حتى نقول لا يفطر ويفطر حتى نقول لا يصوم فما رأيت رسول الله ﷺ استكمل صيام شهر إلا رمضان وما رأيته أكثر صياماً منه في شعبان» <sup>(٣)</sup>؛ نظراً لأن شعبان يقع بين رجب شهر الله، ورمضان شهر أمة الأسلام.

✽ وعن أسامة بن زيد رضي الله عنه قال «قلت يا رسول الله لم أرك تصوم شهراً من الشهور ما تصوم من شعبان قال ذلك شهر يغفل الناس عنه بين رجب ورمضان وهو شهر ترفع فيه الأعمال إلى رب العالمين فأحب أن يرفع عملي وأنا صائم» <sup>(٤)</sup>، وكان ﷺ يصوم في شعبان، و تصوم أمهات المؤمنين، كما كان يمارس ذلك الصحابة؛ اقتداءً برسول الله ﷺ.

✽ وعن عائشة رضي الله عنها قالت «لم يكن النبي ﷺ يصوم شهراً أكثر من شعبان فإنه كان يصوم شعبان كله وكان يقول خذوا من العمل ما تطيقون فإن الله لا يمل

(١) أخرجه أبو نعيم وابن عساكر من حديث ابن عمر مرفوعاً. وأخرج نحوه البيهقي في شعب الإيمان عن أنس

مرفوعاً- ص ٣٣٤

(٢) العلامة: علي بن حسام الدين المتقي الهندي- كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال- ج ١٢ ص ٥٥٧ -

رقم: ٣٥١٦٥- مؤسسة الرسالة - بيروت ١٩٨٩م

(٣) صحيح البخاري ج ٢ ص ٦٩٥- باب صوم شعبان- رقم: ١٨٦٨، صحيح مسلم ج ٢ ص ٨١٠- رقم: ١١٥٦

(٤) سنن النسائي (المجتبى) ج ٤ ص ٢٠١- ٢٣٥٧، مسند أحمد ج ٥ ص ٢٠١- رقم: ٢١٨٠١



حتى تملوا وأحب الصلاة إلى النبي ﷺ ما دووم عليه وإن قلت وكان إذا صلى صلاة داوم عليها»<sup>(١)</sup>، ففيه إشارة إلى إمكانية أداء الأعمال الصالحة، مهما كانت قليلة.

❖ وعن أبي سلمة رضي الله عنه قال سألت عائشة رضي الله عنها عن صيام رسول الله ﷺ فقالت «كان يصوم حتى نقول قد صام ويفطر حتى نقول قد أفطر ولم أره صائما من شهر قط أكثر من صيامه من شعبان كان يصوم شعبان كله كان يصوم شعبان إلا قليلا»<sup>(٢)</sup>.

❖ وعن ربيعة بن الغاز<sup>(٣)</sup> أنه سأل عائشة عن صيام رسول الله ﷺ قالت «كان يصوم شعبان كله حتى يصله بربضان وكان يتحرى صيام الإثنين والخميس»<sup>(٤)</sup>.

وقد جمع بين هذه الروايات بأن المراد بالكل والتمام الأكثر، وقد نقل الترمذي عن ابن المبارك أنه قال: جائز في كلام العرب إذا صام أكثر الشهر أن يقال صام الشهر كله ويقال قام فلان ليلته أجمع ولعله قد تعشى واشتغل ببعض أمره.

❖ قال الترمذي: كأن ابن المبارك<sup>(٥)</sup> جمع بين الحديثين بذلك وحاصله أن رواية الكل والتمام مفسرة برواية الأكثر ومخصصة بها وأن المراد بالكل الأكثر وهو مجاز قليل الاستعمال. واستبعده الطيبي قال: لأن لفظ كل تأكيد لإرادة الشمول ورفع التجوز

(١) أخرجه الإمام البخاري - صحيح البخاري ج ٢ ص ٦٩٥ - باب صوم شعبان - رقم: ١٨٦٩.

(٢) أخرجه الإمام مسلم - صحيح مسلم ج ٢ ص ٨١١ - رقم: ١١٥٦.

(٣) هو ربيعة الجرشي هو بن عمرو وقيل بن الغاز فهو ربيعة بن الردم الغراء أبا الغاز وهو جد هشام بن الغاز بن ربيعة، وذكره أبو زرعة الدمشقي في الطبقة الثانية من التابعين وابن سميع في الأولى منهم، وأثبت بن حبان وابن عبد البر كونه صاحبيا، روى عن عائشة. وروى عنه خالد بن معدان وعطية بن قيس والحارث بن يزيد ويحيى بن ميمون المصريان ومجاهد وأبو المتوكل الناجي البصري - وقال لقيته وهو فقيه الناس في زمن معاوية - وبشير بن كعب وكان أحد الفقهاء، واتفقوا على أنه قتل بمرج راهط مع الضحاك بن قيس سنة أربع وستين. [راجع الإصابة ج ٢ ص ٤٧١ - رقم: ٢٦٢٠، جامع التحصيل ج ١ ص ١٧٤ - رقم: ١٨٥، الثقات ج ٤ ص ٢٣٠ - رقم: ٢٦٥١]

(٤) العلامة ابن حبان - صحيح ابن حبان ج ٨ ص ٤٠٤ - ذكر تحري المصطفى ﷺ صوم الاثنين والخميس - رقم: ٣٦٤٣.

(٥) عبد الله بن المبارك بن واضح الحنظلي التميمي مولاهم أبو عبد الرحمن المروزي، أحد الأئمة الأعلام. روى عن حميد الطويل وحسين المعلم وسليمان التيمي وخلق. وعنه معمر والسفيانان وهم من شيوخه وفصيل بن عياض وجعفر ابن سليمان الضبيعي ويحيى القطان والوليد بن مسلم وخلق، قال ابن مهدي الأئمة أربعة سفيان ومالك وحماد بن زيد وابن المبارك، وقال أحمد لم يكن في زمان ابن المبارك أطلب للعلم منه وكان صاحب حديث حافظا، وقال ابن معين ما رأيت من محدث لله إلا ستة منهم ابن المبارك وكان قة عالما مثبثا صحيح الحديث وكانت كتبه التي حدث بها عشرين ألفا، مات منصرفا من الغزو إحدى وثمانين ومائة وله ثلاث وستون سنة. [راجع طبقات الحفاظ ج ١ ص ١٢٣/١٢٤ - رقم: ٢٤٩، الجرح والتعديل ج ٥ ص ١٧٩ - رقم: ٨٣٨، معرفة الثقات ج ٢ ص ٥٤ - رقم: ٩٥٩]

### الفصل الثالث: الصيام والشريعة البهائية

فتفسيره بالبعض مناف له قال: فيحتمل على أنه كان يصوم شعبان كله تارة ويصوم معظمه أخرى لثلا يتوهم أنه واجب كله كرمضان<sup>(١)</sup>، وقيل المراد بقولها كله أنه كان يصوم من أوله تارة ومن آخره تارة أخرى ومن أثناها طورا فلا يخلي شيئا منه من صيام ولا يخص بعضا منه بصيام دون بعض<sup>(٢)</sup>.

❁ وقال الزين بن المنير: يمكن أن يحمل قول عائشة على المبالغة والمراد الأكثر، ويمكن أن يجمع بأن قولها أنه كان يصومه كله متأخر عن قولها أنه كان يصوم أكثره وأنها أخبرت عن أول الأمر ثم أخبرت عن آخره ويؤيد الأول قولها ولا صام شهرا كاملا قط منذ قدم المدينة غير رمضان<sup>(٣)</sup>، وهذا الحمل مع التوجيه فيه فائدة كبيرة.

❁ واختلف في الحكمة من إكثاره صلى الله عليه وآله وسلم من صوم شعبان: «والأولى<sup>(٤)</sup> أن الحكمة في ذلك غفلة الناس عنه لما جاء في حديث أسامة قال: [ قلت: يا رسول الله لم أرك تصوم من شهر من الشهور ما تصوم من شعبان قال: ذلك شهر يغفل الناس عنه بين رجب ورمضان وهو شهر ترفع فيه الأعمال إلى رب العالمين فأحب أن يرفعه عملي وأنا صائم ] وما روي عنه ﷺ من [ صوم كل شعبان أو أكثره ووصله برمضان وبين أحاديث النهي عن تقدم رمضان بصوم يوم أو يومين ] وكذا ما جاء من النهي عن صوم نصف شعبان الثاني فإن الجمع بينها ظاهر بأن يحمل النهي على من لم يدخل تلك الأيام في صيام يعتاده وقد تقدم تقييد أحاديث النهي عن التقدم بقوله ﷺ: [ إلا أن يكون شيئا يصومه أحدكم ] «<sup>(٥)</sup>؛ لأن هذه المسألة تعتبر عادة غالبية، وما دامت عادة له؛ فقد رأى الشافعية إمكان الصيام، مادام يوافق عادة له.

وجدير بالذكر أن رسول الله قد نهى عن صوم آخر يومين من شهر شعبان، حيث جاء في الحديث الشريف: «عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال ثم لا

(١) نيل الأوطار - العلامة الشوكاني - ج ٤ ص ٣٣١.

(٢) مغنى المحتاج للخطيب الشربيني ج ١ ص ٤٤٥.

(٣) نيل الأوطار - العلامة الشوكاني - ج ٤ ص ٣٣١.

(٤) فضلت أن أذكر الرأي الراجح، فلطالب المزيد من أوجه الاختلاف في الحكمة مراجعة نيل الأوطار للعلامة الشوكاني - ج ٤ ص ٣٣١، وكذلك مغنى المحتاج للخطيب الشربيني ج ١ ص ٤٤٥.

(٥) نيل الأوطار - العلامة الشوكاني - ج ٤ ص ٣٣١.

يتقدم أحدكم رمضان بصوم يوم أو يومين إلا أن يكون رجل كان يصوم صومه فليصم ذلك اليوم»<sup>(١)</sup>، وهو من الصيام المعتاد بالنسبة لصاحبه.

❖ يقول العلامة الشوكاني: «قوله: ( لا يتقدم أحدكم ) قال العلماء: معنى الحديث ( لا تستقبلوا رمضان بصيام على نية الاحتياط لرمضان )، وقال الترمذي: العمل على هذا عند أهل العلم كرهوا أن يتعجل الرجل بصيام قبل دخول رمضان بمعنى رمضان انتهى . وإنما اقتصر على يوم أو يومين لأنه الغالب فيمن يقصد ذلك.

وقد قطع كثير من الشافعية بأن ابتداء المنع من أول السادس عشر من شعبان<sup>(٢)</sup>، وقال جمهور العلماء: يجوز الصوم تطوعاً بعد النصف من شعبان، واستدلوا بما جاء في الحديث الشريف من قول النبي ﷺ [ من سرر<sup>(٣)</sup> شعبان<sup>(٤)</sup> ]<sup>(٥)</sup>.

وفي الحديث دليل على أن النهي عن تقدم رمضان بيوم أو يومين إنما هو لمن يقصد به التحري لأجل رمضان وأما من لم يقصد ذلك فلا يتناوله النهي وهو خلاف ظاهر حديث النهي لأنه لم يستثن منه إلا من كانت له عادة

(١) الإمام البخاري ج ٢ ص ٦٧٦- باب لا يتقدم رمضان بصوم يوم ولا يومين- رقم ١٨١٥، سنن البيهقي الكبرى ج ٤ ص ٢٠٧- رقم: ٧٧٣١

(٢) واستدلوا بحديث العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة مرفوعاً: ( إذا انتصف شعبان فلا تصوموا ) أخرجه أصحاب السنن وصححه ابن حبان وغيره . وقال الرويانى من الشافعية: يحرم التقدم بيوم أو يومين لحديث الباب ويكره التقدم من نصف شعبان للحديث الآخر. [ راجع نيل الأوطار ج ٤ ص ٣٤٩ ]

(٣) السرر بفتح السين المهملة ويجوز كسرهما وضمها ويقال أيضاً سرار بفتح أوله وكسره ورجح الفراء الفتح وهو من الاستسار قال أبو عبيدة والجمهور: المراد بالسّر هنا آخر الشهر سميت بذلك لاستسار القمر فيها وهي ليلة ثمان وعشرين وتسع وعشرين وثلاثين، وقال الأوزاعي: إن سرره أوله، وقيل السرر وسط الشهر حكاه أبو داود أيضاً ورجحه بعضهم . ووجهه بأن السرر جمع سرّة وسرّة الشيء وسطه . ويؤيده النّدب إلى صيام البيض وهي وسط وإن لم يرد في صيام آخر الشهر ندب بل ورد فيه نهى خاص بآخر شعبان لمن صامه لأجل رمضان . ورجحه النووي بأن مسلماً أفرد الرواية التي فيها سرّة هذا الشهر عن بقية الروايات وأردف بها الروايات التي فيها الحث على صيام البيض وهي وسط الشهر [ راجع نيل الأوطار ج ٤ ص ٣٤٩ ]

(٤) ففي الحديث الشريف عن عمران بن حصين رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال له أو لآخر ثم أصمت من سرر شعبان قال لا قال فإذا أفطرت فصم يومين. [ صحيح مسلم ج ٢ ص ٨٢٠- باب صوم سرر شعبان- رقم: ١١٦١ . صحيح ابن حبان ج ٨ ص ٣٥٤- ذكر البيان بأن قوله ﷺ أصمت من سرر هذا الشهر أراد به سرار شعبان- رقم: ٣٥٨٨ ]

(٥) نيل الأوطار للشوكاني ج ٤ ص ٣٤٩

❁ وقال القرطبي: «استثنى من له عادة في حديث النهي بقوله: (إلا أن يكون رجل كان يصوم صوما فليصمه) فلا يجوز صوم النفل المطلق الذي لم تجر بها عادة واختلف في الحكمة في النهي عن تقدم رمضان بصوم يوم أو يومين<sup>(١)</sup>»<sup>(٢)</sup>.

#### ط - الصوم لكسر الشهوة:

من فوائد الصوم تقوية الإرادة وإضعاف الشهوة الجنسية، والحد من الرغبة في النساء: فمن كانت شهوته الجنسية قوية، ورغبته إلى النساء ملحه، ولم تكن له زوجه فعلية بالصوم، كما أوصاه الرسول الكريم والطبيب الحكيم (ﷺ).

❁ فعن علقمة قال «بينما أنا أمشي مع عبد الله (ﷺ) فقال كنا مع النبي (ﷺ) فقال من استطاع الباءة فليتزوج فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء»<sup>(٣)</sup>.

فالباءة في اللغة الجماع، وهو مأخوذ من الباءة وهي المنزل ثم قيل لعقد النكاح<sup>(٤)</sup> باءة لأن من نكح امرأة بواها منزله واختلف في معناها ف قيل المراد بالباءة الجماع وتقدير

(١) فقيل: هي التقوي بالفطر لرمضان ليدخل فيه بقوة ونشاط وفيه نظر لأن مقتضى الحديث أنه لو تقدمه بصوم ثلاثة أيام أو أربعة أيام جاز. وقيل الحكمة خشية اختلاط النفل بالفرض وفيه نظر لأنه يجوز لمن له عادة كما تقدم. وقيل لأن الحكم معلق بالرؤية فمن تقدمه بيوم أو يومين فقد حاول الطعن في ذلك الحكم. قال في الفتح: وهذا هو المعتمد ولا يرد عليه صوم من اعتاد ذلك لأنه قد أذن له فيه وليس من الاستقبال في شيء ويلحق به القضاء والنذر لوجوبهما قال بعض العلماء: يستثنى القضاء والنذر بالأدلة القطعية على وجوب الوفاء بهما فلا يبطل القطعي بالظني. [نيل الأوطار ج ٤ ص ٣٤٩]

(٢) نيل الأوطار للشوكاني ج ٤ ص ٣٤٩

(٣) صحيح البخاري ج ٢ ص ٦٧٣ - باب الصوم لمن خاف على نفسه العزوبة - رقم: ١٨٠٦، صحيح مسلم ج ٢ ص ١٠١٨ - كتاب النكاح - باب استحباب النكاح لمن تأقت نفسه إليه ووجد مؤنه واشتغال من عجز عن المؤن بالصوم - رقم: ١٤٠٠

(٤) النكاح لغة الضم والجمع ومن ذلك قولهم تناكحت الأشجار إذا انضم بعضها إلى بعض وشعرا (عقد لحل تمتع بأنثى غير محرم مجوسية وغير أمة كتابية بصيغة لقادر محتاج أو راج نسلًا) والأصل فيه الندب لقوله (ﷺ) تناكحوا تناسلوا فاني مكاثركم الأمم يوم القيامة (ولقوله (ﷺ) من استطاع الباءة فليتزوج فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء) وغير ذلك من الآيات والأحاديث الواردة في الترغيب في النكاح وقد يجب إذا خشي المسلم على نفسه الزنا ولو أدى الزواج إلى إنفاق الزوج على زوجته من حرام أو أدى إلى عدم الانفاق عليها ارتكابا لأخف الضررين وقد يحرم إذا لم يخش المتزوج الزنا وأدى الزواج إلى الانفاق من حرام أو إضرار بالزوجة أو ترك واجب. [راجع أشرف المسالك ج ١ ص ١٣١]

الكلام من استطاع منكم الجماع لقدرته على مؤن النكاح فليتزوج ومن لم يستطع الجماع لعجزه عن المؤونة فليصم ليقطع شر منيه كما يقطعه الوجاء<sup>(١)</sup>.

ولا يقال: إن الصوم يزيد في الرغبة إلى الجماع، فإن هذا قد يكون صحيحاً في أوله ثم لا يلبث من اعتاده أن تضعف عنده هذه الرغبة بالتدريج<sup>(٢)</sup>، ولذلك كان من أدب رسول الله ﷺ وتوجيهه لمن لم يقدر على مؤن الزواج، أن يباشر الصيام.

#### « يـ صوم العشر الأوائل من ذي الحجة »:

وأيام عشر ذي الحجة كلها شريفة مفضلة يضاعف العمل فيها ويستحب الاجتهاد في العبادة فيها<sup>(٣)</sup>، لما روى ابن عباس ؓ قال: « قال رسول الله ﷺ: ما من أيام العمل الصالح فيهن أحب إلى الله من هذه الأيام العشر قالوا يا رسول الله ولا الجهاد في سبيل الله فقال رسول الله ﷺ: ولا الجهاد في سبيل الله إلا رجلاً خرج بنفسه وماله فلم يرجع من ذلك بشيء »<sup>(٤)</sup>.

❁ وعن أبي هريرة ؓ « عن النبي ﷺ قال: ما من أيام أحب إلى الله عز وجل أن يتعبد له فيها من عشر ذي الحجة يعدل صيام كل يوم منها بصيام سنة وقيام كل ليلة منها بقيام ليلة القدر »<sup>(٥)</sup>. وروى أحمد بإسناده عن بعض أزواج النبي ﷺ قالت: « كان رسول الله ﷺ يصوم تسع ذي الحجة ويوم عاشوراء »<sup>(٦)</sup>، وكان الصحابة والتابعون

(١) كفاية الأخيار ج ١ ص ٤٦٠، والوجاء بالمد ترضيض الخصية.

(٢) الدكتور - محمد بكر إسماعيل - الفقه الواضح ط ص ٥٦٣

(٣) المغني لابن قدامة المقدسي ج ٣ ص ١١٤

(٤) أخرجه الترمذي - سنن الترمذي ج ٣ ص ١٣٠ - باب ما جاء في العمل في الأيام العشر - رقم: ٧٥٧، وابن ماجه - سنن ابن ماجه ج ١ ص ٥٥٠ - باب صيام العشر - رقم: ١٧٢٧، وأحمد - مسند أحمد ج ١ ص ٢٢٤ - رقم: ١٩٦٨، وابن حبان - صحيح ابن حبان ج ٢ ص ٣٠ - ذكر استحباب الاجتهاد في أنواع الطاعات في أيام العشر من ذي الحجة - رقم: ٣٢٤، وابن خزيمة - صحيح ابن خزيمة ج ٤ ص ٢٧٣ - باب فضل العمل في عشر ذي الحجة - رقم: ٢٨٦٥.

(٥) الإمام الترمذي - سنن الترمذي ج ٣ ص ١٣١ - رقم: ٧٥٨، العلامة المنذرى - الترغيب والترهيب ج ٢ ص ١٢٧ - رقم: ١٧٨٦.

(٦) الإمام أحمد مسند أحمد ج ٥ ص ٢٧١ - رقم: ٢٢٣٨٨، والسيوطي - الجامع الصغير للسيوطي ج ١ ص ٣٢٨ - رقم: ٦٠٩.

يصومونها؛ إتباعاً لسنة رسول الله ﷺ، بل وما زال المسلمون يقتدون برسول الله ﷺ، ويصومونها في غالب أحوالهم.

✱ غير أن البهائيين كان لهم في الصيام كلام آخر سواء من حيث التعريف به أو مدته أو طريقة فرضه فضلاً عن من يجب عليهم بجانب كونه واجباً أو غير واجب أضف إلى ذلك أصحاب الأعدار، إذن لابد من الحديث عن الصيام لدى البهائيين من عدة نواحٍ.

(١) تعريفه:

(٢) فرضيته:

(٣) مدته:

(٤) بدايته ونهايته:

(٥) على من يجب:

(٦) موقف أصحاب الأعدار:

(٧) مبطلاته:

### ١- تعريفه:

✱ يذهب البهائيون إلى تعريف الصيام بأنه «رمز وعلامة على الامتناع عن الشهوات، بجانب الإمساك عن المأكولات والمشروبات»<sup>(١)</sup>، وبناء عليه؛ يكون الصيام متحققاً لدى أى فرد يمتنع عن الطعام والشراب من طلوع الشمس إلى غروبها، وكذلك الامتناع عن الشهوات النفسانية القائمة على الهوى والميل إليه —من غير تحديد لنوعيتها، إنه اقرب الأشباه بالمسائل التي تصدر من غير تحديد لنوعيتها، وتصدر عن القادرين عليها، الذين يكتفون بالعبارة الواسعة وعدم الاختصار أو الاقتصاد في دلالتها.

✱ كما يعرف بأنه امتناع المرء عن ممارسة شهواته من طلوع الشمس إلى أفولها، يقول البهاء «كفوا أنفسكم عن الأكل والشرب من الطلوع إلى الأفول، وإياكم أن يمنكم الهوى عن هذا الفضل الذي قدر في الكتاب»<sup>(٢)</sup>.

(١) بهاء الله - الأقدس - ص ١٥٣.

(٢) بهاء الله - الأقدس - ص ١٨١.

والصيام بناء على ذلك يتحقق بالامتناع عن المأكولات والمشروبات المادية، كما يدخل فيه الامتناع أيضا عن الشهوات النفسانية، لكن من غير تحديد لليوم أو المبدأ والمنتهى، بمعنى أن الصيام في البهائية غير معروف بدايته على وجه دقيق كما سيأتي بيانه فيما بعد .

❖ **كذلك يعرف:** بأنه «انقطاع بين الإنسان ومشتبهات نفسه من الميعومات والمشروبات وغيرها»<sup>(١)</sup>، انقطاعا على وجه مقصود لا يقتصر بشيء آخر.

وكل من التعريفات السالفة يؤدي نفس الغاية التي يمكن اعتبارها محل اتفاق بين التعريفات، وبناء عليه يكون الصيام مجرد امتناع عن الأكل والشرب والشهوات النفسية ولكن مع ضرورة أن يكون من طلوع الشمس إلى غروبها، وهو أقرب شبهة بصيام الاضطراب الذي يقع على المرضى وليس صيام اختيار تنضبط فيه قوى الإنسان وقدراته على ناحية صحيحة .

وهذه التعريفات لا تبعد كثيرا عن مفاهيم الذين تغلب عليهم ظروفهم المرضية، كما أن هذا الصيام لم تسبقه نية، وكل عمل لابد له من نية صحيحة تدل عليه، لكن البهائية أسرفوا في تعرف الصيام إلى الحد الذي تحول به عن غايته .

❖ **وفي تقديرى:** أن مجموع ما قاله البهائيون من تعريفات يمثل صورته من صور الفهم للصوم على الناحية اللغوية، وليس على المفهوم الشرعى لأن الشرع حين يحدد الصوم إنما يضع الغاية منه في تعريفه على أساس أن التعريف هو الذى يوضح المبهم.

## ٢- فرضيته :-

❖ **يرى البهائيون** أن الصيام فريضة على كل البهائيين لا يفترق في القيام بها رجل عن امرأة، لأنها فرضت من قبل البهاء نفسه حيث جاء في الأقدس قول البهاء «يا قلم الأعلى قل يا ملاً الإنشاد قد كتب عليكم الصيام أياما معدودات»<sup>(٢)</sup>، وهذه الفريضة البهائية قد كتبها البهاء نفسه وبالتالي فهم يزعمون أن ما كتبه البهاء لابد من التزامه في الفريضة وفي طبيعة القيام نفسه، بدليل أنه بعد الصيام مباشرة يأتي النبروز ليكون عيداً لهم — البهائيين — بعد اكتمال صيامهم.

(١) حسين المازندراني — الأقدس — ص ١٦٣

(٢) الأقدس ص ١٤٣

❖ لكن هذه الفريضة من الذى فرضها على البهائيين؟ هل فرضها عليهم البهاء نفسه؟ أم فرضت عليهم بعد رجيله عنهم؟

والجواب: أن البهائيين يؤكدون فرضية هذا الصيام من خلال البهاء نفسه، مستدلين على ذلك بالنصوص التى ذكرها هو، وليس بالنصوص التى نسبت إليه<sup>(١)</sup>، بعد موته، أو التى ذكرها أصحابه من بعده.

وبالتالى؛ فالصيام قد فرض على البهائيين من قبل البهاء نفسه لا من قبل الله الذى خلق البهاء، فكأن البهاء اعتبر نفسه إلها من حقه أن يشرع، فكفر بالله ورسوله، ثم واستحل محارم الله عز وجل بجانب أنه مارس الإلحاد على ألوانه المختلفة<sup>(٢)</sup>.

والله ﷻ قد توعد أهل الإلحاد بالعذاب الأليم بجانب الإلقاء الدائم فى نار الجحيم قال تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا لَا يَحْفَوْنَ عَلَيْهَا أَلَمْ يَلْقَ فِي النَّارِ خَيْرًا مِّنْ يَأْتِي ءَامِنًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾<sup>(٣)</sup>.

❖ يقول العلامة القرطبي - رحمه الله -: «هم الذين أُلْحِدُوا في آياته ومالوا عن الحق فقالوا: ليس القرآن من عند الله إنما هو شعر أنما سحر فالآيات آيات القرآن، وقال مجاهد (يلحدون في آياتنا) عند تلاوة القرآن بالمكاء والتصديّة واللغو والغناء وقال ابن عباس: هو تبديل الكلام ووضعه في غير موضعه»<sup>(٤)</sup>.

فى نفس الوقت فإن الذى فرض على البهائيين الصيام هو البهاء، أو من تحدث باسمه وكل منهما يجهل البسائط جميعا وبالتالى فليس من حقه الحديث عن فرض الصيام لأنه ليس مخولا فى إعلان شيء من ذلك، لكن متى فرض وفى أى السنوات

(١) البابيون والبهائيون - ص ٩٨

(٢) من أنواع الإلحاد - الحاد باسم الدين وهو الذى يقوم به البابيون والبهائيون . وأصحاب الفرق الضالة جمعيا، والإلحاد باسم العلم وهو الذى يقوم به كل من الوصية والطبيين وأمثالهم .

(٣) سورة فصلت - الآية ٤٠،

(٤) تفسير القرطبي - ج ١٥ ص ٣١٨ .



فرض هذه التساؤلات لا توجد عليها إجابات محددة<sup>(١)</sup>، مما يدل على أن القوم قد أغرتهم شياطينهم ودفعت بهم إلى أودية الضلال، كما القتهم في ظلمات لا يبرحونها

﴿يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ ءَامَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ۚ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَائُهُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُم مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ ۗ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾﴾<sup>(٢)</sup>.

﴿يَقُولُ الْعَلَامَةُ ابْنُ كَثِيرٍ: « يخبر تعالى أنه يهدي من اتبع رضوانه سبيل السلام، فيخرج عباده المؤمنين من ظلمات الكفر والشك والريب، إلى نور الحق الواضح الجلي المبين السهل المنير، وأن الكافرين إنما وليهم الشيطان، يزين لهم ما هم فيه من الجهالات والضلالات، ويخرجونهم ويحيدون بهم عن طريق الحق إلى الكفر والإفك، أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون، ولهذا وحد تعالى لفظ النور وجمع الظلمات؛ لأن الحق واحد، والكفر أجناس كثيرة، وكلها باطلة »<sup>(٣)</sup>، وكل من افترى على الله الكذب؛ فهو من المقتربين، الذين عليهم غضب رب العالمين، والملائكة والناس أجمعين.

### ٣ - ملته :-

﴿فَرَضَ اللَّهُ الصِّيَامَ عَلَىٰ جَمِيعِ الْمُسْلِمِينَ مِنْ لَدُنْ آدَمَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - حَتَّىٰ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ ﷺ، وَجَعَلَ هَذَا الصِّيَامَ الْمَفْرُوضَ مُحَدَّدَ الْمُدَّةِ.

﴿قَالَ تَعَالَى ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾﴾<sup>(١)</sup> أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ فَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا أَوْ

(١) أما عندنا نحن المسلمين فمعلوم لدينا وقت فرض الصيام (وقد كان فرض رمضان ليلتين خلقتا من شعبان في

السنة الثانية من الهجرة شرح الزرقاني - ص ٨ ص ٩٧

(٢) سورة البقرة - الآية ٢٥٧ .

(٣) الحافظ ابن كثير - تفسير القرآن العظيم ج ١ ص ٣١٣ .

عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامٍ مِّسْكِينٍ مَّنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُمْ وَأَن تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٨٥﴾ شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ وَلِتُكْمِلُوا آلَ عِدَّةٍ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدٰكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٨٦﴾<sup>(١)</sup>

❖ غير أن البهاء خدع نفسه، وجميع البهائيين، حين قال: إنه قد اخترع لهم فريضة الصيام شهرا من الأشهر البهائية حيث يبدأ من أول شهر مارس لمدة تسعة عشر يوما، والسنة تسعة عشر شهرا، ويكون شهر الصيام عندهم هو الشهر التاسع عشر، المسمى بشهر العلاء من السنة البهائية<sup>(٢)</sup>، مما يدل على أنهم كانوا أصحاب عقلية فارغة، وأفكار لا وجود لها من الناحية الصحية.

❖ وما دامت مدة الصيام تسعة عشر يوما فإن العيد يعقبها<sup>(٣)</sup>، لكن من أي ساعة يبدأ الصيام، وبخاصة أن اليوم عندهم هو الآخر مقسم إلى تسعة عشرة ساعة على أساس أنهم يقدسون الرقم ١٩ تقديساً عظيماً؟

❖ والجواب: إن الصيام عندهم يبدأ يومه من الصباح إلى الغروب، وبعبارة أخرى: « يصوم ابتداء من بزوغ شمس النهار إلى غروبها »<sup>(٤)</sup>، وهذا ما يؤكد أن القوم اخذوا من أصحاب الاعتقادات الوثنية كلها، وبخاصة الذين كانوا يعبدون الشمس<sup>(٥)</sup>

(١) سورة البقرة الآيات ١٨٣ - ١٨٤ - ١٨٥

(٢) بهاء الله - الأقدس - ص ١٨٠

(٣) وتكون السنة البهائية قائمه في واحد وستين وثلاثمائة يوم = ٣٦١ يوما.

(٤) حسين المازندراني - الأقداس - ص ١٥١

(٥) وردت كلمة الشمس في القرآن الكريم معرفة ومنكرة ثلاثاً وثلاثين مرة. [ راجع المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم باب الشين ص ٣٨٧ ] ومع أن الشمس أحد مخلوقات الله تعالى، التي تتوجه إليه جل علاه بالطاعة والعبادة، إلا أن البعض اعتبرها إلها، وذلت لها الكثير من الجباه،.. وعنت لها بعض الوجوه، وذلك مما يستلزم المتابعة في تلك الرؤوس التي لجأت إليها، وبيان المبررات والبواعث التي قامت في عقولهم حتى عبدوها. يقول العقاد: « لعل الشمس على الأخص فاقت عندهم مظاهر الطبيعة كلها، فلقد عبدوها تحت أسماء مختلفة » فكانت منف تدين الإله الشمس باسم " فتاح "، وكانت عين شمس أو " هليوبولس " تدين له باسم " رع "، وأحيانا باسم " آتوم "، وكانت طيبة تدين له باسم " آمون " «الأستاذ / عباس محمود العقاد - الله ص ٣٤».

والقمر<sup>(١)</sup> فصاروا بهذه العبادة مجوسا، على أساس أن المجوس من عبدة الاثنية وهى التى تكون بين كل اثنيين متضادين، كالنور والظلمة والليل والنهار كما شاع عن المجوس عبادة النار<sup>(٢)</sup> أيضا قد أخذ البهائيون من الأمم الوثنية، ما جعلهم بعيدين عن الحقائق من كل ناحية.

وذهب البعض إلى أن كلمة مجوس يونانية الأصل هي *Magos*، وأنها أطلقت أول أمرها فى اليونان على كهنة زرادشت عندما دخلوا فارس بقيادة الإسكندر الأكبر، والكلمة من حيث المعنى فى اللسان الفارسى يقصد بها الهائل العظيم؛ لأنهم خدعوا الناس لبراعتهم فى السحر، وكانت هذه المسائل تثير فى الناس الخوف والرعب<sup>(٣)</sup>.

وذكر بعض من أهل العلم: أن أهل المجوس « زعموا بأنهم أتباع سيدنا إبراهيم خليل الرحمن، كما زعموا أنهم أهل الدين الأكبر والملة العظيمة، وهم فى كل ما زعموا قد كذبوا »<sup>(٤)</sup>؛ لأن خليل الرحمن لم يكن مجوسيا، ولا يهوديا أو نصرانيا، وإنما كان حنيفا مسلما. قال تعالى: ﴿مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُّسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾<sup>(٥)</sup>.

❖ **ويقول العلامة الصابوني:** « اختلفوا في إبراهيم عليه السلام، فقالت اليهود: كان يهوديا، وقالت النصارى: كان نصرانيا وجعله الله حنيفا مسلما فهدى الله أمة محمد

(١) يقول الشيخ الديامونى: كان البابليون ينظرون للقمر على أنه إله كامل، وأنه يسوق إليهم الخيرات تباعا، كما كانوا يمتدنون فيه النفع والضر، ومن ثم فقد صار تقديسهم له عبادة يحرصون على القيام بها، وراحوا يطيلون السجود له، فكانوا ممن شملهم النهى الإلهي من رب العالمين، حيث يقوم الاعتقاد فى ألوهية القمر وعدم السجود له (الشيخ محمد منصور الديامونى - بلاد الرافدين وحضارة الآشوريين ص ١٩٧).

(٢) أ- ب - هايد ثورل - الديانات الوثنية فى بلاد فارس - ص ١٣٥ ترجمة - السيد محمد جبر - ط دار الجيل بيروت ١٩٨١ - وراجع السيرغى توكاريف الأديان فى تاريخ شعوب العالم ترجمة - احمد م. قاسل .

(٣) راجع للعلامة المسعودى - مروج الذهب ج ١ ص ٢٧، ولالإمام ابن القيم - إغاثة اللهفان ج ٢ ص ٢٣٩

(٤) الأستاذ محمد عبدالكريم أحمد عبدالكريم - منهج الفخرى فى دراسة الأديان والفرق ص ٣٨١ - رسالة ماجستير بكلية دار العلوم ١٩٩٩م.

(٥) سورة آل عمران - الآية ٦٧

للحق من ذلك، فقال عز وجل: "ما كان إبراهيم يهودياً ولا نصرانياً ولكن كان حنيفاً مسلماً" أي متحنفاً عن الشرك قاصداً إلى الإيمان<sup>(١)</sup>.

❁ يقول الإمام الشافعي حاكياً عن الإمام علي عليه السلام أنه قال: «أنا أعلم الناس بالمجوس كان لهم علم يعلمونه وكتاب يدرسونه وإنما ملكهم أردشير قد سكر فوق علي ابنته أو أخته، فعلم بذلك بعض أهل مملكته، فلما أفاق من سكره، أرادوا أن يقيموا عليه حد الزنا، فامتنع منهم. فقال لأهل مملكته هل تعلمون ديناً خيراً من دين آدم؟ قالوا لا نعلم ديناً خيراً من دينه، فقال لهم مخادعا: كان آدم يزوج بنيه بناته، ثم قال لهم: وأنا على دين أبينا آدم عليه السلام، ما نزعتم بكم عن دين أبيكم آدم، ففتنهم فتابعوه على فساده، وقتلوا الذين أنكروا عليه حتى قتلوهم، وصار ذلك دينهم وملتهم، فرفع الله كتابه عنهم، ونزع العلم من صدور علمائهم، حتى صاروا همجا هملاً، ينكحون بناتهم وأمهاتهم وأخواتهم وعماتهم وخالاتهم وجميع محارمهم، كالأجنبيات تماماً بتمام، وكانوا يغسلون وجوههم بأبوال البقر، ويعبدونها كما يعبدون الشمس ويسجدون لها، ويعتقدون؛ وبالتالي فهم أرذل الكفار واقبحهم كفراً ظاهراً وحقيقة»<sup>(٢)</sup>.

❖ ربما يقال إن هذه المواقف معمول بها عندنا نحن المسلمين؟

❁ والجواب: أن هناك فرقاً كبيراً؛ لأن صيام أهل الإسلام يبدأ من طلوع الفجر لا من قبل طلوع الشمس. لقوله تعالى ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتُمُوا الصَّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ وَلَا تُبْشِرُوا بِهِ وَأَنْتُمْ عَنْكَفُونَ فِي الْمَسْجِدِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرَبُوهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ ءَايَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾<sup>(٣)</sup>.

(١) الشيخ محمد علي الصابوني - مختصر تفسير ابن كثير - المجلد الثاني

(٢) الإمام الشافعي - الأم ج ٤ ص ١٧٤/١٧٣ - تحقيق محمود مطرجي - ط دار الكتب العلمية - بيروت ١٩٩٣ م.

(٣) سورة البقرة الآية ١٨٧

✽ يقول العلامة الطبرى - رحمه الله -: « وكلوا بالليل فى شهر صومكم واشربوا وباشروا نساء كم مبتغين ما كتب الله لكم من الولد، من أول الليل، إلى أن يقع لكم ضوء النهار بطلوع الفجر من ظلمة الليل وسواده »<sup>(١)</sup>.

✽ وفى تقديرى: أن حسابان ابتداء الصيام بطلوع شمس النهار لدى البهائيين يؤكد أنهم استقوا تلك الأفكار من جملة الاعتقادات الوثنية التى كانت سائدة فى بلاد فارس قديما وظلت أثارها باقية إلى يومنا هذا.

وإن اختلفت بعض مظاهرها أو خفت حدتها، والله سبحانه وتعالى أبطل عبادة النيرين<sup>(٢)</sup>، كما أبطل كل عبادة غيرهما وبين أن السجود لأى منهما أو أمثالهما هو الإلحاد بالله تعالى قال جل شأنه: ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُمْ ۖ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴾<sup>(٣)</sup>.

فابتداء البهائيين يوم الصيام بطلوع الشمس يؤكد ما كان عليه المصريون القدماء فى منف وغيرها حين كان الكهنة يترقبون بزوغ شمس النهار ثم يقومون بابتداء الصيام

(١) تفسير الطبرى ص ٢ ص ٢٤٥

(٢) يطلق لفظ النيرين فى الديانة الفارسية على الشمس والقمر، وقد يطلق لفظ النيرين على النهار والقمر، لكنه إطلاق ضعيف لا تدعمه أدلة قوية أو مقبولة، إذا ما قورن هذا الإطلاق بغيره. كان الشمس هى النير الأول الأكثر قوة، والأطول عمرا، والأوسع انتشاراً، ثم يجيء بعدها النير الثانى، وهو القمر حيث تكون مرتبته تاليه لمرتبة الشمس. باعتبار أن ملازماته تقل كثيراً عن ملازمات الشمس، فهو أضعف قوة وأقصر عمرا، وأقل انتشاراً، ومن ثم فهى ذات السيادة والقوة حتى على القمر نفسه. وإذا عبدوا النور والظلمة، « كانت الشمس هى الممثل الطبيعى للنور. وهى العنصر الفعال بين الآلهة ذات الوجود الفكرى فى بلاد فارس على وجه الخصوص » [ أ.ب هيرز - ديانات فارس القديمة ص ١٢٤ ولاشك أن تاريخ هذه الديانات الوضعية يكشف عن تعطش القلوب إلى عقيدة التدين، ومحاولة التمسك بها، مما يؤكد أن التدين غريزة وأنها فطرية فى النفوس. ] بحيث يمكن القول بأن الشمس كانت الإله المعبود، طبقاً لقاعدة الثنائية الصلبة التى هى الأساس فى الأفيستا وكل الديانات الفارسية، « حيث يعتقد بعض المؤرخين فى الأديان بأن ثنائية الاعتقاد داخل فارس كانت تقوم على أن مضادات الطبيعة قد انعكست فى هذه الثنائية المخيفة أحيانا، المطمئنة فى أحيان أخرى » [ الشيخ على محمد حكمت الله - العقائد الوثنية ص ٢١٣ ]

(٣) سورة فصلت - الآية ٣٧ .

### الفصل الثالث: الصيام والشريعة البهائية

ويطرقون النواقيس ويدقون عليها بالأجراس معلنين ابتداء الصيام<sup>(١)</sup>، لكن ما هي المعايير التي تسمح للصائم بالانتهاء من صيام يومه، وهل ينتهي صيام اليوم باختفاء الشمس كما ابتدأ بظهورها، أم ينتهي الصيام بدخول الليل وانتشار الظلمة<sup>(٢)</sup>.

#### ٤ - بدايته ونهايته:-

سبق القول بأن الصيام لدى البهائيين يبدأ من الصباح وينتهي عند الغروب.

❖ **لكن المدة الإجمالية بالنسبة لذلك اليوم هل تحسب بالساعات أم لا تحسب بها؟ وهل يمكن إدخال مدة الساعات في مدة الصيام؟ أم أن مدة كل منهما تختلف عن الأخرى؟**

📌 **والجواب:** أن الصيام له مدة محدده من حيث المطلق والمنتهى، لدى البهائيين الذين حددوا الشهر بتسعة عشر يوماً، كما حددوا اليوم بتسع عشرة ساعة، وبالتالي فجملة الصيام من البداية وحتى النهاية لا تزيد على واحد وستين وثلاثمائة ساعة بالحسابات البهائية<sup>(٣)</sup>.

🌟 **وفي تقديري:** أن حسابان الصيام على الوجه الذى تحدث عنه البهائية يمثل خروجاً مقصوداً على التعاليم الإلهية؛ لأن الله تعالى كلف رسوله الأمين سيدنا محمداً (ﷺ) بالصيام، وعرفه كيف يكون فى الحسن والكمال.

كما بين له المفسدات التى تكون على المسلم، إن هو لم يقتصر أوجه الخير فيقول (ﷺ) فى الحديث الشريف عن أبي هريرة (رضي الله عنه) قال: قال رسول الله ﷺ «من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه»<sup>(٤)</sup>. فعن أبي

(١) هنرى توماس كارليل - كهنة مصر القديمة - ص ١ ص ٩٥ ترجمة حنان فاضل - وراجع لول ديوارانت - قصة الحضارة - المجلد الثانى الكتاب الرابع ص ١٨١ - وما بعدها -

(٢) هذه التساؤلات مما يرد على خاطر إذ ليس من المعقول أن يكون الدارس قد ألغى قدراته العقلية وصار يستقبل ما ينقل إليه دون أن يبذل جهداً فى فهمه .

(٣) راجع بهاء الله ص ١٨١، والبابيون والبهائيون ص ٧٤ وخفايا الطائفة البهائية ص ١٢٨.

(٤) صحيح البخاري ج ٢ ص ٦٧٣ - باب من لم يدع قول الزور والعمل به فى الصوم - رقم: ١٨٠٤، سنن الترمذي ج ٣ ص ٨٧ - باب ما جاء فى التشديد فى الغيبة للصائم - رقم: ٧٠٧، سنن ابن ماجه ج ١ ص ٥٣٩ - باب ما جاء فى الغيبة والرفث للصائم - رقم: ١٦٨٩

سعيد المقبري<sup>(١)</sup> عن أبي هريرة قال: «قال رسول الله ﷺ رب صائم حظه من صيامه الجوع والعطش ورب قائم حظه من قيامه السهر»<sup>(٢)</sup>.

كما أن ابتداء الصيام ونهايته باعتبار الأجر الذي يناله من الله سبحانه وتعالى قد اتسع عندنا نحن المسلمين، ففي الحديث القدسي: «عن أبي صالح الزيات أنه سمع أبا هريرة ؓ يقول قال رسول الله ﷺ قال الله كل عمل ابن آدم له إلا الصيام فإنه لي وأنا أجزي به والصيام جنة وإذا كان يوم صوم أحدكم فلا يرفث ولا يصخب فإن سابه أحد أو قاتله فليقل إني امرؤ صائم والذي نفس محمد بيده لخلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك للصائم فرحتان يفرحهما إذا أفطر فرح وإذا لقي ربه فرح بصومه»<sup>(٣)</sup>.

وما دام أجر الصائم من الله تعالى فإن العبد يراقب مواطن إرضاء مولاه أما في البهائية فقد صار البهاء هو الإله الذي يشرع لهم، فإذا مات ذلك المازندرانى؛ فقد مات إله البهائيين من باب أولى.

❖ وفي تقديري: أن الفكر البهائي لم يستطع تقديم أية أدلة على الدعاوى التي يرفعها بل على العكس من ذلك إنه أخفق في إثبات كونه أحد البشر الذين يعتد بأقوالهم أو يمكن أن يكون لواحد منهم مكان بين صفوف المخلوقين على جهة الاعتدال.

(١) سعيد المقبري: الإمام المحدث الثقة أبو سعد سعيد بن أبي سعيد كيسان اللبثي مولاهم المدني المقبري كان يسكن بمقبرة البقيع، حدث عن أبيه وعن عائشة وأبي هريرة وسعد بن أبي وقاص وأم سلمة وابن عمر وأبي شريح الخزاعي وأبي سعيد الخدري وعدة وكان من أوعية الحديث، حدث عنه أولاده عبد الله وسعد وابن أبي ذئب وإسماعيل بن أمية وزيد بن أبي أنيسة وعبيد الله بن عمر ومالك بن أنس وإبراهيم بن طهمان والليث بن سعد وخلق سواهم، وهو ثقة جليل، توفي سنة خمس وعشرين السهو وقيل توفي سنة ثلاث وعشرين وقيل سنة ست وعشرين وكان من أبناء التسعين. [راجع سير أعلام النبلاء ج ٥ ص ٢١٦/٢١٧ - رقم: ٨٨]

(٢) الإمام أحمد - مسند أحمد ج ٢ ص ٣٧٣ - رقم: ٨٨٤٣، المعجم الكبير ج ١٢ ص ٣٨٢ - رقم: ١٣٤١٣، مسند أبي يعلى ج ١١ ص ٤٢٩ - رقم: ٦٥٥١.

(٣) الإمام البخاري - صحيح البخاري ج ٢ ص ٦٧٣ - باب هل يقول إني صائم إذا شتم - رقم: ١٨٠٥، الإمام مسلم - صحيح مسلم ج ٢ ص ٨٠٧ - رقم: ١١٥١، النسائي - سنن النسائي (المجتبى) ج ٤ ص ١٦٤ - رقم: ٢٢١٧، وابن ماجه - سنن ابن ماجه ج ١ ص ٥٣٩ - رقم: ١٦٩١، أحمد - مسند أحمد ج ٢ ص ٢٧٣ - رقم: ٧٦٧٩.

### الفصل الثالث: الصيام والشرعية البهائية

## ٥ - على من يجب:-

✽ **يذهب البهائيون إلى أن الصوم فريضة بهائية، واجبة على البالغ الحاضر الصحيح في نفسه وبدنه<sup>(١)</sup>، وكل من استجمعت فيه هذه الشروط الثلاثة بالإضافة لكونه بهائياً، فإنه يجب عليه الصيام، والشروط الأربعة هي:**

١ - البلوغ

٢ - الإقامة

٣ - الصحة

٤ - الانضمام للبهائية

وهذه تتمثل على وجه الضرورة، ومن فقد شرطاً منها لم يكن الصيام فرضاً عليه، يستوى في ذلك الرجل والمرأة، لكن هل يدخل فيه البالغ غير العاقل ما دام صحيحاً في بدنه ومقيماً في ديار أهله، أم يعتبر من قبيل أصحاب الأعذار؟ ذلك ما عجز البهائيون عن إثباته، ولكن يبدو أنهم لا يعيرون هذا النوع من بنى البشر أى اهتمام، لقد اعتبروهم كالسوائم لا يعبأ أحد بها، أو يضعها في حسبانها، وهل يعنى بالسوائم سوى الجاذر؟ كما أن هذا الصوم المفروض على سبيل الوجوب لدى البهائيين ليس محدد المعالم، من ناحية استواء الذكر والأنثى فيه، كما يفتقد التحديد الدقيق لمفهوم كل من لفظي البالغ، والحاضر هل البلوغ بالسن أم بالاحتلام، وهل الحضور على سبيل التأييد أو التأقيت؟ وهي أسئلة تدور في ذهن أى باحث ولكنه لا يجد إجابة صحيحة على تلك التساؤلات.

✽ **وفي تقديرى أن السعى خلف الأفكار التي تعلقت بالبهائية يمكن أن يدفع المرء إلى بذل المزيد من الوقت والجهد ثم يرتد كأنه لم يفعل شيئاً وهو حال البهائية وغيرهم من أصحاب النحل الفاسدة، التي يلعب أفرادها أدوار الفرق البهلوانية في سيرك الحياة اليومية.**

(١) البابيون والبهائيون - ص ٧١ - الأقدس - ص ١٥١



## ٦ - موقف أصحاب الأعداء

رخص الله لأصحاب الأعداء بما يتناسب مع ظروفهم يستوى في ذلك أمر التكليف الشرعية كلها من صلاة وزكاة وحج وصوم بل والجهاد أيضاً ثم رخص في الاعتقاد عند الضرورة والاضطرار فكانت رخصة المؤمن النطق بالكفر متى تعلق ذلك بحياته.

وهذه الرخص في حدودها، والأولى لمن قدر ولو بمشقة الأخذ بالعزائم، ففي الحديث الشريف عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ «إن الله يحب أن تؤتي رخصه كما يحب أن تؤتي عزائمه»<sup>(١)</sup>.

وقد جاءت نصوص في الشريعة الإسلامية لتبين أن الله تعالى، وضع عن المسافر الصوم، فعن أنس بن مالك الكعبي - رجل من بني عبد الله بن كعب - قال «أغارت علينا خيل رسول الله ﷺ فأتييت رسول الله ﷺ فوجدته يتعدى فقال ادن فكلت فقلت إني صائم فقال ادن أحدثك عن الصوم أو الصيام إن الله تعالى وضع عن المسافر الصوم وشطر الصلاة وعن الحامل أو المرضع الصوم أو الصيام والله لقد قالهما النبي ﷺ كلتيهما أو إحداهما فيا لهف نفسي أن لا أكون طعمت من طعام النبي ﷺ»<sup>(٢)</sup>.

❦ وعن أبي أمية الضمري<sup>(٣)</sup> «أنه أتى رسول الله ﷺ من سفر وهو صائم فقال له رسول الله ﷺ ألا تنتظر الغداء قال إني صائم فقال رسول الله ﷺ تعالى أخبرك عن الصيام إن الله عز وجل وضع عن المسافر الصيام ونصف الصلاة»<sup>(٤)</sup>.

(١) العلامة ابن حبان - صحيح ابن حبان ج ٢ ص ٦٩ - ذكر الإخبار عما يستحب للمرء من قبول ما رخص له بترك التحمل على النفس ما لا تطيق من الطاعات - رقم: ٣٥٤، وأخرجه الطبراني - المعجم الأوسط ج ٨ ص ٨٢ رقم: ٨٠٣٢ برواية عن عائشة

(٢) الإمام سنن الترمذي ج ٣ ص ٩٤ - ٢١ باب ما جاء في الرخصة في الإفطار للحبلى والمرضع - رقم: ٧١٥، وقال بعض أهل العلم الحامل والمرضع تفطران وتقضيان وتطعمان وبه يقول سفيان ومالك والشافعي وأحمد وقال بعضهم تفطران وتطعمان ولا قضاء عليهما وإن شاءتا قضا ولا إطعام عليهما وبه يقول إسحاق. وأخرجه ابن ماجه - سنن ابن ماجه ج ١ ص ٥٣٣ - ١٢ باب ما جاء في الإفطار للحامل والمرضع - رقم ١٦٦٧ وأحمد - مسند أحمد ج ٥ ص ٢٩ - رقم: ٢٠٣٤١ بنفس السند

(٣) عمرو بن أمية الضمري هو ابن خويلد بن ناشرة بن كعب بن مري بن ضمرة بن أسد ويقال عمرو بن أمية بن خويلد بن عبد الله بن إياس بن عبيد بن ناشرة بن كعب بن بني ضمرة بن بكر بن عبد مناة بن عدي بن كنانة أبو أمية الضمري صحابي مشهور يعد في أهل الحجاز، أسلم بعد أحد وأسر يوم بدر معون، مات في خلافة معاوية، روى عنه عنه بنوه والشعبي وأبو قلابة وعدة. [راجع: رجال مسلم ج ٢ ص ٦٤ - رقم: ١١٦١، تقريب التهذيب ج ١ ص ٤١٨ - رقم: ٤٩٩٠، الكاشف ج ٢ ص ٧٢ - رقم: ٤١٢٧، الاستيعاب ج ٤ ص ١٦٠٣ - رقم: ٢٨٥٧، الثقات ج ٣ ص ٢٧٢ - رقم: ٨٨٢]

(٤) الإمام النسائي - سنن النسائي (المجتبى) ج ٤ ص ١٨٠ - ٥١ باب ذكر اختلاف معاوية بن سلام وعلي بن المبارك في هذا الحديث - رقم: ٢٢٧٢

## الفصل الثالث: الصيام والشريعة البهائية

كما أن المريض مبتلى من الله عز وجل، ومن ثم؛ فالذى ابتلاه هو الذى يخفف عنه، فلا يكلفه إلا بما يطيق<sup>(١)</sup>، سواء أكان المرض مما يرجى برؤه أم لا يرجى؛ لأن كلاً منهما له ظروفه وملابساته ونوعيته، والرخصة التى يجئ بها، وكذلك المجنون، فالجانب الروحاني فى الإنسان هو الأساس الذى تقوم عليه التكاليف الشرعية؛ لأن الميت ليست عليه تكاليف شرعية، كما أن النائم والمجنون والصبي ليست عليهم تكاليف شرعية، حتى تزول عنهم تلك العلل، لقوله ﷺ «رفع القلم عن ثلاثة: النائم حتى يستيقظ، وعن الصبي حتى يحتلم، وعن المجنون حتى يعقل»<sup>(٢)</sup>.

ويقول الله ﷻ: ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَّكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾<sup>(٣)</sup>.

يقول أحد الباحثين: «إكمال العقل أول مقتضيات التكليف، وأعظمها أهمية للإنسان المكلف؛ لأنه يجب فيمن لزمه شيء أن يعرف ما لزمه، وأن يفصل بينه وبين غيره، بل أن يعرف وجه وجوبه، وما اختص به من صفاته؛ وذلك ليصح منه أن يفعله، أما إذا لم يعلم ذلك أم لم يتمكن من معرفته، فإيجاب التكليف عليه بمنزلة إيجاب مالا يقدر عليه، ولما افتقد الصبي والمجنون العقل، الذى وجوده شرط فى التكليف، فقد قبح أن يكلف أصلاً؛ لأن تكليفهما ما لا يعرفانه بمنزلة تكليف ما لا يطاق»<sup>(٤)</sup>.

(١) هذه المسألة موضع خلاف بين الأشاعرة والمعتزلة، فالمعتزلة يرفضون تكليف ما لا يطاق، بينما الأشاعرة يرون جواز التكليف بما يطاق وما لا يطاق. راجع للدكتور: نوران الجزيرى- الغائبية فى فكر الأشاعرة ص ١٨٩.

(٢) الإمام أبو داود - سنن أبي داود ج ٤ ص ١٣١ - رقم: ٤٤٠٢ - كتاب الحدود - باب فى المجنون يسرق أو يصيب حداً - تحقيق صدقي محمد جميل - دار الفكر ١٩٩٤م) ورواه النسائي بلفظ: «رفع القلم عن ثلاثة: عن المجنون حتى يفيق، والصبي حتى يحلم، والنائم حتى يستيقظ» (الحديث أخرجه النسائي فى كتاب الطلاق - باب من لا يقع طلاقه - ج ٦ ص ١٥٦، الترمذى: كتاب الحدود - باب ما جاء فيمن لا يجب عليه الحد، حديث رقم ١٤٢٣، وقال حسن غريب).

(٣) سورة البقرة الآية ١٨٥

(٤) الدكتور أحمد محمود حلمي - الفلسفة الأخلاقية فى الفكر الإسلامى - ص ٦٧ طبعة دار المعارف بمصر سنة ١٩٦٩م.

❁ **وقال الشافعية:** « يكره صوم المريض والمسافر والحامل والمرضع والشيخ الكبير إذا خافوا مشقة شديدة وقد يكون محرماً في حالة ما إذا خافوا على أنفسهم الهلاك أو تلف عضو بترك الغذاء »<sup>(١)</sup>.

وأما عن الحائض والنفساء، فقد أجمعوا - فقهاء المسلمين - على أن فرض الصوم غير ساقط عنها مدة حيضها ونفاسها، إلا أنه يحرم عليها الصوم في حال الحيض والنفاس، ويجب عليها قضاؤه؛ لأنه واجب في ذمتها، كالدين المؤجل، لكنه مشروط بالتمكن، فإن لم تتمكن، لم تكن عاصية؛ ولأنه مرة واحدة في السنة، فلا يشق قضاؤه<sup>(٢)</sup>.

❁ **وجاءت السنة النبوية المطهرة الصحيحة تدل على ذلك:** فعن عائشة رضي الله عنها. قالت: « كنا نحيض عند رسول الله ﷺ فنؤمر بقضاء الصوم ولا نؤمر بقضاء الصلاة »<sup>(٣)</sup>.

❁ **روى أن امرأة سألت عائشة فقالت:** « ما بال الحائض تقضي الصوم ولا تقضي الصلاة؟ » فقالت: أحرورية أنت قلت لست بحرورية ولكني أسأل قالت كان يصيبنا ذلك على عهد رسول الله ﷺ فنؤمر بقضاء الصوم ولا نؤمر بقضاء الصلاة »<sup>(٤)</sup>، وما روى عنه

(١) الفقه على المذاهب الأربعة ج ١ ص ٨٩٩

(٢) راجع حاشية ابن عابدين ٢٩١/١، بدائع الصنائع ٤٤/١، المبسوط ١٥٢/٣، البناية ٦٣٤/١، مواهب الجليل ٣٧٢/١، الشرح الصغير ٣١١/١، بداية المجتهد ٥٦/١، الذخيرة ٣٧٤/١، المجموع ٣٧٠/٢، مغنى المحتاج ١٠٩/١، الشرح الكبير بالمعنى ٣٦٤/١، كشاف القناع ١٩٧/١، المحلى ٢٢٠/٢، البحر الزخار ١٣٦/١، الروض النضير ٣٤٧/١، كتاب النيل ٣٢٥/١.

(٣) سنن النسائي - كتاب الحيض والاستحاضة - باب سقوط الصلاة عن الحائض ١٩١/١ - رقم ٣٨٢، مسند أحمد ج ٦ ص ٢٣١ رقم: ٢٥٩٩٣، قولها: (كنا نؤمر) دليل على وجوب قضاء الصوم على الحائض، والآمر هو النبي ﷺ، وقيس على الحائض النفساء؛ لأنها في معناها. (راجع للأستاذة الدكتورة: فاطمة محمد عيسى الفقى - أحكام الحيض والنفاس والاستحاضة - ص ٥٠ وما بعدها)

(٤) صحيح مسلم ج ١ ص ٢٦٥ - كتاب الحيض - باب وجوب قضاء الصوم على الحائض دون الصلاة - الحديث: ٣٣٥. مسند أحمد ج ٦ ص ٢٣١ رقم: ٢٥٩٩٣، مسند أبي عوانة ج ١ ص ٢٧٠ - بيان إباحة ترك قضاء الصلاة التي تترك الحائض في أيام حيضتها - رقم: ٩٤١، سنن البيهقي الكبرى ج ١ ص ٣٠٨ - كتاب الحيض - باب الحائض تقضي الصوم ولا تقضي الصلاة - رقم: ١٣٧١، مصنف عبد الرزاق ج ١ ص ٣٣١ - باب قضاء الحائض - رقم: ١٢٧٧.

ﷺ أنه قال: «أليس إحداكن إذا حاضت لم تصل ولم تصم، قلن: بلى قال فذلك من نقصان دينها»<sup>(١)</sup>.

❖ ويذهب البهائيون إلى أن المرء لو وقع به ضعف من مرض هرم، أو وقع ذات البهائي في السفر أو الكسل، أو وقعت المرأة في الحيض والنفاس فلا قضاء عليهما بل يعفى كل منهما تماماً كأنه لم يكن بهائياً أو أن الصيام ليس مفروضاً عليه فمن كان دون البلوغ أو على سفر فقد وجب عليه الفطر ولم يترك لتقدير نفسه<sup>(٢)</sup>.

❖ وفي تقديره أن أصحاب الأعذار قد أعفاهم البهائيون من الصيام والكفارة أيضاً، يقول البهاء «ليس على المسافر والمريض والحامل والمرضع والحائض والنفساء صيام ولا قضاء»<sup>(٣)</sup>.

وكذلك الحال مع باقي أصحاب الأعذار كلها وينضم إليهم من يغلب على طبعه النوم أو الغفلة عن الصوم لأن الواضح هو رفع هذه التكاليف عنهم.

مع أن الله سبحانه وتعالى خاطب الجميع بالصيام، وبين الغاية منه المترتبة عليه، في قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾<sup>(٤)</sup> يقول البهاء مشيراً إلى من عفى عنهم الصيام «ليس على المسافر والمريض والحامل والمرضع من حرج عفا الله عنهم فضلاً من عنده إنه هو العزيز الوهاب»<sup>(٥)</sup>، وهي أوهام قالوا بها، ولا يستطيعون الدفاع عنها، وفوق ذلك فهي تحمل أدلة فسادها من كل ناحية.

(١) صحيح البخاري ج ١ ص ١١٦ - كتاب الحيض - باب ترك الحائض الصوم - رقم: ٢٩٨ - [ وهذا جزء من الحديث ]

(٢) بهاء الله والعصر الجديد - ص ١٨١

(٣) أسلمنت بهاء الله والعصر الجديد - ص ١٨٠

(٤) سورة البقرة - الآية ١٨٣ .

(٥) حسين المازندراني - الأقدس - ص ١٥٣

٧ - النسيئة<sup>(١)</sup> في الصيام:-

✱ يرى البهائيون إمكانية النسيئة في الصيام، بمعنى أنهم يختارون أيام صيامهم بأنفسهم، فهم لا يصومون إلا عندما تبدأ فترة ما قبل الاعتدال الربيعي، الذي يقع دائماً في فصل واحد، ويكون ذلك في الجزء الشمالي، وفي الخريف يقع في الجزء الجنوبي من الكرة الأرضية، ولا يقع الصيام مطلقاً لدى البهائية في حر الصيف الشديد، أو برد الشتاء القارس حيث تحصل من ذلك المتاعب الكثيرة<sup>(٢)</sup>، وبالتالي؛ فهم يؤخرون الصيام متى أرادوا، ويقدمونه كلما طلبوا.

✧ لكن ما الحال لو أن الشهور اختلفت، والفصول تباينت، هل يلتزم البهائيون ما سبق أن أعلنوه بالنسبة للصيام أم يعدلوا في طبيعته؟

📖 **والجواب:** أنهم اعتبروا الصيام مرتبطاً بالسنة الشمسية لا للسنة القمرية، وهذه السنة الشمسية شهورها ثابتة في فصولها، الصيف، والربيع، بجانب الشتاء والخريف، وبالتالي لم يعد الصيام عندهم مرتبطاً بظهور الهلال وإنما هو مرتبط بمطلع أول يوم من مارس، حيث يبدأ الصيام، فهو صيام فصلي يختارونه بأنفسهم، وبالتالي؛ لا يقع فيه الابتلاء ولا الاختبار<sup>(٣)</sup>.

فالصيام الحولي الذي افترضه البهائيون لا يدور مع فصول السنة الأربعة، وإنما تدور الفصول كما يدور هو وهذه الفترة يكون الجو فيها معتدلاً جداً فهم يصومون كما يشاؤون، ويشرعون لأنفسهم ما يريدون.

✱ **يقول:- أسلمنت:-** «إن شهر الصيام عند البهائيين هو الشهر التاسع عشر الذي يلي الأيام الزائدة المخصصة للضيافة، ويجب في هذه الأيام الامتناع عن تناول الطعام من

(١) يقول العلامة الرازي: «المُنْسَأَةُ بكسر الميم العصا تُهْمَز وتُثْنَى والنَّسِيئةُ كالفعلية التأخير وكذا النِّسَاءُ بالمد والنَّسِيءُ في الآية فَعِيل بمعنى مفعول من قولك نَسَأْتُ من باب قطع أي أخرته فهو مُنْسَوٌّ فَحُوْلٌ مُنْسَوٌّ إلى نَسِيءٍ كما حُوْلٌ مَقْتُولٌ إلى قَتِيلٍ والمُرَادُ به تأخيرهم حُرْمَةَ المُحَرَّمِ إلى صفر» [ مختار الصحاح ج ١ ص ٢٧٣ ] وقال ابن سلام: «النسيئة التأخير، ومنه قوله تعالى إِنَّمَّا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ إنما هو تأخيرهم تحريم المحرم إلى صفر» [ الغريب لابن سلام ج: ١ ص: ٢٠ ]

(٢) بهاء الله والعصر الجديد - ص ١٨١

(٣) راجع البابيون والبهائيون - ص ٧٢/٧٤

الشروق إلى الغروب، مدة تسعة عشرة يوماً وبما أن فصل الصيام قد ينتهي عند الاعتدال الربيعي، فإنه يقع دائماً في فصل واحد، أي في الربيع في الجزء الشمالي، وفي الخريف في الجزء الجنوبي من الكرة الأرضية»<sup>(١)</sup>.

وفي تقديرى: أن الصيام على هذا النحو قد شابهته مشكلات كثيرة تحكم عليهم بالإلحاد، من أبرزها ما يلي:-

أ- إن البهائيين هم الذين يشرعون لأنفسهم، وليسوا قائمين على شرع الله، فقد خرجوا بذلك عن كونهم جماعة مسلمة، إلى كونهم جماعة ملحدة.

ب- إنهم التزموا الشهور الماسونية<sup>(٢)</sup>، فظهرت العلاقة الوطيدة بين البهائية والعناصر اليهودية، بحيث يمكن القول: بأن الصهيونية هي التي ولدت البهائية

ج- إنهم رفعوا أصحاب الأعداء إلى أبعد ما يتصور صاحب العذر نفسه، وبالتالي رفعوا عنه الصيام، فصار أصحاب الأعداء فيهم المسافر والمريض والحامل والمرضع، بجانب الحائض والنفساء، وكذلك الهرم والكسول، يضاف إليهم من كانت له أعمال شديدة، وهو ما يؤكد أن القوم فرغوا صيامهم من مضمونة ولم يعد هذا الصيام أمراً مقبولاً، لا من حيث الدليل عليه، ولا من حيث الممارسة له.

(١) البروفسير - أسلمنت - بهاء الله والعصر الجديد ص ١٨٥

(٢) الماسونية - أو الفرمايون أو الفرانسون أو مسون . هذه كلها أسماء تطلق عليها، وهم يطلقون على أنفسهم البناءون الأحرار . وهي جمعية سرية، تحوي حشداً من الناس، ينتمون إلى مذاهب وديانات، ونحل وجنسيات، وأوطان مختلفة، تضم الملحد والشيوعي، والقومي والرأسمالي، والعربي وغير العربي، والعامل ورب العمل، والكادح والمترف، والأرستقراطي والديمقراطي، تجمعهم غاية واحدة - في الظاهر - يعملون لها . ولا يعلم حقيقتها إلا آحادهم، وسواد أعضاء الجمعية عمى القلوب يجهلون بها كل الجهل، ويوثقهم عهد بحفظ الأسرار، وعدم البوح بها، ومن شروطها أن يكون العضو في عون أخيه الماسوني لا غيره، حتى وإن ارتبط به دماً ونسباً ووطناً، فالأخوة لا تكون إلا في الماسونية فقط (أحمد عبدالغفور عطار - الماسونية ص ٧ - مكة المكرمة ١٣٩٨هـ/١٩٧٨ م). ومع الاختلاف في الثقافات لأعضاء الجمعية الماسونية، إلا أنهم يحاولون التظاهر بالوحدة في الهدف، وهو القضاء على كل ما يسمى بدين، وخاصة الدين الإسلامي، ومدعين أنه يجب على كل الأعضاء الاندماج تحت ديانة واحدة هي اللادين، حيث صار الماسوني لا ديني كالعلماني تماماً بتمام . وأما ما في الباطن، فلا يجب البقاء على دين إلا دين (يهود)، والإبقاء على تعاليمه، وفي ذلك المقام جاء في (دائرة المعارف الماسونية الأوروبية) المطبوعة في فيلادلفيا سنة ١٩٠٦م: « يجب أن يكون كل محفل ماسوني على نمط الهيكل اليهودي، وكل رئيس محفل ملكاً يهودياً، وكل ماسوني إنما هو تجسيد للفرد اليهودي » (أحمد عبدالغفور عطار - الماسونية ص ٥٧) . « الماسونية يهودية، فإذا جردتها من تعاليم الدين اليهودي ومبادئها وطقوسها، لم يبق من الماسونية شيء » [ المصدر السابق ص ١٠١ ]

### الفصل الثالث: الصيام والشريعة البهائية

د. إن الصيام الذي رفع عن من مر ذكرهم هل يقضى أم لا يقضى ؟

❏ **والجواب:** أنهم يؤكدون عدم القضاء بقول البهاء «ليس على المسافر ولا المرأة الحامل، ولا من كان دون البلوغ بجانب المرضع والحائض والنفساء صيام ولا قضاء على كل من رفع عنه الصيام»<sup>(١)</sup>.

وإذا كانت الأعذار داخلة في نطاق الضرورات، فما هي الضرورة التي تسمح للكسول بأن يرفع عنه الصيام، ويعفى أيضاً من القضاء ألا يعتبر ذلك من باب تقديم المكافأة للكسالى، الذين يفرون من الصيام الذي يصير بمثابة عقوبة شخصية لأولئك النشطاء الذين يرفضون الكسل ويحبون العمل<sup>(٢)</sup>.

هـ. إن هذه الفريضة الغريبة التي جاءت تحت اسم الصيام عند البهائية إنما تحاكي ما جاء عن البابية سواء في الوقت أو المدة أو الشروط، بل وأصحاب الأعذار أيضاً وكلاهما مخالف للشرعية الإسلامية نصاً ومعنى<sup>(٣)</sup>.

وما دامت هذه الأفكار الفاسدة، قد خالفت الشريعة الإلهية؛ فلا يمكن حسابانهم من الجماعات المسلمة، كما لا يمكن النظر إليهم، على هذا الاعتبار، وكيف لا، وزعيمهم — حسين على المازندراني — قد ادعى الألوهية، كما ادعى أنه يُنزل الكتب لعباده، وهي كتب مقدسة حسب أوهامه<sup>(٤)</sup>.

#### ٨. مبطلات الصيام:

❏ يرى البهائيون أن الصوم إذا وقع في غير المدة المنحصرة فيما بين أول مارس إلى يوم تسعة عشر منه فإنه يكون صوماً باطلاً لوقوعه في غير المدة المقررة بهائياً، كما أن

(١) الأقدس — ص ١٦٢

(٢) لا شك أن الصيام البهائي بهذا المعنى يتحول إلى نوع من العقوبات لمن يقوم به، بينما تكون الإعفاءات مكافئات لمن لا يقوم به، وهو نوع من الخداع يمارسه أصحاب الفكر الوضعي الذين يتحولون إلى قروء لا يعينها سوى إلهاء من يتعاملون معها حتى لو كان الإلهاء مترتب عليه تقطيع جزء من ثياب المشاهدين

(٣) الدكتور — مبارك حسن حسين إسماعيل — البابية والبهائية وموقف الإسلام منهما — ص ٦٠

(٤) الدكتور: عبد الرحمن الوكيل — البهائية تاريخها وعقيدتها وصلتها بالباطنية والصهيونية — ص ٨٨

الصيام إذا وقع في البرد الشديد أو الحر الشديد فإنه يكون باطلاً أيضاً إذ لا بد أن ينتهي عند الاعتدال الربيعي وما لم يقع في هذه المدة فإنه يكون باطلاً، ويقع الصيام باطلاً إذا قام به مَنْ دون البلوغ، أو المسافر أين كان السفر، ومن به ضعف من مرض لأن البهاء قد رفع الصيام عنهم فمن صام فصيامه باطل.

كذلك يكون الصيام باطلاً إذا لم يمتنع المرء عن الطعام والشراب من الشروق للغروب، وهي كلها مبطلات تجرى فيها أنواع كثيرة من الغرابة مما يؤكد أن البهائية قد وقعوا فريسة أفكار شيطانية؛ لقوله تعالى ﴿وَمَا يَزَعْنَكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾<sup>(١)</sup>. وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ﴾<sup>(٢)</sup>.

(١) سورة فصلت الآية ٣٦

(٢) سورة الزخرف — الآية ٣٦.



# الفصل الرابع

الزكاة في البهائية  
وموقف الإسلام منها

فرض الله الزكاة<sup>(١)</sup>، تطهيراً للنفوس من عللها<sup>(٢)</sup>، وتطهيراً للأموال مما يتعلق بتحصيلها<sup>(٣)</sup>، وتطهيراً للقلوب مما يعلق بها وبخاصة شهوات النفس والتعلق في الدنيا، بجانب الرغبة في امتلاك أسباب النعيم التي لا بقاء لها.

﴿قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ۚ وَإِن تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ جِلْهَا لَا تُحْمَلْ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ ۚ إِنَّمَا تُنذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ ۚ وَمَن تَزَكَّىٰ فَإِنَّمَا يَتَزَكَّىٰ لِنَفْسِهِ ۚ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ﴾﴾<sup>(٤)</sup>.

كما فرض الله الزكاة في كل ما يتعلق بالإنسان أو يتعلق به الإنسان من الإنسان الأفعال والأقوال، حيث فرض الله فيها جميعاً الصدقة التي تهين الإنسان وتمهد طبيعته، وتهذب من سلوكياته حتى يكون إنساناً سوياً خالصاً لله رب العالمين.

﴿ففي الحديث الشريف عن عائشة رضى الله عنها قالت: «إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ (ﷺ) قَالَ: " إِنَّهُ خَلَقَ كُلَّ إِنْسَانٍ مِنْ بَنَى آدَمَ عَلَى سِتِينَ وَثَلَاثَ مِائَةِ مَفْصَلٍ، فَمَنْ كَبَرَ اللَّهَ، وَحَمَدَ اللَّهَ، وَهَلَلَ اللَّهَ وَسَبَّحَ اللَّهَ، وَاسْتَغْفَرَ اللَّهَ، وَعَزَلَ حَجَرًا عَنْ طَرِيقِ النَّاسِ، أَوْ شَوْكَةً أَوْ عِظْمًا عَنْ طَرِيقِ النَّاسِ، وَأَمَرَ بِمَعْرُوفٍ، أَوْ نَهَى عَنْ مَنكَرٍ، عَدَدَ تِلْكَ السِّتِينَ وَالثَّلَاثَةِ مِائَةِ السَّلَامَى، فَإِنَّهُ يَمْشِي يَوْمَئِذٍ وَقَدْ زَحْزَحَ نَفْسَهُ عَنِ النَّارِ »﴾<sup>(٥)</sup>.

وقد سار الأقدمون من أهل الإسلام على أن الجسد إذا مرض من الناحية الجسدية ورضى المسلم بما قدره الله مع أخذه بالأسباب في طلب العلاج فإن المرض يكون هو الكفارة أو هو الزكاة، وقديماً قالوا: لكل جثة زكاة والمرض أعلاه يقول الله تعالى: ﴿خُذْ

(١) وردة مادة الكلمة في القرآن الكريم حوالى تسع وخمسين مره - المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم ص ٣٣١: ٣٣٢ وضع الأستاذ- محمد فؤاد عبد الباقي ط دار الريان للتراث

(٢) قال تعالى " قَدْ أَفْلَحَ مَن زَكَّاهَا وَقَدْ خَابَ مَن دَسَّاهَا " سورة الشمس الآيتان ١٠: ٩

(٣) قال تعالى " خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ " سورة التوبة الآية ١٠٣

(٤) سورة فاطر الآية ١٨

(٥) صحيح الإمام مسلم - ج ٤ ص ١١٢ رقم ١٠٠٧.

مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةٌ تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلَّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ  
وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٠٣﴾

ففريضة الزكاة تطهير للنفس الإنسانية مما جبلت عليه من الصفات الذميمة، والأخلاق الرذيلة كالشح<sup>(١)</sup>، والبخل والأثرة والحرص على المال، وعدم بذله وإنفاقه، وفيها تحليلية لها بالأخلاق الفاضلة كالكرم والجود، والتعود على العطاء والإغداق على المحاويع من الفقراء والمساكين والإقدام فيما يجب عليه من التزامات تجاه إخوانه وجيرانه وأقاربه وقت السراء والضراء، والمساعدة في فعل الخيرات في المصالح العامة كبناء المساجد والمدارس والمستشفيات، وغير ذلك من جميع أنواع البر.

✽ يقول الشيخ المراغى - رحمه الله - في تفسيره لقوله تعالى: ﴿ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً

تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ ﴾ «أى خذ أيها الرسول من أموال هؤلاء ومن غيرهم من سائر أموال المؤمنين على اختلاف أنواعها من نقد وأنعام وأموال تجارة، صدقة بمقدار معين فى الزكاة المفروضة أو بمقدار معين فى زكاة التطوع تطهرهم بها من دنس البخل والطمع والقسوة على الفقراء البائسين، وتزكى أنفسهم بما وقع بها وترفعهم إلى منازل الأبرار بفعل الخيرات، حتى يكونوا أهلاً للسعادة الدنيوية والأخروية»<sup>(٢)</sup>.

وعلاوة على ذلك؛ فالزكاة فى حد ذاتها هى سلوك طيب، بل فيها حنو من الغنى على الفقير، الذى يعجز عن الكسب فيوأسيه بماله ويعطف على عياله، عند ذلك ينشرح صدر الفقير، ويزول الحقد والحسد من قلبه، ويتحول إلى حب وصفاء، ويحافظ على ماله، ويدعو له بالنماء، ولا يتكلم فى غيبته إلا بالمدح والثناء، وبذلك تكون الزكاة قد غرست مشاعر الحنان والرأفة فى قلوب الأغنياء، ونزعت الغل والحقد والحسد من قلوب الفقراء.

(١) سورة التوبة - الآية ١٠٣ .

(٢) وقد تحدث القرآن الكريم عن علاج هذا الشح، الذى يصيب النفس البشرية، وعلاجها من هذا المرض، علاجاً صحيحاً. مما يعود على الإنسان نفسه بالنفع، وبالتالي يجنب المجتمع أضرار هذا الشح.

(٣) تفسير المراغى ج ١١ ص ١٦ .

هذا ولم يجعل النبي ﷺ الزكاة في الأموال فقط، بل وسع دائرتها، فجعلها في الكلمة الطيبة وفي طلاقة الوجه، وفي تقديم النصيحة وغير ذلك من الآداب الفاضلة والأخلاق العالية.

﴿فَعَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: « قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: (تَبَسُّمُكَ فِي وَجْهِ أَخِيكَ لَكَ صَدَقَةٌ وَأَمْرُكَ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهْيُكَ عَنِ الْمُنْكَرِ صَدَقَةٌ وَإِرْشَادُكَ الرَّجُلَ فِي أَرْضِ الضَّلَالِ لَكَ صَدَقَةٌ وَبَصْرُكَ لِلرَّجُلِ الرَّدِيءِ الْبَصَرَ لَكَ صَدَقَةٌ، وَإِمَاطَتُكَ الْحَجَرَ وَالشُّوكَ وَالْعِظَمَ عَنِ الطَّرِيقِ لَكَ صَدَقَةٌ وَإِفْرَاغُكَ مِنْ دُلُوكَ فِي دِلِّهِ أَخِيكَ لَكَ صَدَقَةٌ) »﴾<sup>(١)</sup>.

وهذه الآداب لها تأثير الزكاة بالأموال، في إشاعة الود والألفة بين الناس، وإزالة ما في القلوب من كراهية وبغضاء، ولما كانت الزكاة مشروعة من قِبَلِ اللَّهِ تعالى على أنها ركن من أركان الإسلام ففي الحديث الشريف: عَنْ أَبِي عُمَرَ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: « بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ شَهَادَةٍ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَإِقَامَ الصَّلَاةِ، وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ وَالْحَجَّ وَصِيَامَ رَمَضَانَ »<sup>(٢)</sup>.

(١) أخرجه الترمذي - كتاب البر والصلة - بَابُ مَا جَاءَ فِي صَنَائِعِ الْمَعْرُوفِ - في الحديث رقم: ١٩٥٦ - وفي الباب عن ابن مسعود وجابر وحذيفة وعائشة وأبي هريرة. وقال الترمذي: هذا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ. وذكره العلامة المتقي الهندي في كتابه كنز العمال ( طبعة مؤسسة الرسالة ١٩٨٩ م ) - الفصل الثالث (في أنواع الصدقة وما يطلق عليه اسمها مجازاً) في الحديث رقم: ١٦٣٠٥، وأيضاً في باب تنمة الإكمال من أنواع متفرقة. في الحديث رقم: ٦٤٣٣ .

(٢) الإمام البخاري - صحيح البخاري - ج١ - باب الإيمان، وقول النبي ﷺ: (بني الإسلام على خمس). الحديث رقم: ٨ . وأخرجه مسلم في الإيمان، باب: أركان الإسلام ودعائمه العظام. رقم: ١٦. وذكره العلامة العجلوني - كشف الخفاء - حرف الباء الموحدة - الحديث رقم: ٩٢٨. وذكره العلامة السندي - حاشية السندي على السنائي - : ٢٢٢٩ - باب على كم بني الإسلام - الحديث رقم: ٤٩٩٩ وقال السندي « [ بني الإسلام ] يريد أنه لا بد من اجتماع هذه الأمور الخمسة ليكون الإسلام سالماً عن خطر الزوال وكلما زال واحد من هذه الأمور يخاف زوال الإسلام بتمامه وللتنبية على هذا المعنى أتى بلفظ البناء وفيه تشبيه الإسلام ببيت خمسة زواياه وتلك الزوايا أجزاءه في وجودها أجمع يكون البيت سالماً وعند زوال واحد يخاف على تمام البيت وإن كان قد بقي معيباً أياماً والله تعالى أعلم [ شهادة ] بالجر على البدلية من خمس أو الرفع على أنه خبر محذوف أي هي شهادة الخ والمراد الشهادة بالتوحيد على وجه يعتد به وهو أن تكون مقرونة بالشهادة والله تعالى أعلم »

فقد قرنت الزكاة بالصلاة في الشريعة الإسلامية، وفي مواضع كثيرة من باب اقتران الأركان بعضهم من ذلك قوله تعالى ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾<sup>(١)</sup>، وقوله تعالى في مدح أهل الإيمان: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أُنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلَ فِي كُلِّ سُنبُلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾<sup>(٢)</sup> الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يُتْبِعُونَ مَا أَنْفَقُوا مَنًّا وَلَا أَذًى هُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ<sup>(٣)</sup>.

❖ يقول الحافظ بن كثير - رحمه الله - هذا مثل ضربه الله تعالى لتضعيف الثواب لمن أنفق في سبيله وابتغاء مرضاته، وأن الحسنه تضاعف بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف. وهذا المثل أبلغ في النفوس من ذكر عدد السبعمائة، لأن فيه إشارة إلى أن الأعمال الصالحة ينميها الله عز وجل لأصحابها، كما ينمى الزرع لمن بذره في الأرض الطيبة<sup>(٤)</sup>، وكلما كان الأجر من الله تعالى، فإن المضاعفة فيه تكون قائمة على أوجه الزيادة كلها.

❖ يقول الشيخ الشعراوي - رحمه الله -: «هذه الآية تعالج قضية الشح في النفس الإنسانية، فقد يكون عند الإنسان شيء زائد، وتشح به نفسه ويبخل، فيخاف أن ينفق منه فينقضى هذا الشيء. وهنا نقول لك: إنها قضية إيمانية: أنفق؛ لأنه سبحانه سيزيدك، والحق سيعطيك مثلما يعطيك من الأرض التي تزرعها. أنت تضع الحبة الواحدة في الأرض، فهل تعطيك حبة واحدة لا إنها تعطى حبوباً كثيرة؟ فإذا كانت الأرض وهي مخلوقة لله تضاعف لك ما تعطيه، أفلا يضاعف لك ذلك العطاء الذي خلقها؟ وإذا كان بعض من خلق الله يضاعف لك فما بالك بالله جل

(١) سورة البقرة الآية ٤٣

(٢) سورة البقرة - الآية ٢٦١/٢٦٢.

(٣) تفسير القرآن العظيم - ج ١ ص ٣١٦ (بتصرف يسير).

وعلا؟»<sup>(١)</sup>، فمن وثق أن الزيادة من الله تعالى، صح إيمانه؛ لأنه الخالق العظيم، ومن زعم أن الزيادة من الأرض فقد أضاع إيمانه، لأنها جماد مخلوق غير عاقل، لا يميز بين الزيادة أو النقصان.

وفي نفس الوقت بين سبحانه وتعالى أن أداء الزكاة وإقامة الصلاة مع الإيمان برسول الله والقيام على الواجبات الشرعية يكفر عن المسلم ما وقع فيه من سيئات، كما يدخله الله بذلك العمل دار القبول فيحظى بنعيم الجنات.

﴿قَالَ تَعَالَى ﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿١﴾ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا ﴿٢﴾ وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ إِن لَّيْنُ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَآمَنْتُمْ بِرُسُلِي وَعَزَّرْتُمُوهُمْ وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا لَأُكَفِّرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَلَأُدْخِلَنَّكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿٣﴾﴾

(١) تفسير الشعراوي - عدد ١٥ ص ١١٦٠ .

(٢) إسرائيل: اسم عبري معناه يجاهد الله، أو يصايح الله، وقد ذكر أصحاب قاموس الكتاب المقدس أنه يطلق على كثيرين بعضها أسماء أفراد، وبعضها أسماء أمكنة، وبعضها يتعلق بشيء روحي، أما إسرائيل المراد هنا يعقوب، إذ أطلق عليه الملاك ذلك الاسم، حيث صارعه الملاك حتى مطلع الفجر في فتوئيل بمخاضة يبسوق، وقد كثر نسله، فصار اسم إسرائيل يطلق على ما يرادف جماعته، فيقال عليهم بنو إسرائيل، وقد اكتسب يعقوب لفظ إسرائيل وهو حي، ولم يكن إسرائيل في أمر الدين مستقرًا، بل كان عرضة لتأثير الوثنية وعبادة الأصنام، وصار اسم إسرائيل فيما بعد ذا دلالة روحية، بحيث يشير إلى الشعب المخلص الأمين، وهو الشعب الذي اختاره الرب ليكون خاصا به ويجي يسوع معبرا عنه، إذ إن يسوع هو الآخر إسرائيلي حقيقي لا غش فيه. ( قاموس الكتاب المقدس ص ٧٢/٦٩ ).

(٣) « النُّبَّاء: جَمْعُ نَقِيب، وهو كالتريف على القوم المُقَدَّم عليهم، الذي يَقَرُّف أخبارهم، ويُتَقَب عن أحوالهم: أي يُفْتَش. وكان النبي ﷺ قد جَمَلَ لَيْلَةَ الْعَقَبَةِ كُلَّ واحدٍ من الجماعة الذين بايعوه بها نقيبا على قومه وجماعته، ليأخذوا عليهم الإسلام، ويُعَرِّفُوهم شرائطه. وكان الإثني عشر نقيبا كلهم من الأنصار. وكان عبادة بن الصَّامت منهم » ( راجع غريب الحديث والأثر لابن الأثير - المجلد الخامس - حرف النون - باب النون مع القاف - مادة نقب ).

(٤) سورة المائدة الآية ١٢

بل إنه سبحانه وتعالى بين أن إيتاء الزكاة وإقامة الصلاة من علامات الإيمان، وبالتالي فمن أقام الصلاة، وأتى الزكاة فهو أخ في الدين له من الحقوق ما للمسلمين وعليه من الواجبات ما عليهم، قال تعالى ﴿ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَأِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ ۚ وَتُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴾ (١).

✽ يقول العلامة الواحدى: « «فإن تابوا» عن الشرك «وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فإخوانكم» أي: فهم إخوانكم «في الدين، وتفصل الآيات» نبين آيات القرآن «لقوم يعلمون» أنها من عند الله » (٢).

✽ ويقول العلامة البيضاوى: « «فإن تابوا» عن الكفر «وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فإخوانكم في الدين» فهم إخوانكم في الدين لهم مالكم وعليهم ما عليكم «وتفصل الآيات لقوم يعلمون» اعتراض للحث على تأمل ما فصل من أحكام المعاهدين أو خصال التائبين » (٣).

وبناءً عليه فقد جعل الله هذه الزكاة المفروضة محددة المعالم كما هي محددة المصادر والمصارف أيضاً، وكانت مصادرها ومصارفها مما جاء به النقل المنزل على سبيل الأدلة القطعية، في ورودها، من ذلك قوله تعالى ﴿ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ ۖ وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِآخِذِيهِ إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ ۚ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفِيرٌ حَمِيدٌ ﴾ (٤).

(١) سورة التوبة الآية ١١

(٢) العلامة على بن أحمد الواحدى أبو الحسن- الوجيز فى تفسير الكتاب العزيز - ج ١ ص ٤٥٥ .

(٣) العلامة البيضاوى - تفسير البيضاوى - ج ١ ص ١٣٣ .

(٤) سورة البقرة الآية ٢٦٧

وهذا خطاب لجميع أمة محمد (ﷺ)، وأختلف العلماء في المعنى المراد بالاتفاق هنا فقال: علي بن ابي طالب وعبيده السلماني وابن سيرين<sup>(١)</sup>: هي الزكاة المفروضة، نهى الناس عن إنفاق الرديء فيها بدل الجيد<sup>(٢)</sup>.

❖ ويقول الأستاذ: محمود محمد حمزه وآخرون: «يأمركم الله أيها المؤمنون أن تخرجوا صدقاتكم من أجود ما كسبتم ومن خير ما تخرجونه من الأرض، فعليكم إذا ربحتم مالا، وأنتجتم شيئاً من عمل في تجارة أو صناعة أو حرفة أو مهنة، أو أخرجتم خيراً من الأرض زرعاً أو ثمرأً أو خشباً أو معدناً، أو عثرتم فيها على كنز عليكم أن تتصدقوا منه، وأن تنفقوا في سبيل الله مما أنعم عليكم من ذلك، على أن تكونوا حصلتم عليه من طيبه وجيده فقدمتموه صدقه»<sup>(٣)</sup>.

ولما كانت الزكاة فيها تذكير للنفس والمال بجانب القلب، والوجدان فقد جاءت مصارفها محددة في ثمانية أصناف أما مصادرها فجاءت محددة بما يقع للإنسان من كسب حلال أيأ كان نوعه، ومما تغله الأرض أيضاً يستوى في ذلك أن يكون مما ينمو على سطح الأرض كالنبات بأنواعه المختلفة، أو يكون مما يخرج من باطن الأرض كالحديد ومشتقاته والبتروك وما يتعلق به فإنها جميعاً مما يقع للإنسان على سبيل الاستفادة من باطن الأرض وفي كل ذلك زكاة.

(١) هو الإمام شيخ الإسلام محمد بن سيرين أبو بكر مولى أنس بن مالك الأنصاري البصري حج زمن ابن الزبير، قال أنس بن سيرين ولد أخي محمد لسنتين بقيتا من خلافة عمر وفي رواية عثمان وولدت بعده بسنة قابلة، سمع أبا هريرة وعمران بن حصين وابن عباس وعدي بن حاتم وابن عمر وعبيدة السلماني وشريحا القاضي وأنس بن مالك وخلقا سواهم روى عنه قتادة وأيوب ويونس بن عبيد وابن عون وخالد وغيرهم [راجع العلامة الإمام محمد بن إبراهيم بن إسماعيل أبو عبدالله البخاري الجعفي المولود ١٩٤هـ - المتوفى ٢٥٦هـ - التاريخ الصغير (الأوسط) ج: ١ ص: ٢٦٠ - رقم: ١٢٦٤ - دار الوعي، مكتبة دار التراث - حلب، القاهرة - ١٣٩٧هـ / ١٩٧٧م - الطبعة الأولى - عدد الأجزاء ٢ - تحقيق محمود إبراهيم زايد، سير أعلام النبلاء ج: ٤ ص: ٦٢٠/٦٠٦ رقم: ٢٤٦، وراجع التاريخ الكبير ج ١ ص ٩٠ رقم: ٢٥١].

(٢) الأمام القرطبي - الجامع لأحكام القرآن - ٣ ص ٣٢١: ٣٢٠.

(٣) الأستاذ - محمود محمد حمزة وآخرون - تفسير القرآن الكريم ٣ ص ٣٢ بتصرف - ط دار المعارف -



ومن ثم فإن مصادر الزكاة في الشريعة الإسلامية محددة، من حيث القيمة وكذلك محددة في النوع ما لم يكن حراماً، لما جاء في السنة النبوية المطهرة الصحيحة من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: «قال رسول الله ﷺ: أيها الناس: إن الله طيب لا يقبل إلا طيباً، وإن الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين، فقال تعالى: ﴿يَتَّيِبُوا أَلْسِنَهُمْ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحاً إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾<sup>(١)</sup>، قال ﷺ: ﴿يَتَّيِبُوا أَلْسِنَهُمْ كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾<sup>(٢)</sup>. ثم ذكر الرجل يطيل السفر أشعث أغبر. يمد يديه إلى السماء. يا رب! يا رب! ومطعمه حرام، ومشربه حرام، وملبسه حرام، وغذي بالحرام. فأنى يستجاب لذلك؟»<sup>(٣)</sup>.

**وقوله تعالى:** ﴿يَتَّيِبُوا أَلْسِنَهُمُ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفَقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبَتْهُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِفَاحِشِيهِ إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ﴾<sup>(٤)</sup>، ولم يقل مما كسبتهم.

(١) سورة المؤمنون - الآية ٥١

(٢) سورة البقرة - الآية ١٧٢.

(٣) الإمام مسلم - صحيح مسلم ج ٢ ص ٧٣ - الحديث: ١٠١٥، وأخرجه الترمذي - سنن الترمذي ج ٥ ص ٢٢. الحديث: ٢٩٨٩، والبيهقي - سنن البيهقي الكبرى ج ٣ ص ٣٤٦ - [٩٨] باب الخروج من المظالم والتقرب إلى الله تعالى بالصدقة ونوافل الخير رجاء الإجابة - الحديث: ١٨٧، وأحمد - مسند أحمد ج ٢ ص ٣٢٨ - الحديث: ٨٣٣، وراجع صحيح مسلم بشرح النووي ج ٧ ص ١٠٠ حديث رقم ٦٥.

(٤) سورة البقرة من الآية ٢٦٧، وعموم الآية يدل على وجوب الزكاة في النبات الخارج من الأرض، سواء أكانت عشبية أم خراجية، ولا يوجد من الأدلة ما يخص هذا العموم (الغني لابن قدامة ٧٢٦/٢). لما روى عن عبدالله بن عمر، عن أبيه رضي الله عنهما، «عن النبي ﷺ قال: (فيما سقت السماء والعيون، أو كان عثرياً) ما يشرب من غير سقي، إما بعروقه أو بواسطة المطر والسيول والأنهار، وهو ما يسمى بالبعل، سمي بذلك من العاثوراء وهي الحفرة، لتعثر الماء بها. والعثري: ما سقته السماء. راجع القاموس المحيط ٦١١/١، العشر، وما سقي بالنضح [بنضح الماء والتكلف في استخراجه، والنضح: سواك السائبة. راجع القاموس المحيط ٣٦٦/١] نصف العشر» (أخرجه البخاري البخاري بصحيحه في باب: العشر فيما يسقي من ماء السماء، وبالماء الجاري في الحديث رقم: ١٤١٢، والأحاديث رقم: [٣٨٨، ٣٨٩]. وأخرجه أبو داود في كتاب الزكاة - باب صدقة الذرع ١١١/٢ رقم: ١٥٩٦. وراه ابن ماجة في كتاب الزكاة - باب صدقة الزروع والثمار ٨٥٠/١ - ٨٥١ رقم: ١٨١٦. وأخرجه النسائي في كتاب الزكاة - باب ما يوجب العشر وما يوجب نصف العشر ٤١/٥ طبعة دار الفكر). وعن جابر بن عبدالله يذكر: «أنه سمع النبي ﷺ قال: (فيما سقت الأنهار والعيون فيما سقت الأنهار والغيم العثرون: ضبطناه العثرون، بضم العين، جمع عشر. والغيم هو المطر. وفي المعجم الوجيز ص ٤٥٩: «الغيم: السحاب، جمع غيوم وغيام»). وفيما سقى بالسائبة (السائبة هو البعر الذي يستقى به الماء من البئر. ويقال له: الناضح. يقال منه: سنا يستنوا سنوا، إذا استقى به، وقيل السائبة: جمع سوان راجع المعجم الوجيز ص ٣٢٥) نصف العشر» (رواه مسلم بصحيحه - باب ما فيه العشر أو نصف العشر - الحديث رقم: ٧ - [٩٨١]). فعموم الحديثين يدل على وجوب الزكاة في النبات الخارج من الأرض، سواء أكانت الأرض عشبية أم خراجية، ولم يوجد من الأدلة ما يخص هذا العموم وروى عن عمرو بن ميمون بن مهران قال: «سألت عمر بن عبدالعزيز العربي - أو قال: المسلم - تكون في يده أرض الخراج فيطلب منه العشر. فيقول: إنما على الخراج؟ فقال الخراج على الأرض والعشر على الحب» (الأموال لأبي عبيد ص ١١٤ رقم: ٢٣٥). وهذا يدل على وجوب الجمع بين العشر والخراج.

#### الفصل الرابع: الزكاة في البهائية وموقف الإسلام منها

ذلك يستدعي تقديم نبذه عن الزكاة عندنا نحن المسلمين في كل من اللغة والإصلاح مع بيان الدليل الشرعي وكذلك حكم الزكاة من حيث الأداء والقبول بجانب الأنصبة المعيارية، وأوجه الشرع في قبولها بحيث إذا جاء الحديث عنها لدى البهائيين بانته الفروق الرئيسية بين المشروع من جهة الله، والموضوع من جهة أصحاب البهاء الذين عاندوا الشرع وخالفوا الأمر الإلهي ونصبوا أنفسهم حكماً على شرع الله .

### الزكاة في الإسلام:

جعل الله أركاناً خمسة جاء بها الحديث الشريف ودلت عليها آيات القرآن الكريم ومن هذه الأركان الخمسة الزكاة لما روى عن ابن عمر قال: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: « بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ وَالْحَجَّ وَصِيَامَ رَمَضَانَ »<sup>(١)</sup>.

والزكاة في مادتها اللغوية: تعني النماء والطهارة كما تعني الإصلاح والعدالة، ولذلك ذكرت مصادر العربية أن الزكاة هي البركة والنماء والطهارة والإصلاح<sup>(٢)</sup>.

ولما كانت الزكاة تجمع هذه المعاني وتزيد عليها، فقد صارت لها المنزلة في نفوس المسلمين، يحرصون عليها ويلتزمون بها وقد بين أصحاب رسول الله أن الأتباع فيها هو الواجب بحيث يصح للمرء إسلامه .

✽ يقول الشيخ الجزائري: « إنها في لسان الشرع تملك مال مخصوص لمستحقه بشرائط مخصوصة، وهذا معناه أن الذين يملكون نصاب الزكاة يفترض عليهم أن يعطوا الفقراء ومن على شاكلتهم من مستحقى الزكاة قدراً معيناً من أموالهم بطريق التملك »<sup>(٣)</sup>..

(١) الإمام البخارى - صحيح البخارى - ج١ - باب الإيمان، وقول النبي ﷺ: (بني الإسلام على خمس). الحديث رقم: ٨ . وأخرجه مسلم في الإيمان، باب: أركان الإسلام ودعائمه العظام، رقم: ١٦. وذكره العلامة العجلوني - كشف الخفاء - حرف الباء الموحدة - الحديث رقم: ٩٢٨ وذكره العلامة السندى - حاشية السندى على السنن - : ٢٢٢٩ - باب على كم بني الإسلام - الحديث رقم: ٤٩٩٩.

(٢) المعجم الوجيز - باب الزاى ص ٢٩١

(٣) الشيخ - عبد الرحمن الجزائري - الفقه على المذاهب الأربعة ح ١ ص ٤٥ تحقيق - محمود بن الجميل مكتبة الصفا القاهرة ١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٣ م

﴿ والزكاة فرض عين معلوم من الدين بالضرورة جاء بها الكتاب والسنة وإجماع الأمة:

﴿ فمن الكتاب: قوله تعالى ﴿ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ ﴾ (١)، وقوله تعالى ﴿ وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَعْلُومٌ ﴾ (٢) لِلْسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ﴾ (٣)، وبالتالي؛ دلت الآيات القرآنية على كونها من أركان الإسلام، كما دلت على أنها معلومة من كافة النواحي.

﴿ ومن السنة: وردت أحاديث كثيرة منها: ما روى عن سليم بن عامر قال: سمعت أبا أمامة يقول: سمعت رسول الله ﷺ يخطب في حجة الوداع (٤) فقال « اتقوا الله وصلوا خمسكم، وصوموا شهركم، وأدوا زكاة أموالكم وأطيعوا ما أمركم تدخلون جنه ربكم » (٥).

﴿ وأما الإجماع: فقد اتفقت الأمة الإسلامية على أداء الزكاة وباعتبارها أحد أركان الإسلام الخمسة؛ بدليل أن الإمام أبا بكر الصديق قاتل ما نعيها حتى يؤدوها وقال قولته

(١) سورة البقرة الآية ٤٣

(٢) سورة المعارج الآيتان ٢٥/٢٤ .

(٣) هي حجة النبي ﷺ الوحيدة، وتسمى حجة الوداع، وعن عائشة زوج النبي ﷺ قالت خرج رسول الله ﷺ إلى الحج لخمس ليال بقين من ذي القعدة واستعمل على المدينة أبا دجاجة قال ابن هشام فاستعمل على المدينة أبا دجاجة الساعدي ويقال سباع بن عرفة الغفاري. وعن عائشة قالت: لا يذكر ولا يذكر الناس إلا الحج حتى إذا كان بسرف وقد ساق رسول الله ﷺ معه الهدى وأشراف من أشراف الناس أمر الناس أن يحلوا بعمره إلا من ساق الهدى قالت وحضرت ذلك اليوم فدخل علي وأنا أبكي فقال مالك يا عائشة لعلك نفست قالت قلت نعم والله لوددت أني أخرج معكم عامي في هذا السفر فقال لا تقولن ذلك فإنك تقضين كل ما يقضي الحاج إلا أنك لا تطوفين بالبيت قالت ودخل رسول الله ﷺ بمكة فحل كل من كان لا هدي معه وحل نساؤه بعمره، فلما كان يوم النحر أتيت بلحم بقر كثير فطرح في بيتي فقلت ما هذا قالوا ذبح رسول الله ﷺ عن نسائه البقر، حتى إذا كانت ليلة الحصة بعث بي رسول الله ﷺ مع أخي عبد الرحمن بن أبي بكر فأعمرني من التمتع مكان عمرتي التي فاتتني ( السيرة النبوية ج: ٦ ص: ٧/٥).

(٤) الإمام الحاكم — المستدرک — ١ ص ٢٥٠ وقال هذا حديث صحيح على شرط مسلم كما رواه ابن خزيمة في صحيحة حد ٢ ص ١٢٠

المشهورة >> والله لو منعوني عقال بعير كانوا يؤدونها لرسول الله (ﷺ) لقاتلتهم عليه << (١).

وعلى ذلك يكون أداء الزكاة في الإسلام من الأمور الشرعية، التي لا بد من القيام بها متى استوفت الشروط المنصوص عليها، علماً بأنها فرضت في السنة الثانية من الهجرة النبوية الشريفة، فصارت هي والصوم مقرونتين بتلك السنة، على أساس أن الصوم قد فرض في شعبان من السنة الثانية للهجرة النبوية المباركة (٢)، فمن أنكر شيئاً من ذلك كان كافراً بما ثبت من الكتاب والسنة وإجماع الأمة.

والملاحظ أن علماء المسلمين قد استخرجوا من النصوص الشرعية شرائط وجوب الزكاة والأصناف التي تخرج منها بجانب الأنصبة المتعلقة بها، وهو ما يعرف باسم مصادر الزكاة، كما بينت الآيات القرآنية والأحاديث النبوية المصارف التي تقع فيها الزكاة حتى تكون على وجه مقبول عند الله عز وجل، ومن ثم سأشير إلى مصادر الزكاة ومصارفها بحيث يظهر موقف البهائية من هذه وتلك فإذا أمكن معرفة ذلك استطاع أي دارس إصدار الحكم الشرعي فيما ذهب إليه البهائيون.

- (١) وذلك لما ورد في السنة النبوية المطهرة الصحيحة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال لما توفي رسول الله (ﷺ) وكان أبو بكر رضي الله عنه وكفر من كفر من العرب فقال عمر رضي الله عنه كيف تقاتل الناس وقد قال رسول الله (ﷺ) أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فعن قالها فقد عصم مني ماله ونفسه إلا بحقه وحسابه على الله فقال والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة فإن الزكاة حق المال والله لو منعوني عناقا كانوا يؤدونها إلى رسول الله (ﷺ) لقاتلتهم على منعها قال عمر رضي الله عنه فوالله ما هو إلا أن قد شرح الله صدر أبي بكر رضي الله عنه فعرفت أنه الحق << [ صحيح البخاري ج ٢ ص ٥٠٧ - رقم: ١٣٣٥ ]، ولزيد من التفاصيل حول الأحداث يمكن مراجعة البداية والنهاية لابن كثير ج ٦ ص ٣١١/٣١٥، وكذلك تاريخ الخلفاء لعبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي ج ١ ص ٦٧ - مطبعة السعادة - مصر - الطبعة الأولى ١٣٧١هـ - ١٩٥٢م - تحقيق: محمد محي الدين عبد الحميد، وكذلك تاريخ الإسلام ج ١ ص ٣٦٩ ]
- (٢) وزارة الأوقاف الإدارية العامة لبحوث الدعوة كتاب الفقه على المذاهب الأربعة قسم العبادات ص ٥٦
- ١٤١٨هـ - ١٩٩٨م

## أولاً: مصادر الزكاة:

﴿ ذَكَرَ الْقُرْآنُ الْكَرِيمُ أَنَّ الزَّكَاةَ تَجِبُ فِي كُلِّ مَا هُوَ مَمْلُوكٌ لِقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿ وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَعْلُومٌ ﴾ (١)، وَقَوْلُهُ تَعَالَى ﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِكَافِرِيهِ إِلَّا أَنْ تُغِضُوا فِيهِ ﴾ (٢) وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ حَمِيدٌ ﴾ (٣) .

ولما كانت هذه الآيات عامة، واحتاجت للتخصيص، ذكرها فقهاء الإسلام تحت عنوان أو مباحث الأنواع التي تجب فيها الزكاة وغايتهم من ذلك تحديد ما وقفوا عليه بحيث يكون محدداً بالنسبة للمزكى وهي خمسة أنواع:  
(الأول - النعم الأهلية)

النعم الأهلية (٤)، وهي الإبل والبقر والماعز والغنم وما يتولد منهما أو يدخل فيها، كالجاموس بالنسبة للبقر والماعز بالنسبة للغنم ما دامت للاقتناء وليست للتجارة، فإن خرجت عن التربية إلى التجارة صارت فيها زكاة التجارة، ومن ثم، أقدم لمحة عن نصاب كل ما تخرج فيه الزكاة.

## « ١- نصاب الإبل:-

لما كانت الزكاة هي التي يتحقق معها النماء، فقد صارت حقاً للفقراء على الأغنياء وصارت أيضاً علامة من علامات الإيمان بالنسبة لمن يؤديها، والكفران بالنسبة لمن يجحدها أما نصاب الإبل.

(١) سورة المعارج الآية ٢٤

(٢) سورة البقرة الآية ١٦٧

(٣) النعم الأهلية دون الوحشية لأن الوحشية غير مقدور عليها وبالتالي لا تكون مملوكة بحيث تقع فيها الزكاة .

« فيذكر الحنابلة: » عن بهز بن حكيم عن أبيه عن جده قال سمعت رسول الله ﷺ يقول في كل إبل سائمة<sup>(١)</sup> في كل أربعين بنت لبون لا يفرق إبل من حسابها من أعطاه مؤتجراً فله أجرها ومن منعها فإننا آخذها وشرط إبله عزمة من عزمات ربنا لا يحل لآل محمد منها شيء<sup>(٢)</sup>، ومعنى لا تفرق عن حسابها أن المالك لا يفرق ملكه عن ملك غيره حيث كانا شريكين إذ العبرة في العدد، كما أن العدد هو الذى عليه مدار إخراج الزكاة.

❁ ويستدلون على ذلك بأن أنس بن مالك لما بعثه الصديق إلى البحرين كتب له كتاباً جاء فيه « بسم الله الرحمن الرحيم. هذه فريضة الصدقة التى فرض رسول الله ﷺ على المسلمين والتى أمر بها رسوله، فمن سألها على وجهها من المسلمين فليعطها، ومن سأل فوقها فلا يعطى، فى أربع وعشرين فما دونها من الإبل فى كل خمس شاة، فإذا بلغت خمس وعشرين إلى خمس وثلاثين ففيها بنت لبون أنثى<sup>(٣)</sup> فإذا بلغت ستاً وثلاثين إلى خمس وأربعين ففيها بنت لبون أنثى<sup>(٤)</sup>، فإذا بلغت ستاً وأربعين إلى ستين ففيها حقه<sup>(٥)</sup> طروقة الجمل.

- (١) يقصد بالسائمة أن لا تكون محبوسة للعلف فالسائمة هى التى تكتفى برعى الكلاً المباح فى أكثر السنه، سواء كان الراعى فى البرارى لإدراة اللبى أو أكثار النسل فإن خرجت عن ذلك إلى الذبح أو الركوب أو المنافع خرجت عن نصاب الزكاة لدى الحنفية، أما إن سامها للتجارة ففيها عروض التجارة، [راجع للشيخ الجزيرى - الفقه على المذاهب الأربعة ١ ص ٤٦١/٤٦٢]
- (٢) الإمام ابن قدامة المقدس - المغنى - ٧ ص ٧ ط ثانية مطبعة حجر للطباعة والنشر ١٤١٢هـ - ١٩٩٢م. والحديث أخرجه ابن خزيمة - صحيح ابن خزيمة ج ٤ ص ١٨ - باب ذكر الدليل على أن الصدقة إنما تجب فى الإبل والغنم فى سوائهما دون غيرهما ضد قول من زعم أن فى الإبل العوامل صدقة - رقم: ٢٢٦٦، سنن الدارمي ج ١ ص ٤٨٦ - باب ليس فى عوامل الإبل صدقة - رقم: ١٦٧٧
- (٣) بنت مخاض من الإبل: وهى التى لها سنه وطعنت فى الثانية، سميت بذلك لأن أمها بعد سنة من ولادتها تحمل مرة أخرى فتصير من المخاض: أى الحوامل .
- (٤) وبنت لبون من الإبل: هى التى تم لها سنتان وطعنت فى الثالثة، سميت بذلك لأن أمها آن لها أن تلد فتصير لبوناً .
- (٥) حقه من الإبل - بكسر الحاء - وهى التى لها ثلاث سنين وطعنت فى الرابعة، سميت بذلك لأنها استحققت أن تتركب ويطرقها الفحل ويحمل عليها .

فإذا بلغت واحدة وستين إلى خمس وسبعين ففيها جزعه<sup>(١)</sup>، فإذا بلغت ستاً وسبعين إلى تسعين ففيها ابنتا لبون، فإذا بلغت إحدى وتسعين إلى عشرين ومائة، ففيها حقتان طروقتا الجمل، فإذا زادت على عشرين ومائة ففي كل أربعين بنت لبون، وفي كل خمسين حقة، ومن لم يكن معه إلا أربع من الإبل فليس فيها صدقه، إلا أن يشاء ربها فإذا بلغت خمساً من الإبل ففيها شاة<sup>(٢)</sup>.

ومن ثم فإذا ملك المسلم خمساً من الإبل فأسامها أكثر السنة ففيها شاة وفي العشر شاتان وفي الخمس عشرة ثلاث شياه والعشرين أربع شياه<sup>(٣)</sup>، بناءً على أن أول نصاب الإبل خمس ويكفي عن الشاه من الضأن واحدة من الماعز.

ومن هنا يتضح أن العدد في الإبل ما لم يبلغ خمساً وعشرين فإن الزكاة لا تكون من جنسه، وأما إذا بلغ خمساً وعشرين فما فوق فإن زكاة الإبل تكون من جنسها، مع ضرورة مراعاة شرط السن في المخرج للزكاة.

✽ يقول الشيخ الجزائري: «إذا بلغت خمساً وعشرين ففيها بنت مخاض وهي ما بلغت من الإبل سنة ودخلت في الثانية، وإذا بلغت ستاً وثلاثين ففيها لبون وهي ما أتمت سنتين ودخلت في الثالثة فإذا بلغت ستاً وأربعين ففيها حقه وهكذا<sup>(٤)</sup>، وهذه الأنصبة جاءت بها السنة النبوية المطهرة الصحيحة، وفعل الصحابة مع اجتihad الأئمة، وأهل العرفان بالله رب العالمين.

#### ٢- نصاب زكاة البقر:-

روى الأمام مالك في الموطأ «أن رسول الله ﷺ بعث معاذ بن جبل إلى اليمن وأمره بأن يأخذ من كل ثلاثين بقرة تبيعاً<sup>(٥)</sup>، ومن كل أربعين مسنة، فأتى بما دون ذلك

(١) جزعه من الأبل: وهي التي تم لها أربع سنين وطعنت في الخامسة، سميت بذلك لأنها أجزعت مقدم أسنانها أي أسقطته وقيل لتكامل أسنانها.

(٢) الأمام أبي داود - سنن أبي داود - كتاب الزكاة - باب الزكاة السائمة - ١ ص ٣٦٢ والامام البيهقي - السنن الكبرى - ٩٢ ص ٩٢ من كتاب الزكاة - باب ذكر رواية عاصم بن حمزة .

(٣) ابن قدامة المقدس - المغنى - ١٣ ص ١٣ .

(٤) الشيخ - عبد الرحمن الجزائري - الفقه على المذاهب الأربعة ١ ص ٤٦٢ .

(٥) التبيع ولد الماشية - المعجم الوجيز - باب التاء ٧١، ٧٢ وهو ابن سنة سمي بذلك لأنه يتبع أمه في المرعى - شمس الدين محمد بن احمد الشربيني الخطيب الشافعي - الأقناع - كتاب الزكاة ١ ص ٣٤ ط قطاع المعاهد الأزهرية - ١٤٢٠ هـ - ١٩٩٩ م .

فأبى أن يأخذ منه شيئاً، وقال لم أسمع فيه من رسول الله شيئاً حتى أرجع إليه، فتوفى رسول الله (ﷺ) قبل أن يقدم معاداً»<sup>(١)</sup>.

❖ وقال الشيخ الجزيري: «أول نصاب البقر ثلاثون فإذا بلغتها ففيها تبيع أو تبعة وإخراج التبعة أفضل عند الشافعية والمالكية»<sup>(٢)</sup>، فإذا بلغت أربعين ففيها مسنة<sup>(٣)</sup>، فإذا زادت على ذلك ففي كل ثلاثين تبيع أو تبعة، وفي كل أربعين مسنة، ففي الستين تبيعان أو تبيعات، وفي السبعين مسنة وتبيع<sup>(٤)</sup>، وكلما حدث تكرار للنصاب أو زيادة على الأصل فإن المسألة تتم فيها على الوجه المشهور، والخلاف الوارد بين الفقهاء إنما هو من المحمول على مراعاة مصالح الفقراء وظروف المزكّين .

❖ قال صاحب السير الجرار: «فهذا الحديث فيه التصريح بما يجب من الزكاة في الثلاثين والأربعين وهو يقتضي أنها إذا بلغت ستين كان فيها تبيعان لأنه أمره أن يأخذ من كل ثلاثين تبيعا إلى أربعين ويأخذ مسنة ثم تكون الفريضة مع الزيادة هكذا»<sup>(٥)</sup>.

#### ❖ وصدقة البقر ثابتة بالسنة والإجماع

❖ أما السنة: فروى أبو ذر (رضي الله عنه) عن جابر بن عبد الله عن النبي (ﷺ) قال: «ما من صاحب إبل ولا بقر ولا غنم لا يؤدي حقها إلا أقعد لها يوم القيامة بقاع قرقر تطؤه ذات الظلف بظلفها وتنطحه ذات القرن بقرنها ليس فيها يومئذ جماء ولا مكسورة

(١) الأمام مالك - الموطأ - باب صدقة البقر - ص ١١٤ تحقيق د/ عبد الوهاب عبد اللطيف ط٤ المجلس الأعلى للشئون الإسلامية ١٤١٤هـ - ١٩٩٤م .

(٢) وعند الحنابلة والحنفية إخراج التبيع أفضل وإن كان متأخراً والحنفية يرون جواز إخراج الذكر والأنثى، إذ هما في المسألة سواء.

(٣) المسنة هي لها سنتان سميت بذلك لتكامل أسنانها. والبقرة والشاة يقع عليهما اسم الممين إذا أُنثت فإذا سقطت بُنيتهما بعد طلوعها فقد أُسنت وليس معنى إسنانها كبرها كالرجل ولكن معناه طلوع بُنيتهما وتُثنى البقرة في السنة الثالثة وكذلك المعزى تُثنى في الثالثة ثم تكون رباعية في الرابعة ثم سدس في الخامسة ثم سابعاً في السادسة وكذلك البقر في جميع ذلك. [لسان العرب ج ١٣ ص ٢٢٢]

(٤) الشيخ - عبد الرحمن الجزيري - الفقه على المذاهب الأربعة ج ١ ص ٤٦٢ .

(٥) العلامة محمد بن علي بن محمد الشوكاني - السيل الجرار المتدفق على حدائق الأزهار ج ٢ ص ٣٢ دار الكتب العلمية - بيروت - الطبعة الأولى، ١٤٠٥هـ - تحقيق محمود إبراهيم زايد.



القرن قلنا يا رسول الله وما حقها قال إطراق فحلها وإعارة دلوها ومنيححتها وحلبها على الماء وحمل عليها في سبيل الله ولا من صاحب مال لا يؤدي زكاته إلا تحول يوم القيامة شجاعا أقرع يتبع صاحبه حيثما ذهب وهو يفر منه ويقال هذا مالك الذي كنت تبخل به فإذا رأى أنه لا بد منه أدخل يده في فيه فجعل يقضمها كما يقضم الفحل»<sup>(١)</sup>.

❁ وعن يحيى بن الحكم<sup>(٢)</sup> أن معاذًا قال: «بعثني رسول الله ﷺ أصدق أهل اليمن وأمرني أن آخذ من البقر من كل ثلاثين تبيعاً ومن كل أربعين مسنة قال: فعرضوا علي أن آخذ مما بين الأربعين والخمسين وبين الستين والسبعين وما بين الثمانين والتسعين فأبيت ذلك وقلت لهم حتى أسأل رسول الله ﷺ عن ذلك فقدمت فأخبرت النبي ﷺ فأمرني أن آخذ من كل ثلاثين تبيعاً ومن أربعين مسنة ومن الستين تبيعين ومن السبعين مسنة وتبيعاً ومن الثمانين مسنتين ومن التسعين ثلاثة أتباع ومن المائة مسنة وتبيعين ومن العشرة ومائة مسنتين وتبيعاً ومن العشرين ومائة ثلاث مسنات أو أربعة أتباع وأمرني رسول الله ﷺ أن لا آخذ فيما بين ذلك شيئاً حتى تبلغ مسنة أو جذعاً يعني تبيعاً»<sup>(٣)</sup>.

(١) الإمام مسلم - صحيح مسلم ج ٢ ص ٦٨٥ - رقم: ٩٨٨، صحيح ابن خزيمة ج ٤ ص ١٨ - باب ذكر الدليل على أن اسم الزكاة أيضاً واقع على صدقة المواشي، سنن النسائي (المجتبى) ج ٥ ص ٢٧ - باب مانع زكاة البقر - رقم: ٢٤٥٤.

(٢) هو يحيى بن الحكم بن أبي العاص بن أمية بن عم عثمان بن عفان وأخو مروان بن الحكم، روى عن معاذ وروى عنه سلمة بن أسامة، أمه ملكة بنت أوفى بن خارجة بن سنان المري، ولده بن أخيه عبد الملك بن مروان في خلافته إمرة المدينة سنة ثلاث وسبعين، ثم ولي إمرة حمص، وسكن دمشق، ومات يحيى هذا سنة بضع وستين. [ راجع: للعلامة أحمد بن علي بن حجر أبو الفضل العسقلاني الشافعي المولود ٧٧٣هـ، والمتوفى ٨٥٢هـ - تعجيل المنفعة بزوائد رجال الأئمة الأربعة ج ١ ص ٤٤١ - رقم: ١١٦٣ - دار الكتاب العربي - بيروت - الطبعة الأولى - تحقيق د. إكرام الله إمداد الحق ]

(٣) الإمام أحمد - مسند أحمد ج ٥ ص ٢٤٠ - رقم: ٢٢١٣٧، والطبراني - المعجم الكبير ج ٢٠ ص ١٧٠ - رقم: ٣٦٣.

❁ وقال صاحب الشرح الكبير: «وَزَعِمَ أَنَّ الْأَوْقَاصَ<sup>(١)</sup> لَا فَرِيضَةَ فِيهَا وَلَا نَعْلَمُ خِلَافًا فِي وَجُوبِ الزَّكَاةِ فِي الْبَقَرِ وَقَالَ أَبُو عُبَيْدٍ: لَا أَعْلَمُ النَّاسَ يَخْتَلِفُونَ فِيهِ الْيَوْمَ وَلَا تَجِبُ فِي الْبَقَرِ زَكَاةٌ حَتَّى تَبْلُغَ ثَلَاثِينَ فِي قَوْلِ جَمْهُورِ الْعُلَمَاءِ، وَحَكِي عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ وَالزَّهْرِيِّ أَنَّهُمَا قَالَا فِي كُلِّ خُمْسٍ شَاةٌ لِأَنَّهَا عَدَلَتْ بِالْإِبِلِ فِي الْهَدْيِ وَالْأَصْحِيَةِ وَكَذَلِكَ فِي الزَّكَاةِ.

ولنا مما تقدم من الخبر أن نصاب الزكاة إنما تثبت بالنص والتوقيف وليس فيما ذكرناه نص ولا توقيف فلا يثبت وقياسهم منتقض بخمس وثلثين من الغنم فإنها تعدل بخمس من الإبل في الهدي ولا زكاة فيها وإنما تجب الزكاة فيها إذا كانت سائمة وحكي عن مالك في العوامل والمعلوفة زكاة كقوله في الإبل لعموم الخبر<sup>(٢)</sup>.

❁ وروى عمرو بن شعيب<sup>(٣)</sup> عن أبيه عن جده عن النبي ﷺ قال: «ليس في العوامل<sup>(٤)</sup> صدقة»<sup>(٥)</sup>.

(١) الوقص بالتحريك ما بين الفريضتين كالزيادة على الخمس من الإبل إلى التسع وعلى العشر إلى أربع عشرة والجمع أوقاص وقيل هو ما وجبت الغنم فيه من فرائض الإبل ما بين الخمس إلى العشرين ومنهم من يجعل الأوقاص في البقر خاصة والأشناق في الإبل. [النهاية في غريب الحديث ج ٥ ص ٢١٣]

(٢) أبو البركات سيدي أحمد الدردير - الشرح الكبير مع تقارير العلامة المحقق سيدي الشيخ محمد عlish، بهامش حاشية الدسوقي - ج ٢ ص ٤٩٨ - طبعة دار إحياء الكتب العربية - عيسى البابي الحلبي وشركاه.

(٣) عمرو بن شعيب بن محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاص بن وائل الإمام المحدث أبو إبراهيم وأبو عبد الله القرشي السهمي الحجازي فقيه أهل الطائف ومحدثهم وكان يتردد كثيرا إلى مكة وينشر العلم وله مال بالطائف وأمه حبيبة بنت مرة الجمحية. حدث عن أبيه فأكثر وعن سعيد بن المسيب وطاووس وسليمان ابن يسار وعمرو بن الشريد بن سويد وعروة بن الزبير ومجاهد وعطاء وسعيد المقبري وعاصم بن سفيان والزهري، وقد حدث عن الربيع بنت معوذ وزينب بنت أبي سلمة ولهما البغوي وعن عمته زينب السهمية وأرسل عن أم كرز الخزاعية. حدث عنه الزهري وقتادة وعطاء بن أبي رباح شيخه وعمرو بن دينار ومكحول ومطر الوراق وخلق كثير سواهم. مات عمرو بن شعيب سنة مات سنة ثمان عشرة ومائة بالطائف [سير أعلام النبلاء ج: ٥ ص: ١٧٧/١٦٥ - رقم: ٦١، التاريخ الكبير ج ٦ ص ٣٤٢ - رقم: ٢٥٧٨، جامع التحصيل ج ١ ص ٢٤٤ - رقم: ٥٧٢. تقريب التهذيب ج ١ ص ٤٢٣ - رقم: ٥٠٥٠]

(٤) العوامل من البقر: جمع عاملة، وهي التي يُستقى عليها ويُحَرَّت وتُسْتَعْمَل في الأشغال [العلامة ابن الأثير - النهاية في غريب الحديث ج ٣ ص ٣٠١]

(٥) وهذا جزء من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال ليس في الخضراوات صدقة ولا في العرايا صدقة ولا في أقل من خمسة أوسق صدقة ولا في العوامل صدقة ولا في الجبهة صدقة قال الصقر الجبهة الخيل والبالغ والعبيد. [سنن الدارقطني ج ٢ ص ٩٤ - باب ليس في الخضراوات صدقة - رقم: ١، وراجع مجمع الزوائد ومنبع الفوائد للعلامة علي بن أبي بكر الهيثمي - المتوفى ٨٠٧هـ - ج ٣ ص ٧٥ - دار الريان للتراث، دار الكتاب العربي - القاهرة، بيروت - ١٤٠٧هـ]

❁ وعن علي عليه السلام قال الراوي أحسبه عن النبي ﷺ في صدقة البقر قال: «و ليس في العوامل شيء»<sup>(١)</sup>.

والنصاب الواجب فيها في كل ثلاثين تبيع أو تبعة، وفي كل أربعين مسنة، ولا فرض في البقر غيرهما وفي الستين تبيعان كما ذكر في أول المسألة وهذا قول جمهور العلماء

❁ وقال أبو حنيفة في رواية عنه فيما زاد على الأربعين بحسابه في كل بقرة ربع عشر مسنة فرارا من جعل الوقص تسعة عشر فانه مخالف لجميع أوقاصها فانها عشرة عشرة، ويستدل عليه بحديث معاذ عليه السلام<sup>(٢)</sup>، وهو صريح في محل النزاع ولأن البقر أحد بهيمة الأنعام فلم يجب في زكاتها كسر كسائر الأنواع، ولا ينتقل من فرضها فيها بغير وقص، كسائر الفروض، وكما بين الثلاثين والأربعين، وعلى أن أوقاص الإبل والغنم مختلفة فجاز الاختلاف هاهنا فان رضي رب المال بإعطاء المسنة عن التبيع والتبيعين عن المسنة أو أكبر منها سنا «<sup>(٣)</sup>.

### ❁ ٣- نصاب زكاة الغنم:-

❁ ذهب الفقهاء إلى أن النعم التي تجب فيها زكاة الغنم يشترط فيها شرطان

❁ الأول: أن تكون مستوفية للنصاب، فإذا لم تكن مستوفية النصاب؛ فلا زكاة فيها.

❁ الثاني: أن تكون سائمة، ترعى دون أن تلحف، ذكر الأمام الشافعي: الثابت عن رسول الله ﷺ أن ليس في الغنم صدقه حتى تبلغ أربعين، فإن كانت أربعين ففيها شاه،

(١) وهذا جزء من حديث طويل عن عاصم بن ضمرة ورجل آخر سماه عن علي بن أبي طالب قال زهير عن النبي ﷺ ولكن أحسبه عن النبي ﷺ أحب إلي وعن النبي ﷺ وفي الغنم وفي كل أربعين شاه شاه فإن لم تكن إلا تسعة وثلاثين فليس عليك شيء وفي الأربعين شاه ثم ليس عليك فيها شيء حتى تبلغ عشرين ومائة فإن زادت على عشرين ومائة ففيها شاتان إلى المائتين فإن زادت على المائتين شاه ففيها وقال محمد بن عمرو أو ففيها ثلاث إلى ثلاثمائة ثم في كل مائة شاه وفي البقر في ثلاثين تبيع وفي الأربعين مسنة وليس على العوامل شيء ثم ذكر الحديث بطوله قال أبو بكر قال أبو عبيد تبيع ليس بسن إنما هو صفة وإنما سمي تبيعا إذا قوي على اتباع أمه في الرعي وقال إنه لا يقوى على اتباع أمه في الرعي إلا أن يكون حوليا أي قد تم له حول. [ صحيح ابن خزيمة ج ٤ ص ٢٠ - باب ذكر الخبر المفسر للفظ الجملة التي ذكرتها والدليل على أن النبي ﷺ إنما أوجب الصدقة في البقر في سوائهما دون عواملها - رقم: ٢٢٧٠ ]

(٢) الإمام أحمد بن حنبل - مسند أحمد ج ٥ ص ٢٤. والحديث سبق ذكره وتخريجه.

(٣) الشرح الكبير - ج ٢ ص ٤٩٨.

ثم ليس في زيادتها عن الأربعين شيء حتى تبلغ مائة وإحدى وعشرين، فإذا بلغت مائة؛ ففيها شاتان، ثم ليس في زيادتها على المائة وإحدى وعشرين شيء حتى تبلغ مائتي شاه وشاه فإذا بلغت ففيها ثلاث شياه، ثم ليس في زيادتها شيء حتى تبلغ أربع مائة شاه فإذا كملتها ففيها أربع شياه.

ثم يسقط فرضها الأول إذا بلغت هذا فتعدو في كل مائة شاه ولا شيء في الزيادة حتى تكمل مائة أخرى ثم تكون فيها شاه، وتعد الغنم ولا تفرق ولا يخير رب الماشية والساعي<sup>(١)</sup>، أن يختار السن التي وجبت له من خير الغنم إذا كانت الغنم واحدة<sup>(٢)</sup>.

❧ ويدخل في مفهوم الغنم الماعز أيضاً، مع الملاحظة أن تكون الزكاة من جنسه، فإن كان غنماً فالزكاة من الغنم، وإن كان ماعزاً فالزكاة من الماعز، «أما إن حدث اختلاط بين الغنم والماعز فإن كان الغالب أحدهما، فالشاة المخرجة تكون منه وإن تساوى في العدد كان محصل الزكاة - الساعي بالخيار في أخذ الشاه من أي الصنفين شاء. وإليه ذهب الحنفية والمالكية.

❧ أما عند الشافعية فإن الضأن يجزي في الإخراج عن الماعز والعكس ما دامت القيمة مراعاة، فلو كانت غنمه كلها ضأناً وأراد أن يخرج ثنيه من الماعز اجزاه ذلك بشرط أن تكون قيمتها تساوي قيمة الجزعة من الضأن وبالتالي فقد نظر الشافعي إلى مراعاة القيمة<sup>(٣)</sup>، ونظر غيره إلى مراعاة العدد.

❧ بينما ذهب الحنابلة إلى أنه يجزي إخراج الواحدة من الماعز عن الضأن بشرط أن يكون سنهما حولاً كما تجزي الشاه من الضأن عن أربعين من الماعز بشرط أن لا ينقص سنهما عن ستة أشهر<sup>(٤)</sup>.

(١) في حديث وإيل بن حُجر أن وإيلاً يُسْتَسْعَى وَيَتَرَفَّلُ عَلَى الْأَقْوَالِ أَي يُسْتَعْمَلُ عَلَى الصَّدَقَاتِ وَيَقُولُ اسْتَخْرَجَهَا مِنْ أَرْبَابِهَا وَبِهِ يُسَمَّى عَامِلُ الزَّكَاةِ السَّاعِي. [النهاية في غريب الحديث ج ٢ ص ٣٦٩]  
(٢) الإمام الشافعي - الأم - الجزء الثالث من العدد الثاني كتاب الشعب ص ١٠ وبهامشه مختصر الأمام المؤني  
- ١٣٨٩ هـ - ١٩٦٩ م .

(٣) بينما نظر غيرهم من المالكية والحنفية إلى النوع فقط، وهناك من اتجه إلى العدد.

(٤) الشيخ - عبد الرحمن الجزيري - الفقه على المذاهب الأربعة ص ١٦٢.

« ويستدل الحنابلة على ذلك بحديث أبي ثمامة قال: » حدثني أنس بن مالك رضي الله عنه أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه لما استخلف كتب له بسم الله الرحمن الرحيم هذه فريضة الصدقة التي فرضها رسول الله ﷺ على المسلمين التي أمر الله بها رسوله فذكروا الحديث وقالوا لا يجمع بين متفرق ولا يفرق بين مجتمع خشية الصدقة وما كان من خليطين فهما يتراجعان بينهما بالسوية <sup>(١)</sup> .

« ويعلق العلامة المقدسي على ذلك بقوله : » لأن للخلطة تأثيراً في تحقيق المؤنة فجاز أن تؤثر في الزكاة <sup>(٢)</sup> .

وبملاحظة الأنصبة تبين أن أول نصاب الإبل خمس، وأول نصاب البقر ثلاثون وكذلك الحال مع الجاموس وأول نصاب الغنم أربعون ويدخل فيه الماعز أيضاً، فإذا نظرنا إلى ما تعرض له البهائية بهذا الخصوص، تبين افتقارهم الحديث عن الأنواع، ووجوه التفصيل المرادة، بجانب إسقاط الأنصبة، بل إنهم ابتدعوا زكاة لا مكان لها من النصوص الشرعية، وهو ما يؤكد سعي البهائية لتخريب الشريعة الإسلامية، ويدعم فكرة القول بأنهم عملاء يستخدمهم أعداء الإسلام للنيل منه .

#### ( النوع الثاني: الذهب والفضة )

المعروف أن الذهب والفضة إنما يمثل كل منهما قيمة نقدية سواء أكان خالصاً يصلح للتبادل وهو المضروب، أم كان غير خالص لا يصلح إلا في التجارة وهو غير المضروب، ولذلك ذهب فقهاء الإسلام إلى أن الزكاة تجب في الذهب والفضة، متى بلغا النصاب، وهو هنا بالمثل أو الدينار، وبالتالي فالعبرة بالنصاب، فما هو ذلك النصاب ؟

(١) أخرجه ابن خزيمة - صحيح ابن خزيمة ج ٤ ص ٢٥ - رقم: ٢٢٧٩، وأخرج البخاري بسنده عن قال:

« حدثني ثمامة أن أنسا رضي الله عنه حدثه أن أبا بكر رضي الله عنه كتب له التي فرض رسول الله ﷺ

ولا يجمع بين متفرق ولا يفرق بين مجتمع خشية الصدقة <sup>(٢)</sup> [ صحيح البخاري ج ٢ ص ٥٢٦ - باب لا

يجمع بين متفرق ولا يفرق بين مجتمع - رقم: ١٣٨٢، ج ٦ ص ٢٥٥١ - كتاب الحيل - باب في الزكاة وان

لا يفرق بين مجتمع ولا يجمع بين متفرق خشية الصدقة - رقم: ٦٥٥٥ ]

(٢) العلامة موفق الدين أبو عبد الله بن أحمد بن قدامة المقدس - المغنى - ج ٢ ص ٥٢ تحقيق الدكتور /

عبدالله بن عبد المحسن التركي - الدكتور / عبد الفتاح محمد الحلو - ط ثانية ط هجر القاهرة ١٤١٢هـ

ذهب فقهاء الإسلام إلى أن الزكاة تجب في الذهب إذا بلغ نصابه عشرين مثقالاً، وعلى هذا الرأي الحنفية والمالكية والشافعية أما الحنابلة، فإن النصاب بالدنانير وليس بالمثاقيل، وهو خمسة وعشرون ديناراً وسبع دینار وتسع دینار على أساس أن الدينار أصغر من المثقال<sup>(١)</sup>.

c ويستدلون على ذلك بقوله تعالى ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لِيَآْكُلُوا أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبُطْلِ وَيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٣٥﴾ يَوْمَ نَحْمِي عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتَكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كَنْزْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْنِزُونَ ﴿٣٦﴾﴾.

يقول العلامة الزركشي<sup>(٢)</sup>: «لا يصلح الاحتجاج بهذه الآية في إيجاب الزكاة في قليل الذهب والفضة وكثيرة وفي المتنوع منهما من الحلبي وغيره ألا ترى أن من ملك دون النصاب منهما غير داخل في جملة المتوعدين بترك الإنفاق منهما وهذا يدل على أن القصد من الآية إثبات الحكم في ترك أداء الواجب من الزكاة منهما وفيها دليل على وجوب الزكاة فيهما وليس فيها بيان مقدار ما يجب من الحق فيهما»<sup>(٣)</sup>.

(١) الشيخ / عبد الرحمن الجزيري - الفقه على المذاهب الأربعة ج ١ ص ٤٦٤ .

(٢) سورة التوبة الآيتين ٣٥/٣٤.

(٣) الإمام الزركشي هو محمد بن بهادر بن عبدالله الزركشي أبو عبدالله بدر الدين . عالم بفقهاء الشافعية والأصول، تركي الأصل، مصري المولد والوفاة. له تصانيف كثيرة في عدة فنون منها: (لغة العجلان، البحر المحيط) في أصول الفقه. ولد سنة ٧٤٥هـ/١٣٤٤م، وتوفي سنة ٧٩٤هـ/١٣٩٢م . الأعلام للزركلي ج ٦ ص ٦٠.

(٤) البرهان في علوم القرآن- محمد بن بهادر بن عبد الله الزركشي أبو عبد الله- ج ٢ ص ١٨ - دار المعرفة - بيروت ١٣٩١هـ- تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم

❖ وقال الشافعي: «أبان أن في الذهب والفضة زكاة وقول الله عز وجل ولا ينفقونها في سبيل الله يعني والله تعالى أعلم في سبيله التي فرض من الزكاة وغيرها»<sup>(١)</sup>.

❖ وفي الحديث الشريف عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ «ما من صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدي منها حقها إلا إذا كان يوم القيامة صفحت له صفائح من نار فأحمي عليها في نار جهنم فيكوى بها جنبه وجبينه وظهره كلما بردت أعيدت له في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة حتى يقضى بين العباد»<sup>(٢)</sup>.

#### ❖ نصاب الذهب

زكاة الذهب إنما تكون متى بلغت الكمية عشرين مثقالاً فقد استحققت فيها الزكاة، يقول الشيخ الجزيري: إن: «الذهب متى بلغ النصاب فإن المخرج عنه ربع

(١) أحكام القرآن- محمد بن إدريس الشافعي أبو عبد الله- ج ١ ص ١٠١- دار الكتب العلمية - بيروت ١٤٠٠هـ- تحقيق: عبدالغني عبد الخالق.

(٢) الإمام مسلم - صحيح مسلم ج ٢ ص ٦٨٠- باب إثم مانع الزكاة- رقم: ٩٨٧، وراجع للعلامة المنذرى- الترغيب والترهيب ج ١- ص ٣٠٤ - الترهيب من منع الزكاة وما جاء في زكاة الحلبي- رقم: ١١٢٦، وراجع أيضاً نصب الرأية لأحاديث الهداية- عبدالله بن يوسف أبو محمد الحنفى الزيلعي المتوفى ٧٦٢هـ - ج ٤ ص ٤٠٨ - دار الحديث للنشر- مصر ١٣٥٧هـ - تحقيق: محمد يوسف البنوري [ وللحديث تكملة وهى «فيرى سبيله إما إلى الجنة وإما إلى النار قيل يا رسول الله فالإبل قال ولا صاحب إبل لا يؤدي منها حقها ومن حقها حلبها يوم وردها إلا إذا كان يوم القيامة بطح لها بقاع قرقر أوفر ما كانت لا يفقد منها فصيلاً واحداً تطؤه بأخفافها وتعضه بأفواهها كلما مر عليه أو لاها رد عليه أخراها في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله إما إلى الجنة وإما إلى النار قيل يا رسول الله فالبقر والغنم قال ولا صاحب بقر ولا غنم لا يؤدي منها حقها إلا إذا كان يوم القيامة بطح لها بقاع قرقر لا يفقد منها شيئاً ليس فيها عقصاء ولا جلاء ولا أعضاء تنطحه بقرونها وتطؤه بأظلافها كلما مر عليه أو لاها رد عليه أخراها في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله إما إلى الجنة وإما إلى النار قيل يا رسول الله فالخيل قال الخيل ثلاثة هي لرجل وزر وهي لرجل ستر وهي لرجل أجر فأما التي هي له وزر فرجل ربطها رياء وفخراً ونواء على أهل الإسلام فهي له وزر وأما التي هي له ستر فرجل ربطها في سبيل الله ثم لم ينس حق الله في ظهورها ولا رقابها فهي له ستر وأما التي هي له أجر فرجل ربطها في سبيل الله لأهل الإسلام في مرج وروضة فما أكلت من ذلك المريج أو الروضة من شيء إلا كتب له عدد ما أكلت حسنات وكتب له عدد أرواثها وأبوالها حسنات ولا تقطع طولها فاستنتت شرفاً أو شرفين إلا كتب الله له عدد آثارها وأرواثها حسنات ولا مر بها صاحبها على نهر فشربت منه ولا يريد أن يسقيها إلا كتب الله له عدد ما شربت حسنات قيل يا رسول الله فالحمر قال ما أنزل علي في الحمر شيء إلا هذه الآية الفاذة الجامعة فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره ».

#### ❖ الفصل الرابع: الزكاة في البهائية وموقف الإسلام منها

العشر زكاة له وبناءً عليه فإن العشرين مثقالاً تخرج عنها زكاة نصف مثقال، أو ما يقوم به فليس المطلوب في زكاة الذهب والفضة أن تخرج من جنسهما، وإنما القيمة هي المرادة حتى لا يقع إتلاف لعين الذهب والفضة.

❖ **وذهب الحنابلة إلى أن** « فكرة المثقال والدرهم لا يعتد بها إلا إذا كانت هي المضروبة في الإسلام ويعنون بها المثاقيل الإسلامية التي تساوى كل مثقال وخُمس درهماً ونصفاً، وقد راعى الحنابلة ذلك فذهبوا إلى أن الذهب إذا كان عشرين مثقالاً وقيمته مائتا درهم فإن الزكاة تجب فيه »<sup>(١)</sup>.

❖ **ويقول الخطيب الشربيني<sup>(٢)</sup>:** « نصاب " الذهب عشرون مثقالاً " بالإجماع " بوزن مكة " لقوله ﷺ المكيال مكيال المدينة والوزن وزن مكة [ وسواء المضروب منهما وغيره، وهذا المقدار تحديد فلو نقص في ميزان وتم في آخر، فلا زكاة على الأصح للشك في النصاب »<sup>(٣)</sup>.

وعلى هذا فإن أهل الإسلام قد بينوا الزكاة الواجبة بالنسبة للذهب وكذلك الأنصبة الواردة فيها وإنما خلافتهم فيما يستعمل حُلًى، فذهب المالكية إلى اعتبار البعض مما تجب فيه الزكاة والبعض الآخر أستثنى، ومن ثم فالعبرة بالوزن لا بالقيمة<sup>(٤)</sup>.

وهم بذلك يوافقون الحنفية، أما الشافعية فقد ذهبوا إلى عدم وجوب الزكاة في الحُلًى المباح الذي حال عليه الحول لأنه ملك لصاحبه، أما الحُلًى المحرم كالذهب للرجل، وحُلًى المرأة الذي يقع فيه الإسراف، وآنية الذهب والفضة وقلادة المرأة

(١) العلامة ابن قدامة المقدسي - المغنى - ٤ - ص ٢٠٩ .

(٢) الشربيني: هو شمس الدين محمد بن أحمد الشربيني، فقيه شافعي مفسر من أهل القاهرة، له تصانيف منها السراج المنير في تفسير القرآن الكريم، الإقناع في حل ألفاظ أبي شجاع، شرح شواهد القطر مناسك الحج، وغيرهم . توفي - رحمه الله - سنة ٩٧٧هـ/١٥٧٠م . راجع الأعلام للزركلي ٦/٦ .

(٣) الخطيب الشربيني - الإقناع في حل ألفاظ أبي شجاع ج ١ ص ٢١٨ - ط المعاهد الأزهرية .

(٤) كالسوار للمرأة وقبضة السيف المعد للجهاد والسن والأنف للرجل فلا زكاة فيها إلا بشروط ستة، راجع للشيخ عبد الرحمن الجزيري - الفقه على المذاهب الأربعة ص ٤٦٥ .



الخالصة، فإنها جميعاً تجب فيها الزكاة ما دامت صالحة للاستعمال بلا صياغة جديدة<sup>(١)</sup>.

٢٢ ويؤخذ مما سلف أن الحلّى المباح في الذهب يختلف عن الحلّى المحرم في عدم وجوب الزكاة على الأول ووجوبها في الثاني بل قد يصير كل منهما محرماً أو مباحاً متى تعلق به غرض مخالف لما سبق ذكره .

• بينما نرى البهائية قد عشوا الذهب كالحال مع كل محبى جمع المال الذين يحرصون عليه في كل حال وهم لا يفرقون عن بعضهم من هذه الناحية أبداً، بدليل أنهم أعفوا بعض أفرادهم من أداء ما فرضه الله عليهم، بل وما فرضوه هم أنفسهم على أتباعهم، وجعلوا لها بدائل من الذهب ليؤكد في النهاية أن القوم تجار عواطف، وأصحاب رغبات لا علاقة لها بشيء مما شرع الله تعالى أبداً.

#### ◀ نصاب الفضة :-

أكدت النصوص الشرعية أن الفضة مما تجب فيه الزكاة، وذكر علماء الإسلام أن نصاب الفضة مائتا درهم<sup>(٢)</sup> لا خلاف في ذلك بين العلماء، « وما زاد فيحسبانه وفيها ربع العشر ودليلها حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال: " ليس فيما دون خمس أواق<sup>(٣)</sup> من الورق<sup>(٤)</sup> صدقة<sup>(٥)</sup> ».

ولا يكمل أحد النقيدين بالآخر ليبلغ النصاب وذلك لاختلاف الجنس لكن يكمل نوع بنوع آخر من جنس واحد ويؤخذ من كل نوع بالقسط إن سهل وإلا أخذ من الوسط

(١) أما إذا كسرت الحلّى المحرر وقصد بالكسر الإصلاح الذي لا يمكن إلا بإعادة صياغته فلا زكاة فيه حتى تعاد صياغته - راجع للشيخ عبد الرحمن الجزيري - مرجع سابق ص ٤٦ .

(٢) الدرهم: قطعة نقد فضية ثابتة المقدار في الشريعة (٣) الأوقية تساوي أربعين درهماً

(٤) هو الفضة . وزكاة العملة الورقية تعتبر على أساس تغطيتها فإن كانت تغطيها ذهباً يؤخذ نصاب الذهب

وإذا كانت فضة يؤخذ نصاب الفضة

(٥) صحيح مسلم ج ٢ / كتاب الزكاة حديث ٦

ولا زكاة في المغشوش<sup>(١)</sup>، من الذهب أو الفضة حتى يبلغ خالصة نصاباً وعندها يخرج الواجب إما خالصاً وإما مغشوشاً خالصة بقدر الواجب»<sup>(٢)</sup>.

❖ ويقول صاحب المذهب: «ونصاب الفضة مائتا درهم والدليل عليه ما روى ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال [ إذا بلغ مال أحدكم خمس أواق مائتي درهم ففيه خمسة دراهم ] والاعتبار بالثقال الذي كان بمكة ودرهم الإسلام التي كانت كل عشرة بوزن سبعة مثاقيل وأن النبي ﷺ قال: [ الميزان ميزان أهل مكة والمكيال مكيال أهل المدينة ]»<sup>(٣)</sup>.

❖ ويقول ابن قدامه المقدسي: «وأجمع أهل العلم على أن في مائة درهم خمسة دراهم وهو ربع العشر أيضاً»<sup>(٤)</sup>. والدرهم التي يعتبر بها النصاب هي الدراهم التي كل عشرة منها وزن سبعة مثاقيل بميزان الذهب وكل درهم نصف مثقال وخمسة وهي الدراهم الإسلامية التي تقدر بها نصب الزكاة ومقدار الجزية والديات، ونصاب القطع في السرقة، فإذا نقص النصاب عن المائتين فلا زكاة فيه، سواء أكان النقص كثيراً أم يسيراً، وذلك لما جاء في الحديث الشريف عن أبي سعيد رضي الله عنه قال: «قال النبي ﷺ ليس فيما دون خمس أواق صدقة وليس فيما دون خمس ذود صدقة وليس فيما دون خمس أوسق صدقة»<sup>(٥)</sup>.

لا شك أن هناك تفاصيل كثيرة ظهرت في مؤلفات العلماء من أهل الإسلام، لكنهم مجمعون على الأصول العامة إجمالاً لا ينقض، وبالتالي فما ذهب إليه البهائية بما ينقض هذه الأصول، أو لا يتفق معها؛ فإنه لا يعتد به، وإنما يؤكد سعيهم لإفساد المسلمين وإضاعة ما يتعلق بشريعة الإسلام، ويلاحظ أن الذهب والفضة إذا أعدا لنوائب

(١) وهو المخلوط بمعدن أردأ منه، مادام لم يبلغ الأصل الصحيح النصاب الذي تجب فيه الزكاة

(٢) فقه العبادات على المذهب الشافعي - تأليف الأستاذة درية العبيطة - ج ١ ص ٦٢٠

(٣) المذهب - للإمام أبي إسحاق إبراهيم على بن يوسف الفيروز آبادي الشيرازي ( المتوفى سنة ٤٧٦هـ ) - ج ١ ص ٢٩٠ - دار الفكر

(٤) الإمام ابن قدامه المقدس - المغنى - ج ٤ - ص ٢٠٨ : ٢٠٩.

(٥) صحيح البخاري ج ٢ ص ٥٠٩ - باب ما أدي زكاته فليس بكنز لقول النبي ﷺ ليس فيما دون خمس أواق صدقة - رقم: ١٣٤٠، صحيح مسلم ج ٢ ص ٦٧٣ - كتاب الزكاة - رقم: ٩٧٩،

الدهر أو ليكون تركه، أو صداقاً لزواج، أو دخلاء في مفهوم التجارة به، فإن الحال معهما يتغير، وتجب فيه الزكاة مع كونه في الأصل مباحاً<sup>(١)</sup>.

❖ ويرى الأحناف: «أن الزكاة واجبة في الحلّى كلها، سواء أكان للرجال أم النساء تبرأً أو سبيكة، أو آنية أو غيرها ويعتبر في زكاته الوزن لا القيمة، وذلك لاعتبارات قامت عندهم.

❖ بينما أكد الحنابلة: على التفرقة بين الحلّى المباح المُد للاستعمال أو الإعارة، فإن كان غير مُد للاستعمال وبلغ النصاب وجبت الزكاة فالعبرة بالوزن لا بالقيمة»<sup>(٢)</sup>.

والواضح مما ذكره الفقهاء أن الذهب والفضة إنما هي وسائل ترتبط بغايات محدده فإذا خرجت عن ذلك خرجت أيضاً بغايتها، وإذا وقع خلط بين الذهب والفضة بشيء من النحاس وغيره فلا زكاة فيهما حتى يبلغ ما فيهما من الذهب أو الفضة خالصاً نصاباً كاملاً<sup>(٣)</sup>.

### (الثالث: عروض التجارة)

التجارة هي كل ما يقع التعامل معه على سبيل التملك بمعاوضة وبالتالي تسمى عروض التجارة، على أساس أنها تعرض وتقع على سبيل التملك والمبادلة، ومن ثم فيجب على من يملك تجارة زكاتها وهو ربع العشر، ويكون ذلك بشروط بيانها كالتالي:

- (١) أن تكون عروض التجارة مملوكة بمعاوضة .
- (٢) أن يقصد بملكية هذه العروض المتاجرة فيها.
- (٣) ألا يقصد بهذه العروض مجرد الاقتناء.
- (٤) أن يمضي حول كامل من وقت ملكية هذه العروض.
- (٥) أن تبلغ قيمة العروض في نهاية الحول نصاباً<sup>(٤)</sup>.

(١) وإلى هذا ذهب المالكية .

(٢) الفقه على المذاهب الأربعة - قسم العبادات ص٧٢ طبعة وزارة الأوقاف ح٢ ط التاسعة ١٤١٨هـ -

١٩٩٨م.

(٣) الشيخ / عبد الرحمن الجزيري - الفقه على المذاهب الأربعة ح١ ص٤٧٢ .

(٤) الإمام الشافعي - الأم ح٢ ص٣٩ .

وتجب الزكاة في عروض التجارة في قيمتها لا في عينها فإنها تُقوم ويُضم عند التقويم بعضها إلى بعض، حتى ولو اختلفت أجناسها، ويضم الربح إلى أصل المال، وكذلك المال المستفاد من غير التجارة، ويؤخذ عن الجميع ربع العشر، بشرط أن يكون رأس مال التاجر مستوفياً للنصاب في أول الحول<sup>(١)</sup>، وهو ما يعادل قيمة خمسة وثمانين جراماً من الذهب.

❖ **وذهب الأحناف** إلى أن عروض التجارة تجب فيها الزكاة متى بلغت قيمتها نصاب أي من الذهب أو الفضة بقيمة البلد الذي فيه المال متى حال عليه الحول، وأن ينوي بها التجارة، وأن تصلح لذات التجارة، فإذا لم تقع عليها تلك الشروط فلا زكاة فيها، وإذا بقيت عروض التجارة عدة أعوام، ثم باعها بعد ذلك فعليها زكاتها، لجميع الأحوال التي مرت لا لعام<sup>(٢)</sup> فقط، وبالتالي؛ فربع العشر في عروض التجارة مشروط بما مر ذكره.

❖ **وذهب المالكية** إلى أن عروض التجارة تجب فيها الزكاة مطلقاً، ويقصدون بعروض التجارة ما لا يتعلق بالعين كالثياب والكتب وأن يبلغ نصاباً، وأن يكون العرض مملوكاً بمبادلة كسواء وإجارة وأن تقع النية عليه للتجارة، وأن يبلغ النصاب القائم في الذهب والفضة<sup>(٣)</sup>.

وهم بذلك لا يفترون عن الأحناف في شيء كثير، أما الشافعية: فإنهم يعتبرون عروض التجارة واجبة الزكاة حتى لو اشتراها بدين ما دام قد ملكها ونوى التجارة بها، وحال عليها الحول، وبقي عرضاً تجارياً ثم بلغ النصاب في آخر الحول.

❖ **حيث يقول صاحب المذهب:** «تجب الزكاة في عروض التجارة لما روى أبو ذر أن النبي ﷺ قال [ في الإبل صدقتها وفي البقر صدقتها وفي الغنم صدقتها وفي البز صدقته ] ولأن التجارة يطلب بها نماء المال فتعلقت بها الزكاة كالسوم في الماشية

لـ **ولا يصير العرض للتجارة إلا بشرطين:**

☆ **الأول:** أن يملكه بعقد يجب فيه العوض كالبيع والإجارة والنكاح والخلع

❖ **والثاني:** أن ينوي عند العقد أنه يملكه للتجارة فأما إذا ملكه بإرث أو وصية أو هبة من غير شرط الثواب لم يصير للتجارة بالنية وإن ملكه بالبيع والإجارة ولم ينو عند

(١) الدكتور - حمزة النشري - الفقه على المذاهب الأربعة - ج ٣ ص ٣١٤ ..

(٢) الشيخ / عبد الرحمن الجزيري - الفقه على المذاهب الأربعة - ج ١ ص ٤٧٠

(٣) وزارة الأوقاف - الفقه على المذاهب الأربعة - ج ٢ كتاب العبادات ص ٨ .

العقد أنه للتجارة لم يصّر للتجارة، فإذا ملك عرضاً، ثم نوى به التجارة؛ صار للتجارة، كما إذا كان عنده متاع للتجارة، ثم نوى القنية؛ صار للقنية بالنية.

والمذهب الأول لأن ما لا يكون الزكاة من أصله لم يصّر للزكاة بمجرد النية كالمعلوفة إذا نوى إسالتها ويفارق إذا نوى القنية بمال التجارة لأن القنية هي الإمساك بنية القنية وقد وجد الإمساك والنية والتجارة هي التصرف بنية التجارة وقد وجدت النية ولم يوجد التصرف فلم يصّر للتجارة»<sup>(١)</sup>، والملاحظ أن أصول القاعدة العامة متفق عليها بينهم.

لهم أما الحنابلة فقالوا: إن الزكاة تجب في عروض التجارة إذا بلغت قيمتها نصاباً بشروطين:

☆ أحدهما: أن يملكها بفعله كالشراء

☆ الثاني: أن ينوي التجارة بها حال التملك<sup>(٢)</sup>.

ومن ثم فقد بان أن أهل الإسلام أكدوا على وجوب الزكاة في قيمة عروض التجارة وفي عينها أيضاً على أساس أن القيمة إنما تنصب على العين، وبالتالي يضم بعضها إلى بعض عند التقويم حتى وأن اختلفت أجناسها كثياب ونحاس، كما يضم الربح الناشئ عن التجارة إلى أصل المال في الحول وكذلك يضم المال الذي استفاده من غير التجارة.

#### (الرابع: المعادن والركاز)

• يطلق اسم المعدن على ما يستخرج من المعادن الموجودة في باطن الأرض طبقاً لعمليات التعدين المعروفة والتي تقوم على استخلاص الخامات المعدنية من الأرض<sup>(٣)</sup>.

• أما الركاز فإنه يطلق على ما في الأرض من معادن ما دامت على حالتها الطبيعية من غير أن يحدث فيها نوع من التدخل<sup>(٤)</sup>، والركاز مشتق من ركز يركز إذا خُفي،

(١) المذهب ج ١ ص ٢٩٣.

(٢) الشيخ / عبد الرحمن الجزيري - الفقه على المذاهب الأربعة ج ١ ص ٤٧٠.

(٣) المعجم الوجيز - ص ٤١٠.

(٤) نفس المصدر - ص ٢٧٦.

والمقصود به هنا ما يوجد في الأرض من دفائن أهل الجاهلية<sup>(١)</sup>، على وجه الخصوص، وقد يضاف إليها ما يجعلها عامة.

❖ ويقول ابن الأثير: «الركاز عند أهل الحجاز كنوز الجاهلية المدفونة في الأرض وعند أهل العراق المعادن والقولان تحنلها اللغة لأن كلا منهما مركوز في الأرض، ومعنى مركوز ثابت غير معروف..»

يقال ركزه يركزه ركزاً إذا دفنه وأركز الرجل إذا وجد الركاز، وهو الكنز الجاهلي وإنما كان فيه الخمس لكثرة نفعه وسهولة أخذه، وفي الركائز الخمس كأنها جمع ركيكة أو ركازة والركيكة والركزة القطعة من جواهر الأرض المركوزة فيها وجمع الركزة ركاز<sup>(٢)</sup>.

والمذاهب الفقهية في تعريف كل من المعادن والركاز قد تتلاقى أو تتباعد ولكنها توجب فيه الزكاة ومن ثم فسأعرض لمجمل المذاهب الفقهية في المسألة حتى يمكن الحكم على موقف البهائية من هذه الفريضة الإلهية.

« أولاً: الأحناف:

❧ ذهبوا إلى أن «المعدن والركاز بمعنى واحد، فما يمكن أن يطلق عليه أسم المعدن يطلق عليه أيضاً أسم الركاز»<sup>(٣)</sup>.

❧ ثم عرفوها شرعاً: بأنه مالٌ وجد تحت الأرض سواء أكان معدناً خلقه الله بدون أن يضعه أحد في الأرض أو كان كنزاً دفنه الكفار وأكتشفه المسلمون ثم قسموها إلى ثلاثة أقسام:

(١) القسم الأول: ما ينطبع بالنار

(٢) القسم الثاني: مائع

(٣) القسم الثالث: ما ليس بمنطبع ولا مائع

(١) الشيخ / سيد سابق - فقه السنة - ج ١ - ص ٣١٥.

(٢) العلامة ابن الأثير - النهاية في غريب الحديث ج: ٢ ص: ٢٥٨

(٣) وهذا الإطلاق يكون من باب الترادف اللفظي غير أن قواعد اللغة لا تعين على ذلك وإنما تبين أن الركاز أعم من المعدن .

❖ ١- ما ينطبع بالنار: كالذهب والفضة والنحاس والرصاص والحديد فيجب فيه إخراج الخمس<sup>(١)</sup>، ومصرفه مصرف الخمس في الغنيمة، لقوله تعالى ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ إِن كُنْتُمْ أَمْنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ أَتَقَىٰ الْجَمْعَانِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾<sup>(٢)</sup>، هذا إذا كان عليه علامة من علامات الجاهلية أما إذا كان من ضرب أهل الإسلام فهو بمنزلة اللقطة ولا يجب فيه الخمس.

❖ ٢- المانع: كالقار - الزيت - النفط، زيت البترول، الغاز فلا شيء فيه أصلاً إلا أن عمل في التجارة أو كان منه الزئبق فإنه يجب فيه الخمس.

❖ ٣- ما ليس بمانع ولا بمنطبع: كالجواهر والياقوت فإنه لا يجب فيه شيء إلا إذا كان المانع من نوع الزئبق فإنه يخمس أيضاً، أما ما يستخرج من البحر كالعنبر واللؤلؤ والمرجان والسكك ونحو ذلك فإذا كان للاستعمال فلا زكاة فيه أما إذا أعد للتجارة فأن زكاته زكاة التجارة<sup>(٣)</sup>.

❖ ويقول صاحب بدائع الصنائع: «أما حكم المستخرج من الأرض فالكلام فيه في موضعين:

☆ أحدهما: في بيان ما فيه الخمس من المستخرج من الأرض وما لا خمس فيه

☆ والثاني: في بيان من يجوز صرف الخمس إليه ومن له ولاية أخذ الخمس

لح أما الأول: وهو المستخرج من الأرض فنوعان:

☆ أحدهما: يسمى كنزاً، وهو المال الذي دفنه بنو آدم في الأرض

☆ والثاني: يسمى معدناً وهو المال الذي خلقه الله تعالى في الأرض يوم خلق الأرض والركاز اسم يقع على كل واحد منهما إلا أن حقيقته تنصرف للمعدن واستعماله

(١) وما بقي بعد الخمس يكون للواحد إذا كان قد وجد في أرض غير مملوكة لأحد كالصحراء والجبال، أما إذا وجد في أرض مملوكة ففيه الخمس والباقي للمالك.

(٢) سورة الأنفال الآية ٤١.

(٣) الشيخ / عبد الرحمن الجزيري - الفقه على المذاهب الأربعة ج ١ ص ٤٧٣.

للكنز يجيء مجازاً أما الكنز: فلا يخلو إما أن يوجد في دار الإسلام أو دار الحرب»<sup>(١)</sup>.

#### « ثانياً المالكية: »

ذهبوا إلى أن المعدن هو ما خلقه الله في باطن الأرض، من ذهب أو فضة أو غيرها كالنحاس والرصاص والكبريت وتجب زكاته أن كان من الذهب أو الفضة بشروط الزكاة السابقة، دون اشتراط مرور الحول، غير أنهم يرون ضم المخرج إلى ما سبق استخراجه متى كان العرق واحداً، ثم ما يخرج بعد تمام النصاب تجب فيه الزكاة<sup>(٢)</sup>، لكن زكاته هي ربع العشر ومصرفها هو مصرف الزكاة في الأصناف الثمانية، أما الندرة وهي الذهب الخالص الذي يسهل تصفيته من التراب فيجب فيه الخمس ويصرف في مصالح المسلمين كمصارف الغنائم<sup>(٣)</sup>.

❁ ويقول صاحب المدونة الكبرى: « والركزة أن يصيب الرجل الندرة من الذهب أو الفضة يقع عليها ليس فيها كبير مؤنة قال أشهب عن سفيان قال سمعت عبد الله بن أبي بكر يذكر أن عمر بن عبد العزيز كان يأخذ من المعادن من كل مائتي درهم خمسة دراهم »<sup>(٤)</sup>.

(١) بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، للعلامة الفقيه علاء الدين أبي بكر بن مسعود الكسائي الحنفى ( المتوفى سنة ٥٨٧هـ ) - ج ٢ ص ١٩٢ - مطبعة الإمام بالقلعة - القاهرة - الناشر: زكريا علي يوسف، دار الكتب العلمية بيروت لبنان، دار الكتاب العربي بيروت لبنان. واستطرد قائلاً: « وإن كان به علامة الجاهلية يجب فيه الخمس لما روي أنه: [ سئل رسول الله ﷺ عن الكنز فقال: فيه وفي الركاز الخمس ] ولأنه في معنى الغنيمة لأنه استولى عليه على طريق القهر وهو على حكم ملك الكفرة فكان غنيمة فيجب فيه الخمس وأربعة أخماسه للواجد لأنه أخذ به قوة نفسه وسواء كان الواجد حراً أو عبداً مسلماً أو ذمياً كبيراً أو صغيراً لأن ما رويناه من الحديث لا يفصل بين واجد وواجد ولأن هذا المال بمنزلة الغنيمة ألا ترى أنه وجب فيه الخمس والعبد والصبي والذمي من أهل الغنيمة إلا إذا كان ذلك بإذن الإمام وقاطعه على شيء فله أن يفي بشرطه لقول النبي ﷺ: [ المسلمون عند شروطهم ] ولأنه إذا قاطعه على شيء فقد جعل المشروط أجرة لعمله فيستحقه بهذا الطريق وإن وجد في أرض مملوكة يجب فيه الخمس بلا خلاف لما رويناه من الحديث ولأنه مال الكفرة استولى عليه على طريق القهر فيخمس » [ المصدر نفسه ]

(٢) ولهم في تفصيل ذلك كلام طويل يمكن الرجوع إليه في مصادره .

(٣) وبهذا يفترون عن الأحناف من وجوه كثيرة

(٤) المدونة الكبرى، لإمام دار الهجرة مالك بن أنس الأصبحي - ج ١ ص ٣٣٧ - رواية الإمام سحنون بن سعيد القنوحى عن الإمام عبدالرحمن بن القاسم العنقى - الطبعة الأولى، وطبعة دار الفكر .



٢ أما الركاز فيعرفه المالكية: بأنه ما يوجد في الأرض من دفائن الجاهلية سواء أكان ذلك من الذهب أم من الفضة أم غيرهما، ويجب في الركاز إخراج الخمس، لكنه يكون في المصارف العامة كالغنائم، ما لم تقع حاجة كبيرة لاستخراجه .

❖ ويقول صاحب أشرف المسالك: « والأصح تخميس قليل الركاز وكثيرة وعروضه ثم أربعة أخماسه، وإن كان بغياء في الجاهلية فلواجده، وأما في أرض الصلح فأهلها وأرض العنوة لمفتتحها وما علم أنه لمسلم فهو لقطة والدين إن استغرق أو أبقى ما لا زكاة فيه أسقطها عن النقد الحولي لا المعدني »<sup>(١)</sup>.

أما إذا أمكن الحصول على الركاز من خلال عمل كبير أو نفقه عظيمة فيكون الواجب فيه ربع العشر ويصرف لمصارف الزكاة مع ملاحظة أن ما بقى يكون للمالك الأرض التي وجد فيها<sup>(٢)</sup>، ولا شك أن ذلك الرأي يتيح فرصة أوسع للاستفادة من دفائن الأرض وكذلك الإنفاق منه في مصالح المسلمين<sup>(٣)</sup>.

#### « ثالثاً الشافعية:-

اتفق الشافعية مع المالكية في التفريق بين أسم المعدن وأسم الركاز عند التفريق فقالوا المعدن ما يستخرج من مكان خلقه الله فيه وهو هنا الذهب والفضة ولا شيء فيما يستخرج من المعادن من الحديد والرصاص والنحاس كما لا فرق بين المعدن الجامد والمائع والمنطبع وإنما يجب فيه ربع العشر قبل الاستخراج قال الإمام الشافعي: وإذا عمل في المعادن فلا زكاة في شيء ما يخرج منها وإما الكحل والرصاص والنحاس والحديد والكبريت وغيره فلا زكاة فيه<sup>(٤)</sup>.

❖ ويقول صاحب كفاية الأخيار: « الركاز دفين الجاهلية ويجب فيه الخمس لقوله ﷺ [ وفي الركاز الخمس ]، ويصرف مصرف الزكاة على المذهب ولا يشترط فيه الحول بلا

(١) أشرف المسالك - ج ١ ص ٧٥ .

(٢) سواء كان قد ملكها بالأثر أو بالإحياء لها، أما إذا ملكها بشراء أو هبة فلإن ما يزيد عن نصاب الزكاة يكون للمالك الأول .

(٣) الشيخ / عبد الرحمن الجزيري - الفقه على المذاهب الأربعة - ج ١ ص ٤٧١ ...

(٤) الإمام الشافعي - الأم - ج ٢ - عدد ٤ - باب زكاة المعادن ص ٣٦ .

خلاف وقال الماوردي<sup>(١)</sup>: بالإجماع لأن الحول يراد للإستئناء وهو كله نماء ولا مشقة فيه غالباً نعم يشترط النصاب والنقد على المذهب لأنه مستفاد من الأرض فاخص بما تجب به الزكاة قدراً ونوعاً كالمعدن والثاني لا يشترطان<sup>(٢)</sup>.

❦ أما الركاز: فقد عرفوه بأنه دفين الجاهلية، ويجب فيه الخمس حالاً بالشروط المعتمدة في الزكاة إلى حولان الحول متى بلغ كل منهما نصاباً، وهو عشرون مثقالاً من الذهب والورق منه خمسة أواق.

❦ ويرى الشافعية: >> أن الركاز إذا وجد فوق الأرض فإنه يكون لقطة وإذا وجد في باطن الأرض ليس عليه ما يدل بأنه من دفين الجاهلية وجب رده إلى مالكه أو ورثته متى عُلم وإلا فهو لقطة<sup>(٣)</sup>.

❦ ويتضح مما سبق اتفاق شيوخ المذاهب على أن المعادن والركاز تخرج فيهما زكاة لكن بشروط معتبرة حتى أن الشافعي - رحمه الله - فصل كلا منهما في باب مستقل أطلق على الأول - باب زكاة المعادن - وعلى الثاني - باب زكاة الركاز غير أنه يدخل في الركاز الورق ويلحقه بالذهب ويجعل فيه الخمس يقول: وإن كان ما وجد منه أقل مما تجب فيه الزكاة أو كان ما وجد منه من غير الذهب والورق فقد قيل فيه الخمس<sup>(٤)</sup>.

(١) الماوردي: هو الشيخ الإمام أبو الحسن علي بن محمد بن حبيب الماوردي، من كبار فقهاء الشافعية، توفي سنة ٤٥٠هـ، وعمره ست وثمانون سنة. وهو صاحب الحاوي الكبير، وصاحب التصانيف الكثيرة في الأصول والفروع والتفسير والأحكام السلطانية وأدب الدنيا والدين قال بسطت الفقه في أربعة آلاف ورقة يعني الإقناع. وصاحب أعلام النبوة. وقد ولي الحكم في بلاد كثيرة وكان حليماً وقوراً أديباً لم ير أصحابه ذراعاً يوماً من الدهر من شدة تحرزه وأدبه وقد استقصيت ترجمته في الطبقات توفي عن ست وثمانين سنة ودفن بباب حرب. [راجع البداية والنهاية لابن كثير - الجزء الثاني عشر ص ٥١٧ - طبعة دار الفد العربية، وراجع أجد العلوم للعلامة الفتوحى (٢/ ٤٩٣)]

(٢) كفاية الأخيار ج ١ ص ٧٥.

(٣) الشيخ / عبد الرحمن الجزيري - الفقه على المذاهب الأربعة ج ١ ص ٤٧٥.

(٤) الإمام الشافعي - الأم - ج ٢ - عدد ٤ - باب زكاة المعادن ص ٣٨.

## رابعاً: الحنابلة:-

٢٢١ قالوا المعدن هو كل ما تولد من الأرض وكان من غير جنسها سواء أكان جامداً كالذهب والفضة والبلور والعقيق والنحاس والكحل أو كان مائعاً كالزرنينخ والنفط فيجب على من أستخرج شيئاً من ذلك وملكه العشر بشرطين:

☆ أحدهما: أن يبلغ بعد تصفيته وسبكه نصاباً، إن كان ذهباً أو فضة أو تبلغ قيمته نصاباً إن كان غيرهما<sup>(١)</sup>.

☆ ثانيهما: أن يكون مخرجه ممن تجب عليهم الزكاة فلا تجب على الذمي ولا الكافر ولا المدين المعسر<sup>(٢)</sup>،

٢٢٢ أما الركاز فهو دفين الجاهلية أو سابقة الكفار ويلحق به ما وجد على وجه الأرض، وكان به علامة كفر أما إن وجد عليه علامة إسلام أو إسلام وكفر فهو لقطة تجري عليه أحكامها، ويجب على واجد الركاز إخراج خمسة إلى بيت المال فيصرفه الإمام أو نائبه في المصالح العامة، وباقية يكون لواجده إن وجدته في ملك، فهو له، وإن لم يدعه المالك فإن إدعاه مالك الأرض بلا بينة، ولا وصف فالركاز لملك الأرض مع يمينه فإن كان متعدداً بالدخول في الأرض فمالكها أربابه، وإن كان قد دخلها، عمل فيها بإذنه فالواجد أحق من المالك<sup>(٣)</sup>.

## (الخامس: زكاة الزروع والثمار)

بعد أن قمت بسرد للأنواع الأربعة سابقة الذكر، أعرض الآن النوع الخامس والذي ثبتت أن إخراجها زيادة على ما تقدم من الدليل العام بدليل خاص من الكتاب والسنة.

(١) ويلاحظ أن الحنابلة قد نظروا إلى القيمة كما نظروا إلى المقدار وجعلوها شيئاً واحداً.

(٢) على أساس أن شروط وجوب الزكاة في الإسلام، إنما هي الإسلام والبلوغ والعقل والملكية، مع ملاحظة أن المعدن إن كان جامداً أو كان مستخرجاً من أرض مملوكة فهو لملكها، ولا يضم معدن إلى معدن آخر ليس من جنسه لتكميل نصاب المعدن إلا في الذهب والفضة فيضم كل منهما للآخر في تكميل النصاب

(٣) راجع: المغنى لابن قدامة ج ١ ص ٦١٠/٦٢٠، والشرح الكبير ج ٢ ص ٥٨٢، والكافي في فقه الإمام أحمد بن حنبل - العلامة عبد الله بن قدامة المقدسي أبو محمد - ج ١ ص ٤٢٠، وراجع زاد المستقنع ج ١ ص ٢٠٥، منار السبيل ج ١ ص ١٤٣، كذلك راجع الفقه على المذاهب الأربعة - ح ٢ قسم العبادات ص ٨٧، ٨٨، وزارة الأوقاف المصرية طبعة التاسعة ١٤١٨ هـ - ١٩٩٨ م.

﴿ قَالَ تَعَالَى: ﴿ وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أَكْلُهُ وَالزَّيْتُونَ وَالزَّمَانِ مُتَشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴾ ﴾<sup>(١)</sup>

﴿ يقول العلامة الجصاص: ﴾ قال ابن عباس والسدي معروشات ما عرش الناس من الكروم ونحوها وهو رفع بعض أغصانها على بعض وقيل إن تعريشه أن يحظر عليه بحائط وأصله الرفع، ذكر الله تعالى الزرع والنخل والزيتون والرمان ثم قال كلوا من ثمرة إذا أثمر وآتوا حقه يوم حصاده وهو عطف على جميع المذكور فاقترض ذلك إيجاب الحق في سائر الزروع والثمار المذكورة على الآية

وقد اختلف في المراد بقوله تعالى وآتوا حقه يوم حصاده فروي عن ابن عباس وغيره أنه العشر ونصف العشر، وروي عن ابن عباس من طريق آخر نسخها العشر ونصف العشر وعن الحسن قال نسختها الزكاة وقال الضحاك نسخت الزكاة كل صدقة في القرآن وروي عن ابن عمر ومجاهد أنها محكمة وأنه حق واجب عند الصرام غير الزكاة

وروي عن النبي ﷺ - أنه نهى عن جداد الليل وعن صرام الليل قال سفيان بن عيينة هذا لأجل المساكين كي يحضروا، قال مجاهد إذا حصدت طرحت للمساكين منه وكذلك إذا ظننت وإذا أكدست ويتركون يتبعون آثار الحصادين وإذا أخذت في كيله حثوت لهم منه وإذا علمت كيله عزلت زكاته وإذا أخذت في جدد النخل طرحت لهم منه وكذلك إذا أخذت في كيله وإذا علمت كيله عزلت زكاته، وما روي عن ابن عباس ومحمد بن الحنفية وإبراهيم أن قوله تعالى وآتوا حقه يوم حصاده منسوخ بالعشر ونصف العشر يبين أن مذهبهم تجويز نسخ القرآن بالسنة «<sup>(٢)</sup>

وفيما حدث به يزيد بن درهم قال سمعت أنس بن مالك يقول " وآتوا حقه يوم حصاده " قال هي الزكاة المفروضة يوم يكال ويعلم كيله وذلك أن يعلم ما كيله وحقه من كل عشرة واحد وما يلقط الناس من سنبله<sup>(٣)</sup>

(١) سورة الأنعام الآية ١٤١.

(٢) الإمام الجصاص - أحكام القرآن ج ٤ ص ١٧٦/١٨٠.

(٣) الإمام الحافظ ابن كثير - تفسير القرآن العظيم - ج ٢ ص ١٧٣.

❦ وفي الحديث الشريف عن جابر بن عبد الله «أمر رسول الله ﷺ من كل جاد عشرة أوسق من التمر بيقنو يعلق في المسجد للمساكين»<sup>(١)</sup>، وعن علي عليه السلام قال: «قال رسول الله ﷺ» " ما سقت السماء ففيه العشر وما سقى غرب (دلو) أو داليه (دولاب) ففيه نصف العشر»<sup>(٢)</sup>. وهذا الحديث قد بين ما أجملته الآية الكريمة .

❧ وأما شروطها فهي شروط الزكاة العامة المتقدمة، ولها شروط أخرى، وأحكام مفصلة في المذاهب كما يلي:-

#### ❧ ١. الحنفية:-

قالوا: من الشروط العامة العقل والبلوغ، فلا تجب الزكاة في مال الصبي والمجنون، إلا أن هذين الشرطين غير معتبرين في زكاة الزروع والثمار، فتجب في مال الصبي والمجنون، ويشترط لزكاتها زيادة ما تقدم أن تكون الأرض عشرية: فلا تجب في الخارج من الأرض الخارجية، وأن يكون الخارج منها مما يقصد بزراعته استغلال الأرض ونماؤها<sup>(٣)</sup>..

#### ❧ ٢. المالكية:-

قال مالك بن أنس الشركاء في النخل والزرع والكرومات والزيتون والذهب والورق والماشية: لا يؤخذ من شيء منه الزكاة حتى يكون لكل واحد منهم ما تجب فيه الزكاة وإن كان مما يخرص فخمسة أوسق في حظ كل واحد منهم وإن كان مما لا يخرص فخمسة أوسق فإن صار في حظ كل واحد منهم ما لا تجب فيه الزكاة لم يلزمه الزكاة<sup>(٤)</sup>.

#### ❧ ٣. الشافعية:-

❧ قالوا: زكاة الزروع والثمار تجب بشروط ثلاثة على ما تقدم :

❦ الأول: أن يكون مما يقتات به اختياراً، كالبر والشعير والأرز والذرة والعدس والحمص والبقول والدخن، فإن لم يكن صالحاً للاقتيات: كالحلبة والكرامية والكزبرة والكتان فلا زكاة فيه، وكذا ما يقتات به عند الضرورة كالترمس ونحوه .

(١) صحيح ابن حبان ج ٨ ص ٨٢- ذكر البيان بأن المرء إنما أمر أن يعلق القنو في المسجد من الحائط الذي يكون جداره عشرة أوسق- رقم: ٣٢٨٩، مسند أحمد ج ٣ ص ٣٥٩- رقم: ١٤٩٠٩، مسند أبي يعلى ج ٤ ص ٣٤- رقم: ٢٠٣٨

(٢) مسند أحمد ج ١ ص ١٤٥- رقم: ١٢٣٩، مصنف عبد الرزاق ج ٤ ص ١٣٣- رقم: ٧٢٣٣.

(٣) راجع بدائع الصنائع ج ٢ ص ١٩٦، والفقه على المذاهب الأربعة - ح ٢ قسم العبادات ص ٨٩ وزارة الأوقاف

(٤) المدونة الكبرى ج ١ ص ٣٨٠ .

☆ **الثاني:** أن يكون مملوكاً لملك معين بالشخص، فلا زكاة في الموقوف على المساجد على الصحيح، إذ ليس لها مالك معين، كما لا زكاة في النخيل المباح بالصراء إذا لم يكن لها مالك معين .

☆ **الثالث:** أن يكون نصاباً كاملاً فأكثر، ولا يزكى من الثمار إلا العنب أو الرطب، فلا زكاة في الخوخ والمشمش والجوز واللوز والتين ومتى ظهرت لون العنب أو الرطب، أو لأن جلده وصلح للأكل، أو أشدت الحب والزرع فقد بدا صلاحه، وحينئذ يحرم على المالك التصرف فيه قبل إخراج الزكاة ولو بالصدقة<sup>(١)</sup>.

◀ **في الحنابلة:-**

لهم قالوا: تجب زكاة الزروع والثمار، بشرطين زيادة على ما تقدم:

☆ **الأول:** أن تكون صالحة للادخار .

☆ **الثاني:** أن تبلغ نصاباً وقت وجوب الزكاة، والنصاب هنا خمسة أوسق بعد تصفية الحب من قشره أو تبنيه، وبعد جفاف التمر والورق والخمسة أوسق ثلاثمائة صاع، وهي ألف وأربعمائة وثمانية وعشرون رطلاً مصرياً، أو أربعة أسباع رطل فلا فرق فيما تجب فيه الزكاة بين كونه حباً أو غيره، مأكولاً أو غير مأكول، كالقمح والبول وحب الرشاد وحب الفجل وحب الخردل والزعر والاشنان وورق الشجر المقصور<sup>(٢)</sup>.

### ثانياً: مصرف الزكاة في الإسلام:-

ومصرف الزكاة في الإسلام محدد بأنواع ثمانية جاءت في كتاب الله تعالى بقوله ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهِمُ وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَرَامِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ٥٠ ﴾<sup>(٣)</sup>.

(١) راجع الإمام الشافعي - الأم - ج٢ الجزء الرابع ص٥٢ وما بعدها ط دار الشعب ١٣٨٨هـ - ١٩٦٩م، والمهذب ج ١ ص ٢٨٨

(٢) راجع المغني لابن قدامة - ج ٢ ص ٥٤٧/٥٧١، الإنصاف ج ٣ ص ٤٠، الفقه على المذاهب الأربعة ح ١ ص ٤٧٧ - الشيخ / عبد الرحمن الجزيري.

(٣) سورة التوبة الآية ٦٠.

وفي تعريف كل واحد من هؤلاء الأصناف وما يتعلق بذلك من الأحكام، ذكر الفقهاء بيانه كالتالي:

#### ١. الحنفية قالوا:-

☆ **الفقير** هو الذي يملك أقل من نصاب، أو يملك نصاباً غير تام يستغرق حاجته، أو يملك أنصة كثيرة غير تامة تستغرق الحاجة، فإن مُلكها لا يخرجها عن كونه فقيراً يجوز صرف الزكاة له، وصرفها للفقير العالم أفضل<sup>(١)</sup>.

☆ **المسكين**: هو الذي لا يملك شيئاً أصلاً فيحتاج إلى المسألة لقوته أو لتحصيل ما يوارى به بدنه ويحل له أن يسأل لذلك بخلاف الفقير فإنه لا تحل له المسألة ما دام يملك قوت يومه بعد ستره بدنه<sup>(٢)</sup>.

☆ **العاملين عليها**: وهم الذين يستعملهم الإمام على جمع الصدقات ويعطيهم مما يجمعون كفايتهم وكفاية أعوانهم، فإذا لم يعينهم الإمام؛ فلا يأخذون من الزكاة؛ لأنهم حينئذ لم يكونوا من العاملين عليها.

☆ **وأما المؤلف قلوبهم** فكانوا قوماً من رؤساء العرب " كأبي سفيان بن حرب " وصفوان بن أمية " وعيينة بن حصن " والأقرع بن حابس " وكان يعطيهم رسول الله ﷺ بفرض الله سهماً من الصدقة يؤلفهم به على الإسلام، فقليل: كانوا قد أسلموا، وقيل: كانوا وعدوا أن يسلموا، فإن قيل: كيف يجوز أن يقال بأنه يصرف إليهم وهم كفار<sup>(٣)</sup>؟ قلنا: الجهاد واجب على الفقراء من المسلمين والأغنياء لدفع شر المشركين فكان يدفع إليهم جزءاً من مال الفقراء لدفع شرهم وذلك قائم مقام الجهاد في ذلك الوقت.

(١) المبسوط ج ٣ ص ٢ فالساعي عامل للفقير وفي المأخوذ حق الفقير ولكنه مولى عليه في هذا الأخذ حتى لا يملك المطالبة بنفسه ولا يجب الأداء بطلبه فيكون بمنزلة دين لصغير دفعه المدينون إليه دون الوصي وعلى هذا الطريق يقول يبراً بالأداء فيما بينه وبين ربه وظاهر قوله في الكتاب لم يصدق في ذلك إشارة إلى ذلك وهو أنه إذا علم صدقه لم يتعرض له وهذا لأن الفقير من أهل أن يقبض حقه ولكن لا يجب الإبقاء بطلبه فجعل الساعي نائباً عنه حيث كان نظراً الشرع له فإذا أدى ما عليه من غير مطالبة إليه حصل به ما هو المقصود بخلاف الصبي فإنه ليس من أهل أن يقبض حقه فلا يبرأ بالدفع إليه. [ المصدر السابق ج ٢ ص ١٥٦ ]

(٢) الفقه على المذاهب الأربعة ح ٢ قسم العبادات ص ١٠٠

(٣) هذا على فرض أنها كانت لهم حين كانوا كفاراً، أما على الرأي الآخر، وهو أنهم كانوا من المسلمين، فلا شيء فيه.

#### الفصل الرابع: الزكاة في البهائية وموقف الإسلام منها

☆ وفي الرقاب: المراد إعانة المكاتبين على أداء بدل الكتابة بصرف الصدقة إليهم عندنا، والغارمين: هم المدينون الذين لا يملكون نصاباً فاضلاً عن دينهم<sup>(١)</sup>، وبالتالي؛ يصيرون من جملة المحتاجين، بل يدخلون في قائمة الفقراء أو المساكين.

#### ٢. المالكية - قالوا:-

☆ المؤلف قلوبهم هم كفار يعطون منها ترغيباً في الإسلام ولو كان من بني هاشم، وقيل هم مسلمون حديثو عهد بالإسلام فيعطون منها ليتمكن الإيمان في قلوبهم، والعامل على الزكاة كالساعي والكاتب والمفرق والذي يجمع أرباب المواشى لتحصيل الزكاة منهم، ويعطي العامل منها ولو غنياً لأنه يستحقها بوصف العمل لا بوصف الفقر، فإن كان فقيراً؛ استحق بالوصفين معاً<sup>(٢)</sup>.

#### ٣. الحنابلة - قالوا:-

☆ وفي الرقاب - هو المكاتب ولو قبل حلول شيء من دين الكتابة حيث إنه يعطى ما يقضى به دين الكتابة.

لج: أما الغارمون، فهم قسمان:

- أحدهما: من استدان للإصلاح بين الناس
- ثانيهما: من استدان لإصلاح نفسه في أمر مباح، أو محرم، ثم تاب ويعطى ما يفى به دينه<sup>(٣)</sup>.

#### ٤. الشافعية:-

☆ قالوا: في سبيل الله: هو المجاهد المتطوع للغزو وليس له نصيب من المخصصات للغزاة في الديوان، أما ابن السبيل فهو: المسافر من بلد الزكاة، أو المار بها فيعطى منها ما يوصله لمقصده أو ماله<sup>(٤)</sup>.

(١) المبسوط ج ٣ ص ٢

(٢) بداية المجتهد ج ١ ص ٤١٣ واختلفوا في مسألتين: إحداهما هل يجوز أن تصرف جميع الصدقة إلى صنف واحد من هؤلاء الأصناف أم هم شركاء في الصدقة لا يجوز أن يخص منهم صنف دون صنف؟ فذهب مالك وأبو حنيفة إلى أنه يجوز للإمام أن يصرفها في صنف واحد أو أكثر من صنف واحد إذا رأى ذلك بحسب الحاجة. وقال الشافعي: لا يجوز ذلك بل يقسم على الأصناف الثمانية كما سمي الله تعالى. [ بداية المجتهد ج ١ ص ٤١٣ ]

(٣) المغنى لابن قدامة ج ١١ ص ٢٥١، وراجع الكافي في فقه الإمام المجلد أحمد بن حنبل - عبد الله بن قدامة المقدسي أبو محمد ج ١ ص ٤٢٣، والروض المربع ج ١ ص ٢١٩.

(٤) راجع التذكرة ج ١ ص ٧٣. والفقه على المذاهب الأربعة ج ٢ قسم العبادات ص ١٠٠



### الزكاة في البهائية

✱ يذهب كثير من الدارسين إلى أن البهائية لما تكن أفكارهم قائمة على الأصول الشرعية فإنها لم تقدم نصوصاً تكفل لها الاستقرار في الجانب العقدي أو التشريعي، بل والأخلاقي أيضاً، وإنما جاءت في الأغلب الأعم غير مترابطة الأجزاء.

✱ ومن ثم فإن الوقوف على الزكاة عندهم يمثل صعوبة كبيرة، لأن البهاء نفسه وعد بتفصيل ذلك ولكنه لم يقم بالوفاء حين وعد فيقول: «سوف نفصل لكم نصاباً إذا شاء الله وأراد، إنه يفعل ما يشاء، يعلم من عنده، أنه لهو العليم الحكيم»<sup>(١)</sup>، ولكنه لم يفعل، ثم علق هذا التعطيل على قدرة الله تعالى وإرادته، وهو كاذب في كل دعواه.

✱ ويعلق الأستاذ / إحسان إلهي ظهير: على ذلك بقوله «وقد قيل في الفارسية قديماً المحاكاة والنقل يحتاجان أيضاً إلى العقل، وأخاك البهاء كان خالياً من هذه النعمة، وإلا لماذا كان مشترياً الضلالة بالهدى، والعذاب بالمغفرة، تاركاً الحسنه والجنة، آخذاً العار والنار»<sup>(٢)</sup>.

لـ وبعبداً عن الرأي السابق فإن الباحث يمكنه أن يمارس عمله فيستطيع اقتناص إشارات من الأقدس والبيان، ثم يأخذ منها، أو يبني عليهما موقفهم من الزكاة وسيكون ذلك على النحو التالي:

« أولاً تعريفها:-

✱ تعرف الزكاة عندهم بأنها «مال أو عوض عنه تخرج من مال البهائي حقاً لله الذي هو البهاء، أو عبده»<sup>(٣)</sup>. ومعنى هذا أن الزكاة لا تخرج عن كونها نوعاً من المال أو بديلاً عنه، لكن ما وجه المبادلة؟ وعلى أي أساس تحسب تلك المبادلة؟ وهل تكون كاملة مقبولة لديهم رغم كونها بديلاً عن أمر مشروع؟ أم لا تقبل؛ لكونها ناقصة ومنقوصة، هذه الأسئلة وأمثالها مما تعجز البهائية عن الإجابة لها، ويبدو لي أنهم لفقوا تعريفاً جمعه من جهات عدة لكنهم أخفقوا في ترتيبه على الناحية الصحيحة.

(١) حسين المازندراني - الأقدس الفقرة ٣٥٠.

(٢) الأستاذ إحسان إلهي ظهير - البهائية ص ١٦٨.

(٣) حسين المازندراني - الأقدس ص ١٦٢.

## « ثانياً: أدلة وجوبها:»

✱ **يذهب البهائيون إلى أن الزكاة تجب على كل بهائي متى كان حكم البهائيين سائداً** كبديل عن الإسلام فمتى استقرت دولة البهائيين العالمية، فقد وجبت الزكاة كما هي في الإسلام باعتبار أنها لم تنسخ ككل إنما نسخت على الناحية الجزئية<sup>(١)</sup>.

وما دام البهائيون قد ذهبوا إلى أدلة وجوبها في الإسلام فمعناه أنهم أحالوا على القرآن والسنة، يقول المازندراني: « يعمل في الزكاة كما نزل في الفرقان »<sup>(٢)</sup>، ولما كان الفرقان هو القرآن فقد دل الأمر على أنهم يحيلون إليه ويعتمدون عليه؛ لأن الفرقان هو القرآن<sup>(٣)</sup>، غير أن الإحالة إلى القرآن لم تكن على وجه التمام، بدليل أنه قد أحال مرة أخرى على الأقدس المزعوم .

✱ **فيقول:** « قد كتب عليكم تزكية الأقوات وما دونها بالزكاة هذا ما حكم به منزل الآيات في هذا الرق المنيع »<sup>(٤)</sup>، فالزكاة هنا حاول إرجاعها إلى المصدر الذي دونته يده الآئمة، وهو الأقدس مما يمثل ارتداداً عن النتيجة التي كان قد زعم الوصول إليها، أو الوقوف عليها.

✱ **ومن ثم فائدة وجوبها عندهم** يصير مصدرها الحقيقي هو الأقدس على أنه الأصل ثم البيان<sup>(٥)</sup>، باعتبار أنه المكمل أو المتمم لما في الأقدس .

## « ثالثاً: على من تجب:»

✱ **يرى البهائيون أن » الزكاة تجب على كل بهائي في الوقت الذي تسود فيه شريعة البهاء، أما في الوقت الحاضر أو الوقت الذي لا تكون فيه شريعة البهاء سائدة**

(١) البابيون والبهائيون ص ٨١.

(٢) حسين المازندراني - لوح زين المقربين ص ١١٣

(٣) يذهب الكثيرون من العلماء إلى أن الفرقان أسم من أسماء القرآن الكريم، ويذهب غيرهم إلى أن الفرقان هو ذات القرآن الكريم ويذهب فريق ثالث إلى وقوع نوع من التباين بينهما - راجع للشيخ - محمد على العليبي - إملاء ما من به الرحمن في علوم القرآن ص ٨١ - .

(٤) حسين المازندراني - لوح زين المقربين ص ١١٣

(٥) هذا البيان هو ما زعم الباب الشيرازي أنه منزل عليه، وأنه يحتوى ما جاء عن البابية في الجوانب العقيدية والتشريعية راجع للدكتور: محمد حسيني موسى الغزالي - البابية قراءة جديدة.

فتفرض ضريبة بديلة عن الزكاة، وتسمى حقوق الله أو حقوق البهاء، كما تسمى حقوق عبده»<sup>(١)</sup>.

ومعنى هذا أن الذى تجب عليه الزكاة كل صاحب نفس يستوى فى ذلك الصغير والكبير القادر والعاجز الغنى والمحتاج ومن ثم تتحول إلى زكاة خيالية أو فكرة لا وجود لها لأن الصغير لا مال له حتى تفرض عليه زكاة كما أن الفقير والمحتاج لا يملكان قوت يومهما فمن أين يأتى كل واحد منهما بما يصلح للزكاة

❖ وفي تقديري: أن فرض الزكاة البهائية بهذا الشكل قريب جداً من ضريبة النفوس التى تفرضها بعض الكنائس فى الشرق والغرب على أهلها من أفراد الشعب بغرض التأكيد على خضوعهم لإرادة الكنيسة ورجال اللاهوت المسيحي أيضاً<sup>(٢)</sup>.

بل إن هذه الزكاة النفوسية قد اقتبسها البابيون من أصحاب الفكر الوثنى الفارسي وخاصة عبدة النار وعبدة الشمس الذين كانوا يفرضون على أتباعهم ضريبة على كل نفس تقدم لكهنة النار وكهنة الشمس حتى تجمع وتقدم منها الذبائح البشرية والقرايين الحيوانية لإرضاء هذه الآلهة<sup>(٣)</sup>.

#### « رابعاً: الأنصبة والمقادير:-

❖ يذهب البهائيون إلى أن المقادير التى تجب عنها الزكاة فى الأقوات غير محددة، وبناءً عليه فأياً إنسان وجد عنده أى قوت فقد وجب عليه إخراج زكاة عنه على أساس أن المازندرانى يقول «كتب عليكم تزكية الأقوات وما دونها بالزكاة»<sup>(٤)</sup>.

❖ لكن لماذا كانت هذه الأقوات داخلة فى تلك المسألة من حيث القلة والكثرة ؟

❖ والجواب: أن البهائيين أرادوا أن يضمنوا لأنفسهم قدراً كبيراً من الأصول والأقوات، بحيث يستخدمون ذلك فى تحقيق أغراضهم دون نظر إلى شيء آخر، كما أن طبيعة هذه البلاد التى ظهرت فيها البابية والبهائية تعتبر الأقوات فيها ذات أهمية كبرى.

(١) الدكتور / مبارك حسن حسين - البابية والبهائية وموقف الإسلام منها ص ٦٠٧  
(٢) الدكتور / سعيد عبد الفتاح عاشور - أوروبا والعصور الوسطى ص ٣٧٥ - القاهرة ١٩٦٤م، مكتبة الأنجلو المصرية ١٩٨٦م وراجع للدكتور/ محمود سعيد عمران - معالم تاريخ أوروبا فى العصور الوسطى - دار النهضة العربية بيروت ١٩٨٢م  
(٣) جيمس هنرى برستيد - فجر الضمير ص ١٨٧ وول ديورانت - قصة الحضارة - المجلد الأول - الجزء الثانى - الشرق الأدنى ص ١٥٥ - ترجمة - أ / محمد بدران - ط الهيئة المصرية ٢٠٠١م.  
(٤) حسين المازندرانى - الأقدس - فقرة ٣٥٠.

وبالتالي؛ فالبهائيون إنما يلعبون على حبل المصلحة الشخصية، فصاروا كلاعبي السيرك المحترفين الذين يلعبون الآخرين عما في إحرازهم بحيث يأتى اللصوص المتعاونون معهم فيقبضون حواظ هؤلاء المخدوعين ثم يسرقونهم، كما أن البهاء والبهائية لم يكونوا إلا جملة من اللصوص المحترفين<sup>(١)</sup>، في نفس الوقت فإن هؤلاء البهائيين ما كان يعنيه ترتيب أمورهم حتى تكون بين الناس مقبولة وإنما كان يعنيه السير فوق الأشواك بغية أن يحققوا ما في وجدانهم من أحلام ويشبعوا ما بداخلهم من أشواق

ولما كانت الأنصبة في الأقوات غير محددة فقد جاءت في غيرها على نفس الوتيرة، بل لم يحددوا سوى الإتاوة أو الضريبة التي تؤخذ جلباً وكسراً على أنها حقوق الله أو البهاء، فإنها قدرت بتسعة عشر مثقالاً عن كل مائة مثقال من الذهب بدليل أن المازندراني: قال «والذى يملك مائة مثقال من الذهب فتسعة عشر منها لله فاطر الأرض والسماء»<sup>(٢)</sup>.

❖ ومعنى هذا أن البديل للزكاة في البهائية هو قد تم تحديد النصاب فيه وليس غيره، كما أن هذا النصاب قد تحدد في الذهب فقط ولم يلتفت إلى الفضة أو العملات الورقية المحلية والعالمية، أو ما شابه ذلك، وهذا كله قد أسقطه البهائيون من حساباتهم.

غير أن الدارس يجد ارتباطاً كبيراً بين فرض الزكاة وبين إتاوة أو ضريبة البهائيين في الوقت الحاضر وبين بريق الذهب الذى يحتكم إليه البابيون الذين مهدوا للبهائيين وعلى أكتاف البابيين ركبوا، فقد جاء الحديث عندهم عن مثاقيل الذهب بصورة ملفتة للنظر تستدعى من أى متأمل فيها الوقوف عندها بل تفرض عليه الرجوع إلى الخلفية التاريخية، وسوف يرى أنهما معاً - البابية والبهائية - قد اقتبسا من اليهود، عشقهم للذهب وحبهم لامتلاكه، ومحاولاتهم فرضه على الآخرين مهما كانت المبررات<sup>(٣)</sup>.

❖ وفي تقديري: أن هذا الاتجاه بقدر ما هو مكلف لأصحابه، ويوفر جزءاً كبيراً من المال للقائمين على جمعه إلا أنه يكشف عن الأثر اليهودى بل والوثنى في كل من البابية والبهائية على قدر سواء.

(١) الأستاذ / محمد عبد اللطيف خضر - البهائية تاريخاً ومؤلفات ص ٨٣ ط - بابل العراق ١٩٦٧م

(٢) حسين المازندراني - الأقدس - ص ١٦٢

(٣) الدكتور - محمد حسيني موسى الغزالي - البابية قراءة جديدة - ص ٣١٢ .

## «خامساً: لمن تدفع مصارفها؟»

﴿بين الله في القرآن الكريم مصارف الزكاة وأنها ثمانية وجاء ذلك في نص شرعي، قطعي في وروده، قطعي أيضاً في دلالته، فقال تعالى: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيَّهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَرَمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾<sup>(١)</sup>﴾.

﴿قال العلامة ابن جرير الطبري: قوله «إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ» قيل: الفقراء الذين لا يسألون الناس وهم أهل حاجه، والمساكين: الذين لا يسألون الناس، وقيل الفقير هو ذو الزمانة من أهل الحاجة والمساكين هو الصحيح الجسم»<sup>(٢)</sup>﴾.

وقال عكرمة في قوله «إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ» قال: لا تقولوا لفقراء المسلمين مساكين إنما المساكين مساكين أهل الكتاب: قال أبو جعفر وأولى هذه الأقوال عندى بالصواب، قول من قال: الفقير هو ذو الفقر والحاجة ومع حاجته يتعفف عن مسألة الناس والتذلل لهم في هذا الموضع، والمساكين هو المحتاج المتذلل للناس بمسألته، وإنما قلنا إن كان ذلك كذلك وإن كان الفريقان لم يعطيا إلا بالفقر والحاجة دون الذلة والمسكنة لإجماع الجميع من أهل العلم على أن المساكين إنما يعطى من الصدقة المفروضة بالفقر، وإن معنى المسكنة عند العرب: الذلة، كما قال جل ثناؤه «وَضَرَبْتُ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةَ وَالْمَسْكِنَةَ» يعني بذلك الهون والذلة لا الفقر، فإذا كان الله جل ثناؤه قد صنف من قسم له من الصدقة المفروضة قسماً بالفقر فجعلهم صنفين كان معلوماً أن كل صنف منهم غير الآخر<sup>(٣)</sup>.

وما دام الأمر كذلك فلا شك أن المقسوم له باسم الفقير غير مقسوم له باسم الفقير والمسكنة<sup>(٤)</sup>، والفقير المعطى ذلك باسم الفقير المطلق هو الذي لا مسكنة فيه، والمعطى باسم المسكنة والفقير هو الجامع إلى فقره المسكنة، وهي الذل بالطلب والمسألة، فتأويل الكلام

(١) سورة التوبة الآية ٦٠.

(٢) الإمام أبو جعفر بن جرير الطبري - جامع البيان عن تأويل آي القرآن ص ١٣٠٨ طبعة الحلبي ١٩٥٤م

(٣) الإمام أبو جعفر بن جرير الطبري - جامع البيان عن تأويل آي القرآن ص ١٣٠٨٧ طبعة الحلبي ١٩٥٤م

(٤) المسكنة هي الفقر مع الضعف - والمساكين من ليس عنده ما يكفيه أو يكفى عياله عند اجتماعهم معه

[ القاموس - المحيط - باب النون ]

على هذا معناه: إنما الصدقات للفقراء المتعفف منهم الذى لا يسأل والمتذلل منهم الذى يسأل.

كما أن للزكاة وظائف اجتماعية واقتصادية ونفسية، لأنه متى أعطى الغنى للفقير مما أعطاه الله من غير من عليه ولا أذى له، فإن التراحم والتعاطف سيكون لهما الأولوية فى التعامل بين الطرفين وسيحل الوفاق محل العناد، والترابط بدل الشقاق، لأن الفقير حين يعطى من مال الله الذى جعله بين يدى الغنى، فإنه سيحمل فى صدره الحب له والاحترام مع التقدير، بدل الحقد عليه والحسد له.

كما أن الطبقية البغيضة التى ترسخ فى بعض المفاهيم لن يكون لها وجود دائم، وطويل، وإنما ستزول تلك الطبقية ليحل بدل منها التوافق الاجتماعى، لأن المال الذى سيدفع للفقير سوف ينهض بسد بعض احتياجاته الضرورية على الأقل، ومن ثم فإن مشكلة الفقر سوف تجد لها حلاً وهى متعددة، تقوم كلها على أداء فريضة الزكاة.

ثم إن الزكاة فى جانبها النفسى إنما تعالج مشكلة من أكثر المشاكل خطورة، لأن الفقير كلما نظر لما بين يدى الغنى من ثروة حبس فى صدره شيئاً ما على الغنى، ويظل هذا المسلك يزداد عمقاً فى صدره إحساساً منه بأن الغنى انتهازى مصاص دماء بينما ينظر الغنى للفقير على أنه مخلوق ما كان له أن يأتى، وسيظل يعامله بهذا المفهوم ومن ثم يقف الطرفان متناقضين، كل منهما يتربص بالآخر، ويتمنى القضاء عليه<sup>(١)</sup>.

أما حينما يعطى الغنى الزكاة التى هى حق الفقير الذى شرعه الله تعالى فى المال الموضوع عنده أمانة الله تعالى عن طيب خاطر، فإن الفقير سوف ينظر إلى المعطاء على أنه كريم، استطاع كبح جماح أهوائه الشخصية، بجانب الإمساك بزمام نفسه عن رغباتها، حتى لا تؤثر فيه ومن هنا يتلاقى الطرفان، ويبادل كل منهما الآخر حباً بحب، وعطفاً بعطف، ورحمة برحمة.

❁ يقول أحد الباحثين: «إن الزكاة فى الإسلام جعلها الله حقاً للفقراء، فى مال الأغنياء، وهى مظهر من مظاهر التعاون بين أفرادهم، ويشعر الغنى بالتزاماته نحو

(١) الشيخ - محمد السيد الأشقر - الزكاة فى الإسلام ج٢ ص ١١٧ ط أولى - الدار القومية للتراث باكستان ١٣٣١ هـ.

الفقير، ويحس الفقير بعطف الغنى عليه ومقاسمته فيما رزقه الله، فيعيش الجميع كأسرة واحدة يواسي غنيهم فقيرهم، ويعطف كبيرهم على صغيرهم»<sup>(١)</sup>.

فوظيفة الزكاة بالنسبة للآخرين من الفقراء والمساكين وغيرهم إنما هي وظيفة اجتماعية تعينهم على مواجهة الحياة وتحميهم من أذى العوز ومهانة الاحتياج، وهي ذات وظيفة نفسية روحية، وقد حددت السنة النبوية المطهرة الصحيحة مقاديرها حسب كل نوع من الأنواع التي تجب فيها من تجارة أو مال أو أنعام أو زرع أو ركاز<sup>(٢)</sup>، إلى آخر ما جاءت به التفاصيل الدقيقة في السنة النبوية المطهرة حول المصادر والمصارف، وقام عليها إجماع الأمة.

❖ **لكن البهائية رفضوا ذلك كله** وألقوا به في مكان واحد، أطلقوا عليه "بيت العدل" وغايتهم من ذلك أن يكون بديلاً، عن بيت مال المسلمين، وهم قد خسروا الدنيا والآخرة لأن بيت العدل الذي تشبثوا به ما هو إلا مكان مخصص لجمع الزكاة في البهائية، والإنفاق منها على خدماتهم، لكن من خازنه وبعبارة أخرى من المؤتمن عليه؟

❏ **والجواب:** إن المؤتمن عليه هو ولي أمر الله - كما يزعمون -، أو خليفة البهاء كما يرددون، لأن الزكاة تجمع للبهاء في حال حياته أما بعد مماته فإنها تجمع إلى ولي أمر الله<sup>(٣)</sup>.

❖ **يقول الأقدس:** «يا قوم إياكم أن تمنعوا أنفسكم من هذا الفضل العظيم يا قوم لا تخونوا في حقوق الله، ولا تتصرفوا إلا بعد إذنه»<sup>(٤)</sup>، وإذنه المشار إليه، هو ما يطلقون عليه اسم ولي أمر الله.

ولما كانت هذه الأموال توضع بين يدي حسين المازندراني ومجموعة من أصدقائه يتصرفون فيها كما يشاءون فمعنى هذا أنهم لم يكونوا أصحاب دعوة صحيحة وإنما كانوا

(١) الدكتور / حسن محرم الحويني - البابية والبهائية والقاديانية ص ٥١ .

(٢) الدكتور / محمد أبراهيم الجيوشي - البابية والبهائية ص ١٠٨ : ١٠٩ .

(٣) وهذا يؤكد اعترافهم بأن البهاء سيموت كما يموت الناس ولا يمكن أن يكون إلهاً ذلك الذي يصيبه الموت بغته أو يأتيه خفيه .

(٤) حسين المازندراني - الأقدس ص ١٦٢ .

طلاب دنيا يحرصون عليها بكل ما أمكنهم، وحتى يضمنوا لأنفسهم قدراً من النجاح - ولو ضئيلاً - شكلوا لجنة من الأفراد أطلقوا عليها اسم الهيئة مهمتها جمع الزكاة من البهائيين والتصرف فيها طبقاً للمعايير التي يضعونها، وهي في مجملها تلبي احتياجات رؤساء هذه الطوائف ولا تلبي احتياجات العدد الكبير من أفراد نحلته.

غير أنه لم تكن الزكاة تجبى من البهائيين، كما أن تكوينها عام ١٩٦٢م، لم يمكن أصحابها من جمعها بالشكل الأمثل من ناحية التحصيل والاستفادة أيضاً، كما أن مصارف الزكاة عند البهائيين قد انحصرت في شخصين أو جملة من الأشخاص مهمتهم التحصيل والإنفاق وليسوا بالقادرين على التخلي عن أهدافهم العدوانية وأحلامهم المريضة الخيالية.

ولم يتمكن البهاء وأتباعه من ممارسة الباب من قبل لأنه - الباب الشيرازي - لم يحدد مصرفاً معيناً للزكاة التي يجمعها، وإنما يلزم من تجب عليه تلك الزكاة أن يسلمها لمن يظهره الله أو الباب أو نائبه الذي يعينه، ثم لا يسأل عن المصارف التي تتفق فيها أبداً، لأنه ليس من حق أحد أن يسأل مظهر الله عن أمر يخصه، وإلا كان خارجاً على القواعد المعمول بها<sup>(١)</sup>.

لكن إذا كان الله قد حرم على سيدنا محمد وآله (عليهم السلام) - الأكل من الزكاة ثم جاء هؤلاء البهائيون - المنتسبون لآل البيت - ظلماً ومارسوا جمعها وأنفقوا منها على أنفسهم أليسوا بهذا قد أعلنوا انفلاتهم من هذا النسب الشريف وانقلابهم عليه، وأنهم ليسوا من أهل البيت أيضاً، أم أنهم كانوا يفعلون هذا بغرض إشباع أنفسهم بالشكل الخارجي، أما الداخلي فكانوا يقومون فيه على وجه آخر، لا شك أن كلاً منهما يهدم الثاني ويلغيه تماماً من الحساب.

#### « سادساً: حكم مانع الزكاة »

﴿ يعتبر مانع الزكاة في دين الإسلام مرتدداً فيستتاب وإلا قتل حداً، وكان الصديق أبو بكر ﴾، صاحب موقف واضح، إذ لما أرتد بعض من قبائل العرب عن الزكاة

(١) الأستاذ - محمد التهامي خليفة - البابية واستمرار الانحراف ص ٥٧ ط أولى - ١٣٣٨ هـ .



قاتلهم الصديق وقال: «والله لو منعوني عناقا كانوا يؤذونها إلى رسول الله (ﷺ) لقاتلتهم على منعها»<sup>(١)</sup>.

❖ **لكن البهائيين يقولون** إن من يمنع الزكاة إنما يخون في حقوق الله، ومن خان الله خان العدل، يقول الأقدس «يا قوم إياكم أن تمنعوا أنفسكم عن هذا الفضل العظيم يا قوم لا تخونوا في حقوق الله»<sup>(٢)</sup>، ولا تتصرفوا فيها إلا بإذنه من خان الله فقد خان العدل، والذي عمل بما أمر تنزل عليه البركة من السماء عطاء ربه الفياض»<sup>(٣)</sup>.

❖ **فالبهاء** يحذر فقط مانعي الزكاة، ولا يقيم عليهم الحد على أساس أن هناك سلطتين:

☆ **الأولى: السلطة الزمنية:** وهي التي يكون البهاء ذاته موجوداً فيها قائماً عليها وتجمع الزكاة باسمه وتوضع في بيت العدل تحت تصرفه.

☆ **الثانية: السلطة الروحية:** وهي التي تكون لولي أمر الله أو القائم مقام البهاء أو لمن ينيبه هذا القائم الأخير في جمع الزكاة وإبلاغ شريعة البهاء للأتباع والأنصار<sup>(٤)</sup>، الذين خضعوا لإرادته وارتضوا أن يكونوا بهائيين تحت سلطانه.

❖ لكن أليس في ذلك التسامح مع رافضي دفع الزكاة دليل على أن البهائية مجرد لصوص محترفين دافعهم السرقة وهمهم الحصول على المال بجانب أنهم مخادعون يمدون في حبال الغي بقدر ما يمدون، المهم أن يصطاد فريسته وأن تتحقق رغبته. لكن هذه المبالغ التي تجمع هل يمكن توظيفها أو إقامة مشروعات بها والإفادة منها ومن الذي يتولى القيام بذات الدور؟

❖ **والجواب:** أن البهائيين ينفقون هذه الأموال في قضاء أمورهم — التي يزعمون أنها ذات أسس دينية — التي فرضها البهاء نفسه سلفاً<sup>(٥)</sup>.

❖ **لكن هل يقتصر أمر الإنفاق على ما يتعلق بالقضايا الدينية أم يمكن الاستفادة منه في شيء آخر؟**

❖ **والجواب:** أن البهاء توسع في ذلك كثيراً فسمح للقائم مقامه إنفاق ذلك المال فيما يراه ضرورياً بشرط أن يكون متناسباً مع طبيعة العمل البهائي<sup>(٦)</sup>.

(١) راجع صحيح البخاري ج ٢ ص ٥٠٧ — رقم: ١٣٣٥. وراجع الدكتور / عبد الفتاح شحاته — تاريخ الأمة العربية — الخلفاء الراشدون ح ١ ص ٢٦٨ طبعة دار الطباعة المحمدية بالقاهرة ط ثانية ١٩٧١ م

(٢) الله الذي يتحدث عنه البهائيون هو مدعى النبوة مدعى الألوهية بهاء الله — وبالتالي لا ينصرف اللفظ إلى الله الذي نعرفه نحن المسلمين أبداً

(٣) الأقدس — ص ١٦٣ (٤) البابيون والبهائيون — ص ٨٤

(٥) الأستاذ — محمد حسين زيد — تاريخ البهائية الحديث ص ١١٧ ط ولى ١٩٩٦ م

(٦) البابيون والبهائيون ص ٨٤

﴿ ربما يقال ما الغاية من الزكاة في الفكر البهائي ؟ ﴾

﴿ والجواب: أنها تقرب صاحبها من البهاء، وربما قربته من البهاء نفسه صاحب المقامات المحمودة، حيث يقول الأقدس >> قل بذلك أراد ريكتم تطهير أموالكم بجانب تقريبتكم إلى مقامات لا يدركها إلا من شاء الله >> (١)،

### مناقشة ما سلف ذكره:-

« أولاً: أنهم قالوا بمبدأ وجوب الزكاة ولكنهم فشلوا في تحديد دليل الوجوب، كما لم ينجحوا في تحديد سمات من تجب عليه، ومن ثم لم تنقذ الفقير الذي لا يملك قوت يومه من أين يعطى، والله سبحانه وتعالى لا يكلف الناس إلا ما يطيقونه قال تعالى ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ﴾ (٢).

أى لا يكلف أحداً فوق طاقته وهذا من لطفه تعالى بخلقه ورأفته بهم وإحسانه إليهم كما أن كل نفس مرهونة بكسبها فلها " ما كسبت " من خير " وعليها ما اكتسبت " أى من شر وذلك في الأعمال التي تدخل تحت التكليف (٣).

« ثانياً: أنهم علقوا الزكاة في تحصيلها على وجود بيت العدل وهو لم يؤسس بعد، ومن ثم فلا تجمع الزكاة من أحد إلا بعد إقامة بيت العدل (٤)، فهم علقوها على محال وتعليق الشيء على محالاً يكون محال أيضاً .

« ثالثاً: أن بيت العدل فكرة وثنيه قامت في بابل وأشور كما كان المجوس يقيمونها؛ ومن ثم، فهي فكرة وثنيه لا علاقة لها بدين رب البرية (٥).

(١) حسين المازندراني - الأقدس ص ١٦٢

(٢) سورة البقرة الآية ٢٨٦

(٣) الإمام الحافظ بن كثير - تفسير القرآن العظيم - ج ١ ص ٣٢٣ ط دار الجيل - بيروت ١٤١٠ هـ - ١٩٩٠ م

(٤) الدكتور / مبارك حسن حسين إسماعيل - البابية والبهائية وموقف الإسلام منهما ص ٦٠٧ .

(٥) ولزبد من التفاصيل راجع إلى - سيرغى أ- توكاريف - الأديان في تاريخ شعوب العالم - في أسيا -

ترجمة الدكتور / أحمد م. فاضل - طبعة الأهالي - مكتبة الأسد - سوريا ط أولى ١٩٩٨ م وكذلك للدكتور /

محمد حسيني موسى الغزالي - تأليه الديانات الوثنية للآيات الكونية وموقف الإسلام منها ج ١ ط أولى

١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٣ م .

« رابعاً: كيف يسمى بيت العدل وما يجمع فيه إلا الإتاوة المفروضة والضريبة الجبرية فهل في هذا عدل، إن بيت العدل يستلزم أن يقع للناس فيه العدل والإنصاف، لا الظلم والأجحاف، قال الله تعالى ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا ﴾ (١) ».

✽ يقول العلامة البيضاوي: « قوله: ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا ﴾ خطاب بعم المكلفين والأمانات...، وقوله ﴿ وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ ﴾ أي وأن تحكموا بالإنصاف والسوية إذا قضيت بين من ينفذ عليه أمركم أو يرضى بحكمكم ولأن احكم وظيفة الولاة قيل الخطاب لهم، ﴿ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ ﴾ أي نعم شيئاً بيعظكم به، والمخصوص بالمدح محذوف وهو المأمور به من أداء الأمانات والعدل في الحكومات ﴿ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا ﴾ بأقوالكم وأحكامكم وما تفعلون في الأمانات » (٢).

✽ وقال الإمام البغوي: « وقيل: المراد من الآية جميع الأمانات، مستدلاً بما جاء في الحديث الشريف عن أنس ؓ قال: قلما خطبنا رسول الله ﷺ قال: [ ألا لا إيمان لمن لا أمانة له ولا دين لمن لا عهد له ] (٣) » (٤). وعن أبي سعيد ؓ قال: « قال رسول الله ﷺ [ إن أحب الناس إلى الله يوم القيامة وأقربهم منه مجلساً إمام عادل وإن أبغضهم وأشدهم عذاباً إمام جائر ] » (٥).

« خامساً: أنهم فرضوها لشخص البهاء، أو شخص من يقوم مقامه، وهل تفرض الزكاة ليقوم بها أشخاص، لم تسلم صفحتهم من الكدر، ولم يبتعد عن ماضيهم الذكر السيئ؟ والقاعدة: أن فاقد الشيء لا يعطيه .

(١) سورة النساء الآية ٥٨.

(٢) الإمام البيضاوي - تفسير البيضاوي ج ١ ص ٢٠٥ .

(٣) صحيح ابن حبان ج ١ ص ٤٢٢ - ذكر خبر يدل على أن المراد بهذه الأخبار نفي الأمر عن الشيء للنقص عن الكمال - رقم: ١٩٤

(٤) تفسير البغوي ج ١ ص ٢٣٨ .

(٥) الإمام الترمذي - سنن الترمذي ج ٣ ص ٦١٧ - باب ما جاء في الإمام العادل - رقم: ١٣٢٩

سادساً: أنهم جعلوا مصارف الزكاة قائمة في شئونهم الخاصة حسب ما يرونه مناسباً لهم، وأصحاب الأهواء شريعتهم الغي ودينهم الضلال قال الله تعالى: ﴿أَقْمَنَ زَيْنَ لَهُ سُوءَ عَمَلِهِ فَرَّاهُ حَسَنًا فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ فَلَا تَذْهَبِ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَتٌ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ﴾<sup>(١)</sup>.

✽ يقول الشيخ سيد قطب: «قوله "أقمن زين له سوء عمله فرأه حسناً" وهو نموذج الضلال الهالك البائر الصائر إلى شر مصير، ومفتاح هذا كله هذا التزيين، هو هذا الغرور، هو هذا الستار الذي يعمى قلبه وعينه فلا يرى مخاطر الطريق ولا يحسن عملاً لأنه مطمئن إلى حسن عمله وهو سوء، ولا يصلح خطأ لأنه واثق أنه لا يخطئ، ولا يصلح فاسداً؛ لأنه مستيقن أنه فاسد، ولا يقف عند حد لأنه يحسب أن كل خطوه من خطواته إصلاح»<sup>(٢)</sup>.

✽ وقوله تعالى: ﴿أَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا﴾<sup>(٣)</sup> أم تحسب أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون إن هم إلا كآلات نعيم بل هم أضل سبيلاً<sup>(٤)</sup>.

✽ قال العلامة الحافظ ابن كثير: «أرأيت من اتخذ إلهه هواه» أي مهما استحسنت من شيء ورأه حسناً في هوى نفسه كان دينه ومذهبه، كما قال تعالى: ﴿أقمن زين له سوء عمله فرأه حسناً فإن الله يضل من يشاء﴾، ولهذا قال ههنا: ﴿أفأنت تكون عليه وكيلاً؟﴾ قال ابن عباس: كان الرجل في الجاهلية يعبد الحجر الأبيض زماناً فإذا رأى غيره أحسن منه عبد الثاني وترك الأول، ثم قال تعالى: ﴿أم تحسب أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون؟ أي هم أسوأ حالاً من الأنعام السارحة، فإن تلك تفعل

(١) سورة فاطر - الآية ٨.

(٢) سيد قطب - في ظلال القرآن ح ٢٩٢٧ - ط ٢٤ دار الشروق ١٤١٥هـ - ١٩٩٥م.

(٣) سورة الفرقان - الآيتان ٤٣/٤٤ وقال الطاهر بن عاشور: «ووجه كونهم أضل من الأنعام. أن الأنعام لا يبلغ بها ضلالها إلى إيقاعها في مهوى الشقاء الأبدى، لأن لها إلهاماً تنقضي به عن المهالك، كالتردى في الجبال، والسقوط من الهوآت، هذا إذا حمل التفضيل في الضلال على التفضيل في جنسه، وهو الأظهر، وإن حمل على التفضيل في كيفية الضلال ومقارنته، كان وجهه أن الأنعام قد خلق إدراكها محدوداً، لا يتجاوز ما خلقت لأجله، فنقصان انتفاعها بمشاعرها ليس عن تقصير منها، فلا تكون بمحل الملامة، وأما أهل الضلالة فإنهم حجزوا أنفسهم عن مدركاتهم بتقصير منهم، وإعراض عن النظر، واستدلال فهم أضل سبيلاً من الأنعام» (العلامة الطاهر بن عاشور - التحرير والتنوير - ابن عاشور - ج ٩ ص ١٨٤).

ما خلقت له، وهؤلاء خلقوا لعبادة الله وحده، وهم يعبدون غيره ويشركون به، مع قيام الحجة عليهم وإرسال الرسل إليهم. <sup>(١)</sup>

❖ **وقال صاحب الكشف:** « شبه الله عز وجل من يتبعون أهواءهم بالأنعام، فإن قلت كيف جعلوا أضل من الأنعام؟ قال: لأن الأنعام تنقاد لأربابها التي تعلقها وتتعهد بها، وتعرف من يحسن إليها ممن يسيء إليها، وتطلب ما ينفعها، وتتجنب ما يضرها، وتهتدى لمراعيها ومشاربها، وهؤلاء لا ينقادون لربهم، ولا يعرفون إحسانه إليهم من إساءة الشيطان، الذي هو عدوهم، ولا يطلبون الثواب الذي هو أعظم المنافع، ولا يتقون العقاب الذي هو أشد المضار والمهلك، ولا يهتدون للحق الذي هو الشرع الهني والعذب الروي <sup>(٢)</sup> ».

❖ **ويقول الإمام البيضاوي:** « إن من يطيع هواه، ويبنى عليه دينه، لا يسمع ولا يبصر دليلاً، فهل تكون عليهم حفيظا عن الشرك والمعاصي؟ هل تحسب أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون فتجرى لهم الآيات والحجج، فنهتم بشأنهم وتطمع في إيمانهم، فهؤلاء كالأنعام في عدم انتفاعهم بقرع الآيات في آذانهم وعدم تدبرهم فيما شاهدوا من الدلائل والمعجزات، بل هم أضل سبيلاً من الأنعام؛ لأنها تنقاد لمن يتعهد بها، وتميز من يحسن إليها ممن يسيء إليها، وتطلب ما ينفعها وتتجنب ما يضرها، وهؤلاء لا ينقادون لربهم، ولا يعرفون إحسانه سبحانه وتعالى <sup>(٣)</sup> ».

❖ **ويقول أحد الباحثين:** « في الآيات إعلام أن الناس في جهل بالمنافع، وقلة نظر في العواقب، فهم مثل البهائم، بل هم أشد من البهائم غفلة، من حيث لهم فهم، وقد تركوا استعماله فيما يخلصهم من عذاب الله والأنعام لا سبيل لها إلى فهم المصالح <sup>(٤)</sup> ».

(١) الحافظ ابن كثير - تفسير القرآن العظيم - ج ٢ ص ٣٢١ - طبعة دار الفكر - بيروت ١٤٠١ هـ

(٢) علامة الزمخشري - تفسير الكشف - ج ٣ ص ٩٤

(٣) الإمام البيضاوي - أنوار التنزيل وأسرار التأويل ص ٣٩٣ .

(٤) راجع للعلامة الإمام تاج الدين الحنفى النحوى - الدر اللقيط من البحر المحيط ج ٦ ص ٤٩٨ دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع ١٤٠٣ هـ / ١٩٨٣ م.

﴿ وَقَالَ تَعَالَى أَيْضًا: ﴿ أَفَرَأَيْتَ مَنْ آخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ غِشَاوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴾ ﴾<sup>(١)</sup> .

﴿ يقول العلامة الطبري: » يقول تعالى أفرأيت يا محمد من اتخذ معبوده هواه، فيعبد ما هوي من شيء، دون إله الحق الذي له الألوهية من كل شيء لأن ذلك هو الظاهر من معناه دون غيره . وقوله وأضله الله على علم يقول تعالى ذكره وخذله عن محجة الطريق وسبيل الرشاد في سابق علمه على علم منه بأنه لا يهتدي ولو جاءته كل آية، وقوله "وختم على سمعه وقلبه" حيث طبع على سمعه أن يسمع مواعظ الله وآي كتابه فيعتبر بها ويتدبرها ويتفكر فيها فيعقل ما فيها من النور والبيان والهدى، وطبع على قلبه فلا يعقل به شيئاً ولا يعي به حقاً، وجعل على بصره غشاوة أن يبصر به حجج الله فيستدل بها على وحدانيته ويعلم بها أن لا إله غيره، "فمن يهديه من بعد الله" حيث يوفقه لإصابة الحق وإبصار محجة الرشد بعد إضلال الله إياه أفلا تذكرون أيها الناس فتعلموا أن من فعل الله به ما وصفنا فلن يهتدي أبداً ولن يجد لنفسه ولياً مرشداً »<sup>(٢)</sup> .

﴿ وقال أصحاب التفسير الوسيط: » أضله الله بعد بلوغ العلم إليه وقيام الحجة عليه، وأغلق الله سمعه وقلبه فيحيل بينه وبين أن يسمع ما ينفعه من الهدى، أو يعي شيئاً بعقله ويهتدى به، وجعل على بصره غشاوة، فلا يبصر الحق ولا يرى حجة يستضيء بها لأنه محجوب عن الاستبصار والاعتبار »<sup>(٣)</sup> .

﴿ وقوله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ هُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَهُمْ أَذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ﴾ ﴾<sup>(٤)</sup> .

(١) سورة الجاثية - الآية ٢٣ .

(٢) الإمام ابن جرير الطبري - جامع البيان - ج ٢٥ ص ١٥٠ .

(٣) التفسير الوسيط المجلد الثالث - الحزب الخمسون ص ٨٨٧ ط أولى ١٤٠٩ هـ - ١٩٨٩ م - مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر .

(٤) سورة الأعراف - الآية ١٧٩ .

❖ يقول الحافظ ابن كثير: «يعنى ليس ينتفعون بشيء من هذه الجوارح التى جعلها الله سبباً للهداية وهؤلاء الذين لا يسمعون الحق ولا يعونونه ولا يبصرون الهدى كالأنعام السارحة التى لا تنتفع بهذه الحواس منها إلا فى الذى يقيتها من ظاهر الحياة الدنيا، بل هم أضل من الدواب لأنها قد تستجيب مع ذلك لرعايتها إذا أبس بها، وإن لم تفقه كلامه بخلاف هؤلاء، ولأنها تفضل ما خلقت له إما بطبعها وإما بتسخيرها بخلاف الكافر فإنه أنما خلق ليعبد الله ويوحده فكفر بالله وأشرك به»<sup>(١)</sup>.

«سابعاً: أن مصارف الزكاة كمصادرها تشرع من قبل الله فإذا انطوت على غبن أو جمعت بين مناقص أو دخلها غش فإنها لا تكون مقبولة بدليل أن الله تعالى رفض قبول المال الذى جاء مصدره من الخمر والميسر لحرمة المال.

❖ قال تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا﴾ وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ﴿٣٨﴾ وفى الحديث الشريف عن أبى هريرة ؓ قال: «قال رسول الله ﷺ: أيها الناس: إن الله طيب لا يقبل إلا طيباً...»<sup>(٢)</sup>.

(١) العلامة الحافظ ابن كثير - تفسير القرآن العظيم ج ٢ ص ٢٥٧  
(٢) سورة البقرة - آية ٢١٩. قال النيسابورى فى كتابه "أسباب النزول": "نزلت الآية فى عمر ابن الخطاب، ومعاذ بن جبل، ونفر من الأنصار، أتوا رسول الله ﷺ، فقالوا: أفتنأ فى الخمر والميسر؟ فإنهما مذهبة للعقل، ومسلية للمال. فأنزل الله هذه الآية «(أسباب النزول - الواحدى - ص ٣٨ - دار الكتب العلمية)، وقال الجصاص: «هذه الآية اقتضت تحريم الخمر، ولو لم يرد غيرها فى تحريمها - وكانت كافية مغنية، وذلك لقوله تعالى ﴿قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ﴾. والإثم كله محرم، وقوله ﴿وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ﴾ لا دلالة فيه على إباحتها، لأن المراد منافع الدنيا، فما يستحق بها من العقاب، أعظم من النفع العاجل الذى يبتغى منهما» (آيات الأحكام - الجصاص - ج ١ - ص ٤٤١ - دار الفکر)  
(٣) الإمام مسلم - صحيح مسلم ج ٢ ص ٧٣ - الحديث: ١٠١٥، وأخرجه الترمذى - سنن الترمذى ج ٥ ص ٢٢. الحديث: ٢٩٨٩، والبيهقى - سنن البيهقى الكبرى ج ٣ ص ٣٤٦ - [٩٨] باب الخروج من المظالم والتقرب إلى الله تعالى بالصدقة ونوافل الخير رجاء الإجابة - الحديث: ١٨٧، وأحمد - مسند أحمد ج ٢ ص ٣٢٨ - الحديث: ٨٣٣. وراجع صحيح مسلم بشرح النووى ج ٧ ص ١٠١. حديث رقم ٦٥.

« ثامناً: أن هذه الزكوات الموجودة في البهائية لم تحدد طبيعة المال الذي سيؤخذ منه كما لم تحدد الأنصبة، مع أن الله عز وجل حدد نوعية المال الذي يصلح منه الإنفاق في الزكاة وأوجه البر كلها فقال الله تعالى ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنفُقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِفَاعِلِيهِ إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ﴾ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ حَمِيدٌ ﴿٢٧﴾ (١). فدل الأمر على أن المال الذي جمعه البهائيون لا يصلح للزكاة، من الناحية التي أمر بها الله عز وجل.

« تاسعاً: أن هؤلاء شرعوا لأنفسهم ما لم يشرعه لهم الله فصاروا مرتدين، يتنسمون من الكفر عبيره، ويرشفون من الإلحاد رحيقه، والله سائلهم يوم القيامة عما فعلوا، لكنهم وإن حسبوا على أمة الإسلام فليسوا منهم، وكم من جماعة حاولت الاستفادة من الانتساب إلى الإسلام ولكن أعمالهم شهدت ببطان دعواهم (٢)،

« عاشراً: إذا كان هذا حظ الزكاة من الفكر البهائي، وهو كما سلف قريب جداً من سلوكياتهم في الصلاة والصوم، باعتبار رغبتهم في الخروج على الشرع الألهي، والتحلل من عقيدة خاتم النبوة، بجانب زعمهم المتواصل نسخ الشريعة المحمدية فما هو موقفهم من فريضة الحج ؟ أو بالأحرى ما هو تصورهم عن الحج سواءً باعتبار الحج فريضة، أو باعتبار المكان الذي يتم فيه الحج أو غير ذلك من القضايا المتعلقة بهذا الركن الخامس عندنا نحن المسلمين، ذلك ما سوف ألتفت إليه فيما يلي إن شاء الله تعالى .

(١) سورة البقرة الآية ٢٦٧

(٢) الدكتورة بنت الشاطن - قراءة في وثائق البهائية - ص ٢١٨ ط دار الفكر ١٩٨٤ م - وراجع البابية والبهائية تاريخاً ومذهباً ص ٧٢ نشر المكتب الفني لإدارة الوعظ بالأزهر الشريف ١٩٨٦ م



# الفصل الخامس

الحج لدى البهائية  
وموقف الإسلام منه.

## الحج في اللغة

- ❖ يقول العلامة الرازي: «الحج في الأصل القصد، وفي العرف قصد مكة للنسك»<sup>(١)</sup>.
- ❖ ويقول ابن قدامة: «الحج في اللغة القصد وعن الخليل: قال: الحج كثرة القصد إلى من تعظمه»<sup>(٢)</sup>. فالحج: القصد إلى الشيء المعظم<sup>(٣)</sup>.
- ❖ ويقول المناوي: «الحج تردد القصد إلى ما يراد خيره وبره أو هو القصد إلى معظم»<sup>(٤)</sup>.
- ❖ الحج شرعا:
- ❖ يقول السرخسي: «عبارة عن زيارة البيت الحرام على وجه التعظيم لأداء ركن من أركان الدين عظيم ولا يتوصل إلى ذلك إلا بقصد وعزيمة وقطع مسافة بعيدة فالاسم شرعي فيه معنى اللغة والمناسك جمع النسك والنسك اسم لكل ما يتقرب به إلى الله عز وجل ومنه سمي العابد ناسكا ولكنه في لسان الشرع عبارة عن أركان الحج»<sup>(٥)</sup>.
- ❖ ويقول المناوي: «الحج شرعا: قصد الكعبة بصفة مخصوصة في زمن مخصوص بشروط مخصوصة»<sup>(٦)</sup>.
- ❖ ويقول ابن قدامة: «والحج في الشرع اسم لأفعال مخصوصة، وهو أحد الأركان الخمسة التي بني عليها الإسلام، والأصل في وجوبه: الكتاب والسنة والإجماع»<sup>(٧)</sup>.

(١) وبابه رد فهو حاجٌ وجمعه حُج بالضم كبازل وبزل والحج بالكسر الاسم والحجَّة بالكسر أيضا المرة الواحدة وهي من الشواذ لأن القياس الفتح والحجة بالكسر أيضا السنة والجمع الحجج، وذو الحجَّة بالكسر شهر الحج وجمعه ذوات الحجة، والحجيج الحجاج جمع حاج، وامرأة حاجئة ونسوة حَوَاج بيت الله بالإضافة إن كن قد حججن وإن لم يكن قد حججن قلت حواج بيت الله بنصب البيت [راجع العلامة محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الرازي - مختار الصحاح - ج ١ ص ٥٢ - مكتبة لبنان ناشرون - بيروت - الطبعة ١٤١٥ - ١٩٩٥ م].

(٢) العلامة ابن قدامة المقدسي المغني ج ٣ ص ١٦٤.

(٣) السيد الشريف الجرجاني التعريفات - باب الحاء ج ١ ص ١١١ رقم ٥٣٠

(٤) العلامة محمد عبد الرؤوف المناوي - التوقيف على مهمات التعاريف - باب الحاء فصل الجيم ص ٢٦٨ - دار الفكر المعاصر، دار الفكر - بيروت، دمشق - الطبعة الأولى ١٤١٠ هـ - تحقيق: د. محمد رضوان الداية

(٥) العلامة السرخسي - المبسوط - ج ٤ ص ٢.

(٦) التوقيف على مهمات التعاريف - باب الحاء فصل الجيم ج ١ ص ٢٦٨. وإلى نفس التعريف ذهب العلامة الجرجاني - راجع التعريفات باب الحاء ج ١ ص ١١١ رقم ٥٣٠.

(٧) المغني لابن قدامة ج ٣ ص ١٦٤.

فالحج ركن الإسلام الخامس، وحلقة الوصل بين الإنسان المؤمن وبين الآخرة، إذ هو آخر الأركان وجوباً، وهو آخر الأركان أداءً ففي الحديث الشريف عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي (ﷺ) قال: « بني الإسلام على خمسة: على أن يوحد الله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، وصيام رمضان، والحج »<sup>(١)</sup>،

وقد تأكد ذلك في الحديث الذي يرويه سيدنا أنس بن مالك قال: « نهينا أن نسأل رسول الله ( صلى الله عليه وسلم ) عن شيء فكان يعجبنا أن يجيء الرجل من أهل البادية العاقل فيسأله ونحن نسمع . فجاء رجل من أهل البادية . فقال يا محمدا أتانا رسولك . فزعم لنا أن الله أرسلك . قال: " صدق " قال: فمن خلق السماء ؟ قال: " الله " قال: فمن خلق الأرض؟ قال: " الله " قال: فمن نصب هذه الجبال، وجعل فيها ما جعل ؟ قال: " الله " قال: فبالذي خلق السماء وخلق الأرض ونصب هذه الجبال آله أرسلك ؟ قال: " نعم " قال: وزعم رسولك أن علينا خمس صلوات في يومنا وليلتنا . قال: " صدق " قال: فبالذي أرسلك آله أمرك بهذا ؟ قال: " نعم " قال: وزعم رسولك أن علينا زكاة في أموالنا . قال: " صدق " قال: فبالذي أرسلك آله أمرك بهذا ؟ قال: " نعم " قال: وزعم رسولك أن علينا صوم شهر رمضان في سنتنا . قال: " صدق " قال: فبالذي أرسلك آله أمرك بهذا ؟ قال: " نعم " قال: وزعم رسولك أن علينا حج البيت من استطاع إليه سبيلاً . قال: " صدق " قال: ثم ولي قال: والذي بعثك بالحق لا أزيد عليهن ولا أنقص منهن . فقال النبي (ﷺ): " لئن صدق ليدخلن الجنة »<sup>(٢)</sup>.

ولما كان الحج ركن الإسلام الخامس في الشريعة الإسلامية فقد بين الله تعالى أنه لا يكون واجباً إلا على المستطيع من الناحية المتكاملة<sup>(٣)</sup>، بحيث أن من فقد أحد شروط

(١) الإمام مسلم - صحيح مسلم ج ١ ص ٤٥ - باب بيان أركان الإسلام ودعائمه العظام - رقم: ١٦، وابن خزيمة - صحيح ابن خزيمة ج ١ ص ١٥٩ - باب ذكر الدليل على أن إقام الصلاة من الإسلام - رقم: ٣٠٨، وأحمد - مسند أحمد ج ٢ ص ١٤٣ - رقم: ٦٣٠١، وأخرج البخاري بسنده عن ابن عمر رضي الله عنهما قال الرسول (ﷺ) « بني الإسلام على خمس إيمان بالله ورسوله والصلاة الخمس وصيام رمضان وأداء الزكاة وحج البيت » [ صحيح البخاري ج ٤ ص ١٦٤١ - رقم: ٤٢٤٣ (وهذا جزء من حديث طويل ذكرت الشاهد فيه) ]

(٢) الإمام مسلم - صحيح مسلم ج ١ ص ١٨٠ رقم ١٢.

(٣) إذا الاستطاعة لا تكون في الجسم وحده ولا في المال وحده ولا في الطريق الآمن وحده، إنما لابد أن تكون شاملة الأوجه على سبيل التكامل، وهو المفهوم من قوله تعالى " من استطاع إليه سبيلاً "

الاستطاعة فإن الله تعالى قد رفع عنه هذا الوجوب، كما أن الحج لما كان عبادة ربانية فقد قام به الملائكة الكرام قبل خلق آدم عليه السلام، وفي الحديث الشريف «إن هذا البيت الحرام قد حجته الملائكة قبل خلق آدم بألف عام»<sup>(١)</sup>.

كما أن آدم عليه السلام قد حججه هو الآخر عدة مرات، وكان يأتي إليه ما شيا على ما جاء في صحيح الروايات، وما من نبي إلا وقد فرض الله الحج عليه، فحج ومن ثم يمكن القول بأن الحج فريضة دائمة وأبدية مع كل الأنبياء من لدن آدم عليه السلام إلى سيدنا محمد صلى الله عليه وآله، وأن اختلفت بعض المظاهر عند الأداء، ويفهم ذلك من قوله تعالى: ﴿فِيهِ ءَايَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَّقَامُ إِبْرَاهِيمَ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ ءَامِنًا وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾<sup>(٢)</sup>.

فلم يقل الله على المسلمين وإنما قال على الناس ليشمل الأنبياء وأتباعهم حتى الرسول - صلى الله عليه وآله - وفي الحديث الشريف عن أبي هريرة رضى الله عنه قال: خطبنا رسول الله صلى الله عليه وآله فقال: «يا أيها الناس قد فرض الله عليكم الحج فحجوا» فقال رجل: أكل عام يا رسول الله فسكت حتى قالها ثلاثا. فقال رسول الله صلى الله عليه وآله: "لو قلت نعم لوجبت، ولما استطعتم" ثم قال: "ذروني ما تركتكم، فإنما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم، واختلافهم على أنبيائهم، فإذا أمرتكم بشيء فأتوا منه ما استطعتم، وإذا نهيتكم عن شيء فدعوه" <sup>(٣)</sup>.

❁ يقول الإمام الطبري - رحمه الله - : «يعني بذلك جل ثناؤه: أنه فرض واجب لله على من استطاع من أهل التكليف السبيل إلى حج بيته الحرام والحج إليه. واختلف أهل التأويل في تأويل قوله عز وجل: ﴿مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾، وما السبيل التي يجب مع استطاعتها فرض الحج؟ فقال بعضهم: هي الزاد والراحلة»<sup>(٤)</sup>.

(١) الشيخ / منصور على نصف - التاج الجامع للأصول في أحاديث الرسول صلى الله عليه وآله ج ٢ كتاب الحج ص ٤٨

(٢) سورة آل عمران الآية ٩٧

(٣) أخرجه الإمام مسلم - صحيح مسلم ج ٢ ص ٩٧ - باب فرض الحج مرة في العمر - رقم: ١٣٣٧، وأحمد - مسند أحمد ج ٢ ص ٥٠٨ - رقم: ١٠٦١٥. وأخرجه العلامة عبدالله بن يوسف أبو محمد الحنفي لزيلعي المتوفى ٧٦٢هـ - نصب الراية لأحاديث الهداية ج ٣ ص ٣ - دار الحديث للنشر - مصر ١٣٥٧هـ - تحقيق محمد يوسف البنوري.

(٤) العلامة الطبري - جامع البيان ج ٤ ص ١٥/١٦.

وقد بشر الله الحجاج بأن لهم من الله تعالى مغفرة، ففي الحديث الشريف: عن أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت النبي ﷺ «يقول من حج لله فلم يرفث ولم يفسق رجع من ذنوبه كيوم ولدته أمه»<sup>(١)</sup>، فصار كأنه لم يقع في ذنب أبداً، فكما أن المولود حين يولد لا يكون حاملاً لأي خطأ؛ لأنه لم يذنب، فصار أمر الحاج الذي لم يرفث ولم يفسق كحال هذا المولود فيما لو قبضت روحه، فإنه يذهب إلى ربه، ولا وقف عليه.

❖ وعن أبي هريرة رضي الله عنه أيضاً قال: «سئل النبي ﷺ أي الأعمال أفضل قال إيمان بالله ورسوله قيل ثم ماذا قال جهاد في سبيل الله قيل ثم ماذا قال حج مبرور»<sup>(٢)</sup>، والحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة على ورد به الحديث الشريف، وقد تمسك به أهل الإسلام وأفاضوا فيه شرحاً وتعليقاً.

❖ وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «العمرة إلى العمرة كفارة لما بينهما والحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة»<sup>(٣)</sup>، فإذا مات المسلم المؤمن بعد أداء الفريضة وقد قبلها الله تعالى منه؛ فإنه يبعث كأنه لم يقع في خطأ أبداً، كما يولد الصغير من رحم أمه، طاهراً بريئاً لم يقع في إثم أبداً، وهي بشرى ما بعدها إلا كل الخير من الله تعالى رب العالمين.

❖ ويقول الشيخ البروسوي: «ولله على الناس المؤمنين دون الكافرين حج البيت؛ لأنهم المخاطبون بأداء الشرائع أما الكافرين فليسوا مخاطبين به وبين أن هذا حق الله

(١) صحيح البخاري ج: ٢ ص: ٥٥٣ - باب فضل الحج المبرور الحديث رقم: ١٤٤٩، وأخرجه البخاري - صحيح البخاري ج: ٢ ص: ٦٤٥ - باب قول الله تعالى فلا رفث الحديث رقم: ١٧٢٣، ١٧٢٤، وأخرجه مسلم - صحيح مسلم ج: ٢ ص: ٩٨٣ - باب لا يحج البيت مشرك ولا يطوف بالبيت عريان الحديث رقم: ١٣٥٠ وأخرج الإمام الترمذي عن أبي هريرة قال: «قال رسول الله ﷺ من حج فلم يرفث ولم يفسق غفر له ما تقدم من ذنبه» (سنن الترمذي ج: ٣ ص: ١٧٦/١٧٥ - باب ما جاء في ثواب الحج والعمرة الحديث رقم: ٨١١)

(٢) صحيح البخاري ج: ٢ ص: ٥٥٣ - باب فضل الحج المبرور الحديث رقم: ١٤٤٧ وروى أيضاً عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها أنها قالت «يا رسول الله نرى الجهاد أفضل العمل أفلا نجاهد قال لا لكن أفضل

الجهاد حج مبرور» (صحيح البخاري ج: ٢ ص: ٥٥٣ - باب فضل الحج المبرور الحديث رقم: ١٤٤٨)

(٣) صحيح مسلم ج: ٢ ص: ٩٨٣ - باب لا يحج البيت مشرك ولا يطوف بالبيت عريان الحديث رقم: ١٣٤٩

الواجب على العباد وفي ذمهم متى استطاع الواحد منهم أدائه، وقدر على الذهاب إليه من سلامة الآلات، وصحة الأسباب، بجانب الزاد والراحلة، وما يتعلق بأسباب الوصول، أما من قدر ولم يحج فقد كفر لأن عمله من ترك الحج لا يقوم به إلا الكافرون، والله غنى عنهم وعن عبادتهم»<sup>(١)</sup>.

❦ وفي الحديث الشريف عن أبي أمامه، عن النبي ﷺ قال: «من لم تحبسه حاجة ظاهرة، أو مرض حابس، أو سلطان جائر ولم يحج فليمت إن شاء يهوديا وإن شاء نصرانيا»<sup>(٢)</sup>، وإنما خص اليهود والنصارى في الحديث بالذكر؛ لأنهم الذين لا يرون الحج فرضا ولا يرون للكعبة أفضلية، فعن أبي هريرة رضى الله عنه قال: «سئل رسول الله ﷺ: أى العمل أفضل؟ قال: "إيمان بالله ورسوله" قيل: ثم ماذا قال الجهاد في سبيل الله؟ قيل ثم ماذا؟ قال: "حج مبرور»<sup>(٣)</sup>.

❧ والحج في الإسلام نوعان: باعتبار الأمر الشرعى،

☆ الأول: حج يؤجر به صاحبه وهو الحج المبرور.

☆ الثانى: حج يدان به صاحبه وهو الحج الموزور، فمن أدى الحج راغبا فيما عند الله، راجيا إتمام أركان دينه، قائما فيه على الوجه المشروع، من نفقات وزاد، وراحلة، واجتنابه لأفعال الإثم كلها؛ كان حجه مبرورا.

❧ ولذا فالحج المبرور يشترط فيه اجتماع أمرين :

☆ الأول: الإتيان بأعمال البر من إحسان للناس، وإطعام للطعام وإفشاء للسلام، من المال الحلال، والرغبة فيما عند الله، وأن يكون ذلك عن طيب خاطر وحسن ظن بالله.

☆ الثانى: ما يكتمل به الحج، وهو اجتناب ارتكاب الإثم، وبخاصة عند أداء الفريضة من الرفث والفسوق والجدال، لقوله تعالى: ﴿الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَعْلُومَةٌ﴾

(١) الشيخ / اسماعيل حقى البروسوى - تنوير الأذهان - ج ١ - ص ٢٦٠

(٢) الإمام الترمذى - سنن الترمذى - كتاب الحج ص ٨٨، و جامع الأصول فى حديث الرسول ج ٣ ص ٣٣٤ والترغيب والترهيب - ج ٣ ص ٣٣٤

(٣) الإمام أحمد بن حنبل - المسند - كتاب الحج ص ١٦٨ ورواه الدارمى أيضا فى سننه

فَمَنْ فَرَضَ فِيهِمْ أَلْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ وَمَا تَفَعَّلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمَهُ اللَّهُ وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَىٰ وَاتَّقُونِ يَا أُولِيَ الْأَلْبَابِ ﴿١٩٧﴾

❖ يقول الزمخشري - رحمه الله - : « ﴿ فلا رفث ﴾ فلا جماع ؛ لأنه يفسده أو فلا فحش من الكلام. ﴿ ولا فسوق ﴾ ولا خروج عن حدود الشريعة ، وقيل هو السباب والتنازع بالألقاب. ﴿ جدال ﴾ ولا مرء مع الرفقاء والخدم والمكارين ، وإنما أمر باجتناب ذلك ، وهو واجب الاجتناب في كل حال ؛ لأنه مع الحج أسمع » (١).

فلا يليق بالحاج الذي ترك أهله وولده وماله ووطنه ، وأقبل إلى الله تعالى في بيته ، رغبة في رحمته ورهبة من عقابه ، راجيا أن يقبل الله توبته ، ويغفر زلته... ثم هو بعد ذلك يريد أن ينغمس في شهواته ، ويستترسل في ملذاته ، فيشتهي النساء ويخوض في القول الفاحش ويهز ويجادل مع الأصدقاء والرفقاء ، وهذا لا يليق مع ملابس الإحرام ، والمكث في البيت الحرام ، فالذي يلبس هذا اللباس ، ويوجد في هذا المكان عليه أن يتجمل بأفضل الآداب ويتخلق بأحسن الأخلاق.

يقول الشيخ المراغي - رحمه الله - « أى لا يفعل الحاج شيئا من هذه الأفعال ؛ لأنه مقبل على الله ، قاصد لرضاه ، فينبغي أن يتجرد من عاداته ، وعن التمتع بنعيم الدنيا وينسلخ عن مفاخره ومميزاته عن غيره ، بحيث يتساوى الغنى والفقير ، والصعلوك والأمير ، وفي هذا تهذيب للنفس ، وإشعار لها بالعبودية لله تعالى ، وعن أبي هريرة ؓ قال : [ قال رسول الله ﷺ : (من حج هذا البيت ، فلم يرفث ، ولم يفسق ، رجع كيوم ولدته أمه) ] (٢) ، إلى ما في ذلك من تعظيم شأن الحرم وتغليظ أمر الإثم فيه ؛ لأن المرء في أوقات العبادة ومناجاة الله ، يجب أن يكون على أكمل الآداب ، وأفضل الأحوال ، وللمرء

(١) سورة البقرة الآية ١٩٧

(٢) تفسير الكشاف - الزمخشري - ج ١ ص ٣٤٦ .

(٣) صحيح البخارى - باب : قول الله تعالى : ﴿ فلا رفث ﴾ . (البقرة : ١٩٧) - الحديث رقم : ١٧٢٣ ، وباب : فرض مواقيت الحج والعمرة . حديث رقم : ١٤٤٩ . وذكره ابن حجر في فتح البارى في الحديث رقم : ١٥٢١ . وأخرجه مسلم في الحج ، باب : فضل الحج والعمرة ويوم عرفة ، رقم : ٤٣٨ - (١٣٥٠) . وذكره الإمام النووى في صحيح مسلم بشرح النووى - ج ٩ ص ١١٩ حديث رقم ٤٣٨ . والمراد بـ [ يرفث ] (يرفث) من الرفث ، ويطلق على الجماع . وعلى ذكر الجماع وخاصة مع وجود النساء ، وعلى الفحش في القول . (يفسق) من الفسوق وهو الخروج عن حدود الشريعة من قول أو فعل . (كما ولدته ..) أي نقيها من الذنوب [ . ( صحيح مسلم بشرح النووى - التعليق على الحديث رقم : ٤٣٨ ج ٩ ص ١١٩) .

فى المجتمع من الآداب ما ليس له حين الخلوة، وله فى مجلس السلطان ما ليس له مع الإخوان»<sup>(١)</sup>.

فالبيت الحرام له قداسته ومهابته، فليستح من ذهب إليه - قاصداً الحج - أن يأتى بما يحل له إتيانه فى غير الحرم، وليعلم أنه فى الحج، فللحج مكانته ومنزلته، ولذلك نجد الحق ﷺ فى هذه الآية قد أظهر فى مقام الإضمار، فقال سبحانه: ﴿فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ﴾؛ وذلك لكمال الاعتناء بشأنه، والإشعار بعلّة الحكم، وهو كونه فى الحج.

❖ يقول الشيخ الألوسى - رحمه الله -: «والإظهار فى مقام الإضمار، لإظهار كمال الاعتناء بشأنه، والإشعار بعلّة الحكم، فإن زيارة البيت المعظم والتقرب بها إلى الله تعالى من موجبات ترك الأمور المذكورة المدنسة، لمن قصد السير والسلوك صح وصوله إلى ملك الملوك»<sup>(٢)</sup>. وكذلك نفى الرفث والفسوق نفى جنس للمبالغة فقال: ﴿فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ﴾؛

❖ يقول العلامة ابن عاشور: «وقد نفى الرفث والفسوق والجِدَالَ نفى الجنس مبالغة فى النهى عنها، وإبعادها عن الحاج؛ حتى جعلت كأنها قد نهى الحاج عنها، فانتفى فانتفت أجناسها، ونظير هذا كثير فى القرآن كقوله تعالى: ﴿وَالْمُطَلَّاتُ يَرْيَضْنَ﴾»<sup>(٣)</sup>، وهو من قبيل التمثيل بأن شبهت حالة المأمور وقت الأمر بالحالة الحاصلة بعد امتثاله فكأنه امتثل وفعل المأمور به، فصار بحيث يخبر عنه بأنه فعل»<sup>(٤)</sup>.

والإنسان إذا التزم بذلك وخلق نفسه من هذه الرذائل، التى لا تليق بالحج، فعليه أن يتحلى بالفضائل، ويكثر من فعل الخيرات؛ لأنه فى معية الله عز وجل، وفى بيته المعظم، وليعلم أن كل ما يفعله من خير يعلمه الله ﷻ، ويحصيه له ويثيبه عليه، قال الله ﷻ ﴿وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمْهُ اللَّهُ﴾.

(١) تفسير المراعى - ج ٢ ص ١٠٠/١٠١.

(٢) روح المعانى للألوسى ج ٢ ص ٨٦.

(٣) سورة البقرة - من الآية ٢٨٨.

(٤) التحرير والتنوير - ابن عاشور ج ٢ ص ٢٣٣.



❖ قال الإمام القاسمي - رحمه الله - : « حث على الخير عقيب النهي عن الشر، وأن يستعملوا مكان القبيح من الكلام الحسن، ومكان الفسوق البر والتقوى، ومكان الجدل الوفاق والأخلاق الجميلة »<sup>(١)</sup>،

والذي يتمسك بهذه الأخلاق الجميلة في بيت الله الحرام، وفي مكة المكرمة، فعليه أن يداوم عليها بعد الرجوع إلى بلده، وليعلم أن جميع الأمكنة تحت علم الله وسلطانه، وأن ربّ مكة هو رب غيرها من البلاد، فعليه أن يتخذ من زيارته لبيت الله الحرام في مكة المكرمة شحنة يسير بها في جميع الأمكنة، كما يجب عليه أن يتخذ من صيام شهر رمضان شحنة يسير بها في جميع الأزمنة، فليس المقصود من الصيام والحج هو طاعة الله والتأدب في زمان معين أو مكان مخصوص، بل اختص الله ﷻ هذا الزمان وهذا المكان بهذه الطاعات وهذه الآداب؛ ليتدرب الإنسان على طاعة ربه، والتأدب بآدابه في كل زمان وفي كل مكان.

❖ يقول الشيخ الشعراوي - رحمه الله - في خواتمه: « الحق سبحانه وتعالى يصطفى من الزمان أياما ليشيع اصطفا هذا الزمان في كل الأزمنة كاصطفائه لأيام رمضان، فحينما يطلب الاستقامة منك في شهر رمضان، فهو لا يطلبها فيه فقط، إنما هو سبحانه قد اصطفى رمضان كزمن نتدرب فيه على الاستقامة لتشيع من بعد ذلك في كل حياتك.

كما يقول: والحق سبحانه وتعالى يصطفى من الأمكنة ليشيع اصطفاؤها في كل الأمكنة، وعندما نسمع من يقول: (زرت مكة والمدينة، وذقت حلاوة الشفافية والإشراق والتنوير، ونسيت كل شيء). إن من يقول ذلك يظن أنه يمدح المكان وينسى أن المكان يفرح عندما يشيع اصطفاؤه في بقية الأمكنة، فأنت إذا ذهبت إلى مكة لتزور البيت الحرام، وإذا ذهبت إلى المدينة لتزور رسول الله ﷺ فلماذا لا تتذكر في كل الأمكنة أن الله موجود في كل الوجود، وأن قيامك بأركان الإسلام وسلوك الإسلام هو تقرب من الله ومن رسول الله ﷺ .

صحيح أن تعبدك وأنت في جوار بيت الله يتميز بالدقة وحسن النية، وكأنك وأنت في جوار بيت الله، وفي حضرة رسول الله ﷺ تستحي أن تفعل المعصية، وساعة

(١) تفسير القاسمي ج ٣ ص ٤٩٤ .

تسمع (الله أكبر) تنهض للصلاة وتخضع ولا تؤذى أحداً. إذن؛ لماذا لا يشيع هذا السلوك منك في كل وقت وفي كل زمان؟ إنك تستطيع أن تستحضر النية التعبدية في أي مكان، وستجد الصفاء النفسي العالي»<sup>(١)</sup>.

❖ ويقول أبو جعفر الباقر<sup>(٢)</sup>: ما يعبأ من يؤم هذا البيت إذا لم يأت بثلاث: ورع يحجزه عن محارم الله، وحكم يكف به غضبه، وحسن الصحبة من المسلمين، فهذه الثلاث يحتاج إليها من يسافر خصوصاً إلى الحج فمن كملها فقد كمل حجه<sup>(٣)</sup>.

❧ كما أن الحج باعتبار الثقل والفرص يتنوع أيضاً إلى نوعين:

❧ الأول: حج الفريضة:

• وهو الذي يكون على المسلم القادر المكتمل شروط الاستطاعة وهو في العمر مره<sup>(٤)</sup>، وأعرض لأراء الفقهاء في المسألة وبيانها كالتالي:

❖ أ- الشافعية - قالوا: هو فرض على التراخي لو أخره عن أول عام قدر فيه إلى عام آخر فلا يكون عاصياً بالتأخير، ولكن بشرطين.

١- أن لا يخاف فواته، إما لكبر سنه وعجزه عن الوصول، وإما لضياع ماله، فإن خاف فواته لشيء من ذلك وجب عليه أن يفعله فوراً. وكان عاصياً بالتأخير.

٢- أن يعزم على الفعل فيما بعد، فلو لم يعزم يكون آثماً<sup>(٥)</sup>.

❖ ب- المالكية: قالوا: إن الإسلام شرط صحة لا شرط وجوب، فيجب الحج على الكافر، ولا يصح منه إلا بالإسلام<sup>(٦)</sup>؛ نظراً لعموم الآية في قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ

(١) الشيخ محمد متولى الشعراوى - تفسير الشعراوى - عدد ١٠ - ص ٧٧٩/٧٨٠ (بتصرف يسير).

(٢) هو أحد شيوخ الشيعة المبرزين وهو من الشيعة الباقرية، وينسب البعض إلى الشيعة الجعفرية، بينما يرى أصحاب الفرق أن الرجل جمعري المذهب الفقهي، باقري الاعتقاد. [راجع للشيخ / نصر الدين الكنانى - رجال الشيعة، ج ٣ - ص ٢٢١ ط النجف الأشرف ١٩٤٣ م]

(٣) الشيخ - إسماعيل حقي البروسوى - تنوير الأذهان - ص ٢٦١

(٤) وللحج شروط وجوب وشروط صحة. أما شروط الوجوب فمئتها - الإسلام، والبلوغ، والعقل، والحريه، والإستطاعة، أما شروط صحة الحج فهي - الإسلام والتمييز، وهناك إيضاح للمسألة كلها يرجع إليها في كتب الفقه

(٥) راجع الأم للشافعي ج ٧ ص ٤٧٩، والمهذب ج ٣ ص ١٤٨، كفاية الأخيار ج ١ ص ٣١٢.

(٦) راجع أشرف المسالك ج ١ ص ٩٢، المدونة الكبرى ج ١ ص ٣٩٤، فقه العبادات - مالكي ج ١ ص ٣٣٣.

أَلْبَيْتِ مَنْ أَسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا ﴿١﴾، فلم تشترط الآية أن يكون مسلماً، وإنما اشترطت أن يكون من بنى الإنسان.

✽ جـ - الحنفية - قالوا: الاستطاعة هي القدرة على الزاد والراحلة بشرط: أن يكونا زائدين عن حاجياته الأصلية.

✽ فيقول صاحب بدائع الصنائع: « وأما شرائط فرضيته فتوعان: نوع يعم الرجال والنساء ونوع يخص النساء أما الذي يعم الرجال والنساء فمنها: البلوغ ومنها: العقل فلا حج على الصبي والمجنون لأنه لا خطاب عليهما فلا يلزمهما الحج حتى لو حجا ثم بلغ الصبي وأفاق المجنون فعليهما حجة الإسلام وما فعله الصبي قبل البلوغ يكون تطوعاً وقد روى عن النبي ﷺ أنه قال: [ أيما صبي حج عشر حجج ثم بلغ فعليه حجة الإسلام ]،

ومنها: الإسلام في حق أحكام الدنيا بالإجماع حتى لو حج الكافر ثم أسلم يجب عليه حجة الإسلام ولا يعتد بما حج في حال الكفر، وقد روي عن رسول الله ﷺ أنه قال: [ أيما أعرابي حج ولو عشر حجج فعليه حجة الإسلام إذا هاجر ] يعني أنه حج قبل الإسلام ثم أسلم ولأن الحج عبادة والكافر ليس من أهل العبادة وكذا لا حج على الكافر في حق أحكام الآخرة عندنا حتى لا يؤاخذ بالترك

ومنها: الحرية فلا حج على المملوك لما: روي [ عن النبي ﷺ أنه قال: أيما عبد حج عشر حجج فعليه حجة الإسلام إذا أعتق ] ولأن الله تعالى شرط الاستطاعة لوجوب الحج بقوله تعالى: ﴿ وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مِنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا ﴾ ولا استطاعة بدون ملك الزاد والراحلة، ولا ملك للعبد لأنه مملوك فلا يكون مالكا بإذن فلم يوجد شرط الوجوب وسواء أذن له المولى بالحج أو لأنه لا يصير مالكا إلا بإذن، فلم يجب عليه الحج فيكون ما حج في حال الرق تطوعاً

ومنها: صحة البدن فلا حج على المريض المزمن والمقعد والمفلوج والشيخ الكبير الذي لا يثبت على الراحلة بنفسه والمحبوس والمنع من قبل السلطان الجائر عن

(١) سورة آل عمران الآية ٩٧

الخروج إلى الحج لأن الله تعالى شرط الاستطاعة لوجوب الحج والمراد منها استطاعة التكليف وهي سلامة الأسباب والآلات ومن جملة الأسباب سلامة البدن عن الآفات المانعة عن القيام بما لا بد منه في سفر الحج لأن الحج عبادة بدنية فلا بد من سلامة البدن ولا سلامة مع المانع

وعن ابن عباس رضي الله عنه قال: إن السبيل أن يصح بدن العبد ويكون له ثمن زاد وراحلة من غير أن يحجب ولأن القرب والعبادات وجبت بحق الشكر لما أنعم الله على المكلف فإذا منع السبب الذي هو النعمة وهو سلامة البدن أو المال كيف يكلف بالشكر ولا نعمة <sup>(١)</sup>.

وأما كيفية فرضه: فمنها: أنه فرض عين لا فرض كفاية فيجب على كل من استجمع شرائط الوجوب عينا لا يسقط بإقامة البعض عن الباقيين: بخلاف الجهاد فإنه فرض كفاية، مادام العدد بعيداً عن دار الإسلام، إذا قام به البعض سقط عن الباقيين لأن الإيجاب تناول كل واحد من آحاد الناس عينا، والأصل: أن الإنسان لا يخرج عن عهدة ما عليه إلا بأدائه بنفسه إلا إذا حصل المقصود منه بأداء غيره كالجهاد ونحوه وذلك لا يتحقق في الحج، ومنها: أنه لا يجب في العمر إلا مرة واحدة بخلاف الصلاة والصوم والزكاة <sup>(٢)</sup>، واختلف في وجوبه على الفور والتراخي فذكر الكرخي أنه على الفور حتى يأثم عن أول أوقات الأماكن وهي السنة الأولى عند استجماع شرائط الوجوب.

ووجه القول: «أن الله تعالى فرض الحج مطلقاً عن الوقت؛ لقوله تعالى ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾ مطلقاً عن الوقت ثم بين وقت الحج بقوله عز وجل: ﴿الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَعْلُومَاتٌ﴾ أي وقت الحج أشهر معلومات فصار المفروض هو

(١) راجع المبسوط للسرخسي ج ٤ ص ٢٤، وبدائع الصنائع ج ٢ ص ٤٧.

(٢) فإن الصلاة تجب في كل يوم وليلة خمس مرات والزكاة والصوم يجبان في كل سنة مرة واحدة لأن الأمر المطلق بالفعل لا يقتضي التكرار لما عرف في أصول الفقه والتكرار في باب الصلاة والزكاة والصوم ثبت بدليل زائد لا بمطلق الأمر [ ولما روي أنه لما نزلت آية الحج سأل الأقرع بن حابس رضي الله عنه رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله الحج في كل عام أو مرة واحدة فقال عليه الصلاة والسلام: مرة واحدة ] وفي رواية قال: لما نزلت آية الحج: [ أَلْعَامَتَا هَٰذَا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمْ لِلْأَبَدِ فَقَالَ: لِلْأَبَدِ ] راجع بدائع الصنائع ج ٢ ص ٤٧، والمبسوط ج ٤ ص ٢٤.

الحج في أشهر الحج مطلقا من العمر فتقييده بالفور تقييدا لمطلق ولا يجوز إلا بدليل وروى أن فتح مكة كان لسنة ثمان من الهجرة [ وحج رسول الله ﷺ في سنة العشر ] ولو كان وجوبه على الفور لما احتمل التأخير منه، والدليل عليه أنه لو أدى في السنة الثانية أو الثالثة يكون مؤديا لا قاضيا ولو كان واجبا على الفور وقد فات الفور فقد كانت وقته فينبغي أن يكون قاضيا لا مؤديا كما لو فاتت صلاة الظهر عن وقتها وصوم رمضان عن وقته.. ولهما: أن الأمر بالحج في وقته مطلق يحتمل الفور ويحتمل التراخي والحمل على الفور أحوط لأنه إذا حمل عليه يأتي بالفعل على الفور ظاهرا وغالبا خوفا من الإثم بالتأخير فإن أريد به الفور فقد أتى بما أمر به فأمن الضرر وإن أريد به التراخي لا يضره الفعل على الفور بل ينفعه لمسارعتة إلى الخير ولو حمل على التراخي ربما لا يأتي به على الفور بل يؤخر إلى السنة الثانية والثالثة فتلحقه المضرة إن أريد به الفور وإن كانت لا يلحقه إن أريد به التراخي فكان الحمل على الفور حملا على أحوط الوجهين فكان أولى. وهذا قول إمام الهدى الشيخ أبي منصور الماتريدي في كل أمر مطلق عن الوقت أنه يحمل على الفور لكن عملا لا اعتقادا على طريق التعيين أن المراد منه الفور أو التراخي بل يعتقد أن ما أراد الله تعالى به من الفور والتراخي فهو حق وروينا عن النبي ﷺ أنه قال: [ من ملك زادا وراحلة تبلغه إلى بيت الله الحرام فلم يحج فلا عليه أن يموت يهوديا أو نصرانيا ] حيث ألحق الوعيد بمن أخر الحج عن أول أوقات الإمكان لأنه قال من ملك كذا فلم يحج والفاء للتعقيب بلا فصل أي لم يحج عقيب ملك الزاد والراحلة بلا فصل «<sup>(١)</sup>».

❖ **د - المناظرة قالوا:** الاستطاعة هي: القدرة على الزاد والراحلة الصالحة لمثله<sup>(٢)</sup>.

❖ **يقول ابن قدامة - رحمه الله -** «إنما الحج يجب بخمس شرائط - الإسلام والعقل والبلوغ والحرية والاستطاعة، وهذه الشروط الخمسة تنقسم أقساما ثلاثة: منها ما هو شرط للوجوب والصحة وهو الإسلام والعقل فلم يجب على كافر ولا مجنون ولا تصح منهما لأنهما ليس من أهل العبادات ومنها ما هو شرط للوجوب والاجزاء وهو البلوغ

(١) راجع بدائع الصنائع ج ٢ ص ٤٧٧، والمبسوط ج ٤ ص ٢٤٤

(٢) الفقه على المذاهب الأربعة - قسم العبادات - ص ١١٥، ١١٠ ط وزارة الأوقاف الطبعة التاسعة ١٤١٨ هـ - ١٩٩٨ م. وراجع المغنى ج ٣ ص ١٦٧.

والحرية وليس بشرط للصحة فلو حج الصبي والعبد صح حجهما ولم يجزئهما عن حجة الإسلام ومنها ما هو شرط للوجوب فقط وهو الاستطاعة فلو تجشم غير المستطيع المشقة وسار بغير زاد وراحلة فحج كان حجه صحيحا مجزئا كما لو تكلف القيام في الصلاة من يسقط عنه أجزأه»<sup>(١)</sup>.

ويدخل في أحكام حج الفريضة أيضا الحج المنذور متى قدر صاحبه عليه، فإذا لم يقدّم به لم يسقط نذره، ومن ثم فهو واجب لا من جهة الفرض العلوي وإنما من جهة ما أفترضه العبد على نفسه من أمر مشروع، فعن نافع عن ابن عمر أن عمر قال يا رسول الله: إني نذرت في الجاهلية أن اعتكف ليلة في المسجد الحرام قال: «فأوف بنذرك»<sup>(٢)</sup>؛ لأن النذر كان في طاعة، ونذر الطاعة يجب الوفاء به؛ لأنه من ديون الله تعالى، ودين الله أولى بالوفاء.

#### «الثاني: حج التطوع:

وهو ما يقع من المرء المسلم البالغ بعد الحجة الأولى، ولذا أعتبر الحج الأول هو حج الإسلام، أما الثاني فهو حج الجنة والقوام، فعن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه، أن رسول الله ﷺ قال: «تابعوا بين الحج والعمرة فإنهما ينفيان الفقر والذنوب كما ينفي الكير خبث الحديد والذهب والفضة، وليس للحجة المبرورة ثواب إلا الجنة»<sup>(٣)</sup>.

وقد فطن علماء الإسلام من الفقهاء وغيرهم إلى فريضة الحج واستطاعوا استخراج ما يتعلق بها من الأحكام على الوجوه المختلفة التي تجيء في الكتاب والسنة، وذلك مبسوط في كتب الفقه المذهبية

#### ❖ ١- حج الركن: وهو يتنوع إلى أنواع باعتبار الأداء والمؤدى

☆ الأول: أن يكون القائم به مؤديا عن نفسه، ومن ثم فلا بد أن تتحقق فيه الشروط الواجبة عن حج الركن؛ لأنه حينئذ يؤدي ركنًا من أركان الإسلام، مادام قد استوفى الشروط المتعلقة بالاستطاعة وغيرها.

(١) العلامة ابن قدامة المقدسي - المغنى - ج ٣ ص ١٦٤ .

(٢) الإمام مسلم - صحيح مسلم - ج ١ ص ١٢٣ دار الفجر للتراث ١٤٢٠ هـ - ١٩٩٩ م.

(٣) الإمام الترمذي - سنن الترمذي ج ٣ ص ١٧٥ - باب ما جاء في ثواب الحج والعمرة - رقم: ٨١٠، وابن ماجه -

سنن ابن ماجه ج ٢ ص ٩٦٤ - باب فضل الحج والعمرة - رقم: ٢٨٨٧، وابن حبان - صحيح ابن حبان ج ٩ ص ٦ -

ذكر نفي الحج والعمرة الذنوب والفقر عن المسلم بهما - رقم: ٣٦٩٣، مصنف ابن أبي شيبة ج ٣ ص ١٢٠ -

كتاب الحج - ما قالوا في ثواب الحج - رقم: ١٢٦٣٨

☆ **الثاني:** أن يكون القائم به مؤدياً عن الغير - ولو بأجر -، مع أدائه سلفاً عن نفسه<sup>(١)</sup>، ومن ثم؛ فإذا لم يكن قد حج عن نفسه؛ فإن المسألة تختلف من حيث القبول أو عدمه.

☆ **الثالث:** أن يكون القائم به عن الغير، عاجزاً عن أدائه وقت الأداء، كأن يصاب بما يمنعه من إتمام أعمال الحج.

☆ **الرابع:** أن يكون المؤدى له قد حج عن نفسه، ولكنه يتطوع بالثاني لمن لم يحج عاجزاً عنه، مع عدم تحمل المحجوج عنه وأسرته أية تكاليف تتعلق بأداء الركن، سواء أكان المجموع عنه حال حياته، أم بعد وفاته<sup>(٢)</sup>.

#### ✽ ٢. حج التطوع: وهذا النوع له صور أربع بيانها كالتالي:

☆ أ - أن يكون المتطوع عن الغير قد أدى الفريضة عن نفسه، ويتطوع بكل ما يلزم من نفقات، تتعلق بالحج وأعماله، ويسمى التطوع المتكامل؛ لأنه يتطوع ببدنه وماله معاً.

☆ ب - أن يتطوع للقيام بأعمال الحج من الناحية البدنية، أما النفقة فإنها تكون على من تطوع له، ويسمى التطوع البدني فقط.

☆ ج - أن يكون قد تطوع بالنفقات وأداء الحج لمن تطوع له، ويسمى التطوع المالي، أو تطوع النفقات.

☆ د - أن يكون قد تطوع بالأعمال البدنية، وبعض النفقات على المتطوع له<sup>(٣)</sup>.

#### ✽ ٣. حج باعتبار النفقات: ويتنوع إلى:

☆ أ. عن النفس: وصورته الاستقلال في النفقات كاملة.

☆ ب. عن الغير: وصورته المساهمة في النفقات على ناحية من النواحي التالية.

١ - حج استقلال بالنفقات الكاملة. ٢ - حج بالمشاركة في النفقات.

٣ - حج النذر: وله أيضاً صورتان:

- الأولى: حج النذر المتحقق كله. - الثاني: حج النذر المتجزء في الأداء.

(١) هذا النوع من الحج، لم يعرف بين الناس في الأزمنة المتقدمة إلا قليلاً، ثم اشتهر بعد ذلك. [ راجع للشيخ

محمد الهاشمي - الحج أشهر معلومات ص ٧ ط الدار الميمنية ١٣١١ هـ ]

(٢) واختلف العلماء في الحج عن من مات، ولم يحج هذا الاختلاف راجع إلى موته قادراً حال حياته ولم يحج.

(٣) وهذه الصورة تختلف عن غيرها من الصور التي سلف ذكرها.

لحج أما البهائية فإن الحج له مظاهر وسلوكيات عديدة عندهم لا علاقة لها بالحج الذي شرعه الله تعالى، ومن ثم فسأحاول عرض الحج عندهم ثم أحاول مرة ثانية مناقشة ما وصلوا إليه في المسألة وسيكون ذلك إن شاء الله تعالى على النحو التالي:

#### « أولاً: تعريفه:

✽ ذهب البهائية إلى أن الحج هو السفر للبيت الذي أقام فيه ( حسين على المازندراني) في بغداد أو البيت الذي سكنه (على محمد رضا الشيرازي) في شيراز<sup>(١)</sup>، ومعنى هذا أن الحج يتم بالسفر فقط سواء أكان هذا السفر مقصودا لذاته أم كان مرورا عابرا فكل من مر بهذين البيتين أو أحدهما فإنما يطلق عليه لفظ الحاج لدى البهائية.

في نفس الوقت فإن هذا التعريف قد جاء متطابقا مع طبيعتهم الفكرية، دليل ذلك أنه بعد موت البهاء صار الحج هو السفر إلى مدينة عكا، ومن ثم يعرف الحج أيضا عندهم بأنه السفر إلى مدفن البهاء بعكا<sup>(٢)</sup>، بعد مماته، وبالتالي فلم يعد التعريف للحج عندهم قاصرا على زيارة بيت الباب أو البهاء في بغداد أو شيراز، وإنما أمتد ليدخل منطقة أخرى ألا وهي مدفن البهاء بعكا<sup>(٣)</sup>.

وهذا التعريف يختلف تماما عن التعريفات الإسلامية للحج - السابق ذكرها - والتي يُعلمُ منها أن الحج زيارة البيت الحرام بمكة المكرمة للنسك وأداء الشعائر، بل يؤكد أن البهائية لم يتخيروا للحج تعريفا مشروعا، وإنما نصبوا له تعريفا مزيفا تجرى العورات فيه من كل ناحية مما يثبت أنهم إنما يأخذون تعليماتهم من أفكار عدوانية تجرى فيها الوثنية على كل ناحية.

#### « ثانيا: مكانه:-

✽ يذهب البهائيون إلى أن مكان الحج غير ثابت، وإنما يتحرك طبقا لاجاهات كل من الباب والبهاء وفي حال حياة أي منهما يكون الحج إلى الجهة التي يكون فيها، وعند وفاتهما يكون الحج إلى مكان دفن كل منهما، يقول صاحب خزينة حدود وأحكام:

(١) الأستاذ / إحسان إلهي ظهير - البهائية - ص ١٦٩

(٢) خفايا الطائفة البهائية - ص ١٢٤

(٣) البهائية سراب - ص ٣٢



الحج يكون للبيت الأعظم في بغداد<sup>(١)</sup>، وبيت النقطة في شيراز وهو البيت الذي أقام به الباب من قبل البهاء<sup>(٢)</sup>.

❖ لكن لماذا يكون الحج إلى هذين البيتين المذكورين حال حياة كل منهما ؟

والجواب: أن قبلة الصلاة تكون في حياة كل منهما إلى الجهة التي يقيم فيها، وبناء عليه يكون الحج إلى نفس البيت الذي تقع فيه الصلاة، وهذا مما يفسر طبيعة العلاقة القوية بين حج البهائيين وصلاتهم، كما يكشف مدى الارتباط بين الوثنية والأفكار الإلحادية؛ لأن غايتهم صرف الناس عن بيت الله الحرام الذي جعله الله للناس أمناً وأماناً، وكما جعله قبلة المصلي جعله موطن الحج والعمرة، فقال جل شأنه ﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ﴾<sup>(٣)</sup> فِيهِ ءَايَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَّقَامُ إِبْرَاهِيمَ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ ءَامِنًا ۚ وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾<sup>(٤)</sup>.

ثم إنهم تحولوا بكعبة الحج متى كانوا، كما تتحول أشعة الشمس بين الشروق والغروب والزوال، وهذه الثلاثية جارية في أفهامهم، بدليل أن مكان الحج عندهم إما أن يكون إلى بغداد حيث بيت البهاء أو إلى شيراز حيث بيت النقطة بيت الباب، أو إلى مدفن البهاء في عكا مما يؤكد أن فكرة التثليث في أفهامهم صارت مقدسة،

وأنهم في نفس الوقت، قد اقتبسوا أفكارهم من الوثنيات المتنوعة في مصادرها، وهم قد حافظوا عليها وصاروا أسرى لها ويدعم النتيجة القائلة بأن البهائيين ما هم إلا فرقة صنعها الاستعمار لتتال من عقيدة المسلمين وعبادتهم وأنها تتغذى على الأفكار اليهودية، والصهيونية والوثنية أيضاً، بل إن مصادرها الثقافية، أخذت من كل معين يعيد عن الإسلام.

(١) وهو البيت الذي أقام فيه حسين على المازندراني - بهاء الله -

(٢) خزينة حدود وأحكام - الباب الخامس - في حج البيت - ص ٦٨

(٣) سورة آل عمران الآيتان ٩٦: ٩٧

## ثالثاً: على من يجب الحج:

فرض الله الحج على المسلم القادر - ذكراً كان أم أنثى -، وأطلق على تلك القدرة الاستطاعة؛ لأنها أشمل وأعم، وقيد هذا الركن في الأداء بالاستطاعة بأوسع معانيها ومن ثم كثرت الآراء الفقهية حول مفهوم الاستطاعة، كما تعددت أنواعها مما يؤكد أن الفكر الإسلامي الصحيح إنما يقوم على الكتاب والسنة وهما يثريان أي بحث علمي يقوم عليهما<sup>(١)</sup>.

(١) ففي الحديث الشريف عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «إني قد تركت فيكم شيئين لن تضلوا بعدهما كتاب الله وسنتي ولن يتفرقا حتى يردا علي الحوض» (الحاكم - المستدرک علی الصحيحین ج ١ ص ١٧٢ - الحديث: ٣١٩). وقوله ﷺ: «ألا إني أوتيت الكتاب ومثله معي ألا إني أوتيت القرآن ومثله معي ألا يوشك رجل ينثنى شبعانا على أريكته يقول عليكم بالقرآن فما وجدتم فيه من حلال فأحلوه وما وجدتم فيه من حرام فحرموه إلا لا يحل لكم لحم الحمار الأهلي ولا كل ذي ناب من السباع ألا ولا لقطة من مال معاهد إلا أن يستغني عنها صاحبها ومن نزل يقوم فعليه ان يقروهم فإن لم يقروهم فليهم ان يعقبوهم بمثل قراهم» (الإمام أحمد بن حنبل - مسند أحمد ج ٤ ص ١٣٠ - الحديث: ١٧٢١٣ عن المقداد بن معد يكرب الكندي). وقوله ﷺ: «إني أوتيت الكتاب وما يعدله يوشك شبعان على أريكته أن يقول بيئي وبينكم هذا الكتاب فما كان فيه من حلال أحللناه وما كان فيه من حرام حرّمناه ألا وإنه ليس كذلك» العلامة ابن حبان - صحيح ابن حبان ج ١ ص ١٨٨ - ذكر الخير المصحح بأن سنن المصطفى ﷺ كلها عن الله لا من تلقاء نفسه الحديث: ١٢ عن المقداد وروى البيهقي بلفظ «قال أوتيت الكتاب وما يعدله يعني ومثله يوشك رجل شبعان على أريكته يقول بيننا وبينكم هذا الكتاب فما كان فيه من حلال أحللناه وما كان من حرام حرّمناه ألا وإنه ليس كذلك ألا لا يحل ذو ناب من السباع ولا الحمار الأهلي ولا اللقطة من مال معاهد إلا أن يستغني عنها وأما رجل أضاف قوما فلم يقروه فإن له أن يعقبهم بمثل قراه» [سنن البيهقي الكبرى ج ٩ ص ٣٣٢ - الحديث: ١٩٢٥٣، والدارقطني - سنن الدارقطني ج ٤ ص ٢٨٧ - الحديث: ٥٩٩]، وقال صاحب عون المعبود: «أوتيت الكتاب أي القرآن وما يعدله أي الوحي الباطن غير المتلو أو تأويل الوحي الظاهر وبيانه بتعميم وتخصيص وزيادة ونقص أو أحكاما ومواعظ وأمثالا تماثل القرآن في وجوب العمل أو في المقدار. قال البيهقي هذا الحديث يحتمل وجهين أحدهما أنه أوتي من الوحي الباطن غير المتلو مثل ما أوتي من الظاهر المتلو والثاني أن معناه أنه أوتي الكتاب وحيا يتلى وأوتي مثله من البيان أي أذن له أن يبين ما في الكتاب فيعم ويخص وأن يزيد عليه فيشرع ما ليس في الكتاب له ذكر فيكون ذلك في وجوب الحكم ولزوم العمل به كالظاهر المتلو من القرآن ألا يوشك قال الخطابي يحذر بذلك مخالفة السنن التي سنّها رسول الله ﷺ مما ليس له ذكر في القرآن على ما ذهب إليه الخوارج والروافض من الفرق الضالة فإنهم تعلقوا بظاهر القرآن وتركوا السنن التي ضمنت بيان الكتاب فتحيروا وضلوا انتهى رجل شبعان هو كناية عن البلادة وسوء الفهم الناشئ عن الشيع أو عن الحماسة اللازمة للتنعم والغرور بالمال والجاه على أريكته أي سريره المزين بالحلل والأثواب وأراد بهذه الصفة أصحاب الترفه والدعة الذين لزموا البيوت ولم يطلبوا العلم من مظانه فأحلوه أي اعتقدوه حلالا فحرموه أي اعتقدوه حراما واجتنبوه ألا لا يحل لكم بيان للقسم الذي ثبت بالسنة وليس له ذكر في القرآن» [عون المعبود ج ١٢ ص ٢٣١/٢٣٢].

✱ **غير أن البهائية قد أوجبوا الحج على نوع من الرجال فقط دون جميع النساء، فقال البهاء: «قد حكم الله لمن أستطاع منكم حج البيت دون النساء عفا الله عنهم رحمة بهن من عنده إنه هو المعطى الوهاب»<sup>(١)</sup>.**

❖ **لكن من هو الرجل الذى يجب عليه الحج؟ هل هو البالغ العاقل الرشيد؟ أم هو الذكر من بنى الإنسان مطلقا يستوى فى ذلك الصغير والكبير ممن يطلق عليهم أسم أو الوصف بالرجولة؟**

وبخاصة أن فى الناس أسوياء ومرضى وبين الأمرين، كما أن فيهم القادر بالمعنى العام، والعاجز على معنى من المعانى، فهل يدخل فى مفهوم الرجل عندهم من لا يملك المال، أو من لا يملك العقل وما موقفهم مع من يستطيع الحج ولكن لا يجد المال، فهل يطلق عليه الحكم بأنه مستطيع أيضا.

❖ **وما الحكم لو أن هذا الرجل كان فى محبس من أعداء<sup>(٢)</sup>، وأمتنع من أداء الفرض رغما عنه؟ هل يعتبر من أصحاب الرخص أم لا تقبل له توبة؟ أم لا يصح معها إيمان؟ هذه وغيرها من الأسئلة التى تحتاج إجابات عديدة ومحددة، لم تجد لها مكانا لدى هؤلاء.**

✱ **لقد أعلن البهائيون أنهم يطالبون بتحقيق المساواة بين الرجال والنساء، بينما هم يسقطون الحج عن النساء ومن ثم فإن دعواهم هذه بشأن المساواة تكون ساقطة خيالية لا وجود لها على ناحية حقيقية.**

❖ **وهذا تساؤل أيضا ماذا لو أن رجلا عجز عن أداء الحج البهائي لكن لم تعجز امرأته عن ذات الدور، هل تحج عنه ويسقط الحج أم لا تحج ويدخل زوجها النار، أم تدفع الكفارات البديلة<sup>(٣)</sup>، كما هى المسألة فى الفكر البابى والبهائى، وباقى الفكر المنحرف أيضا.**

(١) حسين المازندراني - الأقدس - ص ٦٨، وراجع أيضا شرح الأقدس ص ٥٨

(٢) والأعداء قد يكونون ممثلين فى بعض الكوارث الكونية كالحرارة الشديدة أو البرودة الشديدة، أو نقص الأكسجين أو تسرب بعض الغازات إلى الجو فيؤدى ذلك إلى الاختلاف. وقد يكون هؤلاء الأعداء من الحيوانات المفترسة أو ممن يطالبون بحقوق سبق أن اقتطعت منهم أو حقوق هى لهم يعملون على تحصيلها أو الوصول إليها.

(٣) وتسمى أيضا المفروضات البديلة على أساس أنها التى تجبر ما يقع فيه الفرد البهائي من قصور عند فقد ما يفترضون عليه وهى تكون أعواضا مادية أو مثاقيل ذهبية حتى تكون مقبولة.

## رابعاً: وقت الحج -

عرفنا في الشرع الإسلامي الحنيف أن الله سبحانه وتعالى جعل الحج في أشهر معلومات كما قال تعالى: ﴿ الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَةٌ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمْهُ اللَّهُ وَتَزُودُوا لِإِثْرِ خَيْرِ الزَّادِ التَّقْوَى وَاتَّقُوا إِلَى الْأَلْبَابِ ﴾ (١)،

وأن هذه المعلومات من الأشهر يحسمها يوم عرفه ففي الحديث الشريف عن عبد الرحمن بن يعمر رضي الله عنه قال « أتيت النبي ﷺ بعرفة وأتاه ناس من أهل نجد وهو بعرفة فسألوه فأمر منادياً فنادى الحج عرفة ومن جاء ليلة جمع قبل طلوع الفجر فقد أدرك أيام منى ثلاث، ومن تعجل في يومين فلا إثم عليه ومن تأخر فلا إثم عليه وأردف رجلاً فنادى «(٢)، بهذا الذي أمره الرسول ﷺ، وقد تضافرت آراء العلماء في شرح تلك القاعدة المتعلقة بميقات الحج وكذلك الشعائر التي تتم فيه من الناحية التفصيلية (٣).

❖ أما البهائية فقد أسقطوا ذلك الزمان من حساباتهم وركزوا فقط على أن الحج يكون إلى مكان من الأمكنة الثلاثة السابقة ولا عبء بالزمان، ومعنى ذلك أن من أمكنه الوصول إلى أى مكان من هذه الأمكنة الثلاثة فقط وجب عليه الحج بغض النظر عن الزمان الذي يقع فيه، ومتى ظهر في أحد هذه الأمكنة؛ فإنه يصير حاجاً، حتى وإن لم يقصد ذلك على وجه مخصوص.

ربما يقال: إن في إسقاط الزمان نوعاً من التيسير البهائي، بحيث يكون الحج طيلة أيام العام، ولكن هذا التخريج ساقط هو الآخر؛ لأنهم لم ينظروا إلى الزمان على آية

(١) سورة البقرة الآية ١٩٧

(٢) أخرجه الترمذي - سنن الترمذي ج ٣ ص ٢٣٧ - باب ما جاء فيمن أدرك الإمام بجمع فقد أدرك الحج -

رقم: ٨٨٩، وابن ماجه - سنن ابن ماجه ج ٢ ص ١٠٠٣ - باب من أتى عرفة قبل الفجر ليلة جمع -

رقم: ٣٠١٥، وأحمد - مسند أحمد ج ٤ ص ٣٠٩ - رقم: ١٨٧٩٦، والحاكم - المستدرک علی الصحيحین ج ١

ص ٦٣٥ - رقم: ١٧٠٣

(٣) لطالب الميزان حول مواقيت الحج مراجعة الأم للشافعي - كتاب الحج - في المواقيت ج ٢ ص ١٩٨،

وكذلك مغنى المحتاج للخطيب الشربيني - كتاب الحج - باب المواقيت للنسك ج ١ ص ٤٧١، وغيرهما من

كتب الفقه التي أفاضت في هذه المسألة.

ناحية، فهم لم ينظروا إليه من ناحية العقل، ولا العام، ولا العمر، فصار الزمان بالنسبة لما يجرى في أفهامهم مجرد فكرة خيالية، ليس فيها أى مضمون حقيقي.

بل إن الدارس للبهائية يجد أن فكرة الزمان بأنواعه المختلفة غير موضوعه فى الحساب عند أداء ركن الحج وهذا وحده يكفى لبيان أن البهائية إنما أخترع أصحابها حجا لهم، يبتعد عن الحج الوارد فى الشريعة الإسلامية الغراء، بعد ما بين الإسلام والكفر، ولو أن البهائية كانوا أصحاب فكر صحيح، أو توجه مقبول؛ لأقاموا ما يتعلق بأمور الحياة، وأمور الآخرة، على ما جاء به القرآن الكريم، وحملته نصوص الحديث النبوى الشريف، ولكنهم تجاهلوا ذلك كله، فلم يعد بالامكان سوى الحكم عليهم، بأنهم أصحاب عقائد فاسدة، واتجاهات فكرية باطلة.

#### خامسا: من يسقط عنه الحج:-

❖ لقد كان البهائيون واضعين فى إسقاطهم الحج عن المرأة من باب التيسير عليها مع أنها شقيقة الرجل ونصف المجتمع، وهم بذلك إنما يقدمون رشوة خسيصة للمرأة غير العاقلة، بل ويتجاهلون أبسط حقوقها الطبيعية، لأن الشريعة الإسلامية جعلت الفاصل بين من يجب عليه الحج ومن لا يجب، إنما هو الاستطاعة بأنواعها المختلفة الذهنية والعقلية والمالية، والجسدية، بحيث يكون المسلم قائما فى أداء الركن بعيدا عن منطق الجبرية<sup>(١)</sup> المرفوض.

بيدا أن مسارعة البهائية إلى إعلانهم فريضة الحج على النساء إنما يؤكد اقتباسهم لتلك الثقافة من العقائد الوثنية التى تطالب بجعل المرأة قطعة من الأساس المنزلى ثم

(١) الجبرية: هم من يزعمون أن العبد ليس قادرا على فعله بأى صورة من الصور، والمعتزلة يسمون أصحاب هذا الرأي الجبرية والمجبرة، ومنهم عدة فرق. هي:- الفرقة الأولى الجهمية أصحاب جهم بن صفوان وكان رجلا من ترمذ وكان من قوله إن العبد ليس قادرا البتة وكان يقول إن الله تعالى محدث ولم يطلق على الله تعالى اسم الموجود والشيء. الثانية النجارية أتباع حسين بن محمد النجار وهم يوافقون المعتزلة في مسائل الصفات والقرآن والرؤية ويوافقون الجبرية في خلق الأعمال والاستطاعة وهؤلاء فرق كثيرة رعوسية والزعفرانية والمستدركية والحفصية. الثالثة الضارية أتباع ضرار بن عمرو الكوفي وكان في بدو أمره تلميذا لواصل بن عطاء ثم خالفه في خلق الأعمال وإنكار عذاب القبر ثم زعم أن الإمامة بغير القرشيين أولى منها بالقرشي. الرابعة البكرية أتباع بكر ابن أخت عبد الواحد وهم يزعمون أن الأطفال والبهائم لا يحسون بالألم وهذا الكلام على خلاف ما عرف بضرورة العقل. [ راجع اعتقادات فرق المسلمين والمشركون لفخر الدين الرازى ج ١ ص ٦٨/٧٠ ]

تنقلب فتطالب بالمساواة بجانب الرجل وهو تناقض لا محالة ، ويكشف عن ثقافة فاسدة، مقضى على أصحابها بالفناء الدنيوى والأخروى.

#### سادسا: الأعمال التي ترتبط بالحج:-

❖ ما من شك في أن شريعة الله جعلت الحج — الذى هو ركن من أركان الإسلام — مرتبطا بشعائر محددة وأهل الإسلام يعلمون ذلك تماما، لأن آيات القرآن الكريم قد جاءت بها وتحدثت عنها، كما أن السنة النبوة المطهرة قد فصلت القول فيها وأبانت ما يتعلق بها.

❖ إلا أن البهائية لم يذكروا شيئا عن الشعائر والأعمال التي يجب أن تؤدى أثناء حجهم المزعوم بل ولا كيف تؤدى<sup>(١)</sup>، ومثل ذلك الفعل يؤكد أن الفكر البهائي إن هو إلا جملة من السقطات التي تم اصطيادها من ثقافات لا أساس لها بحيث تؤدى فى النهاية إلى إعلان أن البهائية لا يمكن حساب أصحابها من المفكرين المسلمين، بقدر ما يمكن التركيز على أنهم جماعة من الشياطين، أستحوذ عليهم الشيطان فأنسأهم ذكر الله، وهم الخاسرون.

❖ جاء ذلك المعنى فى قول الله تعالى ﴿ اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَأَنسَأَهُمُ ذِكْرَ اللَّهِ وَلَكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ الْأَلَيْنُ حِزْبُ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴾<sup>(٢)</sup>، فاستحوذ عليهم الشيطان واستاقهم مستوليا عليهم وغلب عقولهم بوسوسته وتزيينه حتى اتبعوه فكان مستوليا عليهم<sup>(٣)</sup>.

❖ ويقول العلامة النسفى: « استحوذ عليهم الشيطان، حيث استولى عليهم فأنسأهم ذكر الله، ومن علامة استحواذ الشيطان على العبد أن يشغله بعمارة ظاهرة من المأكّل والمشارب والملابس ويشغل قلبه عن التفكير في آلاء الله ونعمائه والقيام بشكرها ويشغل لسانه عن ذكر ربه بالكذب والغيبة والبهتان ويشغل لبه عن التفكير والمراقبة بتدبير

(١) الأستاذ / إحسان إلهى ظهير — البهائية — ص ١٧٠

(٢) سورة المجادلة الآية ١٩

(٣) الإمام الألوسى — روح المعانى ج ٢٨ ص ٣٣.

الدنيا وجمعها أولئك حزب الشيطان، وهم جنده»<sup>(١)</sup>، ومن ثم؛ فكل من سار خلف الشيطان، صار بعيدا عن تعاليم الرحمن.

✽ **يقول العلامة البيضاوى:** «ألا إن حزب الشيطان هم الخاسرون» لأنهم فوتوا على أنفسهم النعيم المؤبد وعرضوها للعذاب المخلد»<sup>(٢)</sup>، الذى يلقي بصاحبه فى الهلاك.

✽ **يقول العلامة ابن عاشور** «هذا استئناف بياني لأن ما سيق من وصفهم بانحصار صفة الكذب فيهم يثير سؤال السامع أن يطلب السبب الذي بلغ بهم إلى هذه الحال الفظيعة فيجاب بأنه باستحواذ الشيطان عليهم، وامتلاكه زمام أنفسهم يصرفها كيف يريد وهل يرضى الشيطان إلا بأشد أنواع الفساد والغواية»<sup>(٣)</sup>، وهما مما وقع فيه البهائيون، ومن سار على نهجهم، أو اقتدى بهم إلى يوم الدين.

(١) تفسير النسخى - ج ٤ ص ٢٢٧ .

(٢) تفسير البيضاوى ج ١ ص ٣١٤

(٣) التحرير والتنوير ج ١ ص ٤٣٤ .

# الفصل السادس

العقود الشرعية  
وموقف البهائية منها



الأسرة هي اللبنة الأولى في بناء المجتمع الإنساني ولذا لم يخلق الله فردا وحده، إنما خلق زوجين - الذكر والأنثى - حتى يقع الانسجام والتكامل بين لجميع، كما يقع التوافق والترابط.

﴿قَالَ تَعَالَى: ﴿يَتَأَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقْدَرُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾﴾<sup>(١)</sup>.

﴿يقول العلامة ابن كثير: «يقول الله تعالى مخبرا الناس أنه خلقهم من نفس واحدة وجعل منها زوجها وهما آدم وحواء وجعلهم شعوبا وهي أعم من القبائل وبعد القبائل مراتب أخرى كالفصائل والعشائر والعوائل والأفخاذ وغير ذلك، وقيل المراد بالشعوب بطون العجم وبالقبائل بطون العرب كما أن الأسباط بطون بنى إسرائيل، فجميع الناس في الشرف بالنسبة الطينية إلى آدم وحواء عليهما السلام سواء وإنما يتفاضلون بالأمور الدينية وهي طاعة الله سبحانه وتعالى ومتابعة رسوله ﷺ»﴾<sup>(٢)</sup>.

ولما كان الإنسان يسعى ذكرا وأنثى - لبناء هذه الأسرة سعيا حثيثا - ومتواصلا فقد كان ذلك منه صورة من صور الاستجابة للنداء الداخلي الذي غرسه الله في طرفي الأسرة وجعل كلا منهما يندفع إليه ويحاول بقدر إمكانه الوصول إليه.

﴿دليل ذلك: قوله تعالى: ﴿أَجَلٌ لَكُمْ لَيْلَةُ الصَّيَامِ أَلَمْ تَكُنْ إِلَى نِسَائِكُمْ هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ فَالْآنَ بَاشِرُوهُنَّ وَأَبْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى لَكُمْ يَبْيَضَ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتِمُوا الصَّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ وَلَا تُبَشِّرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَنْكُمْ فِي الْمَسْجِدِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لِنَاسٍ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾﴾<sup>(٣)</sup>.

(١) سورة الحجرات الآية ١٣

(٢) الإمام ابن كثير - تفسير القرآن العظيم - ج٤ ص ٢١٨ دار الجيل بيروت ١٩٩٠ م ١٤١٠ هـ

(٣) سورة البقرة الآية ١٨٧

❖ **يقول العلامة البهوي:** « لا يسكن شيء كسكون أحد الزوجين نحو الآخر، وسمي كل واحد من الزوجين لباساً لتجدهما عند النوم واجتماعهما في ثوب واحد حتى يصير كل واحد منهما لصاحبه كالثوب الذي يلبسه، وقال الربيع بن أنس: هن فراش لكم وأنتم لحاف لهن، ويقال للمرأة هي لباسك وفراشك وإزارك وقيل: اللباس اسم لما يوارى الشيء فيجوز أن يكون كل واحد منهما ستراً لصاحبه عما لا يحل كما جاء في الحديث: [ من تزوج فقد أحرز ثلثي دينه ] <sup>(١)</sup> ».

❖ **ويقول البيضاوي:** « في الكلام استئناف يبين سبب الإحلال وهو قلة الصبر عنهن وصعوبة اجتنابهن لكثرة المخالطة وشدة الملازمة ولما كان الرجل والمرأة يعتنقان ويشتمل كل منهما على صاحبه شبه باللباس، أو لأن كل واحد منهما يستتر حال صاحبه ويمتنع من الفجور <sup>(٢)</sup> »، ومن ثم؛ كان التكامل بينهما قائماً على نواح عديدة، كلها تتلاقى من الناحية الشرعية.

❖ **ويقول العلامة الجصاص:** « في قوله تعالى "هن لباس لكم وأنتم لباس لهن" بمعنى هن كاللباس ولكم في إباحة المباشرة وملابسة كل واحد منهما لصاحبه، ويحتمل أن يريد باللباس السترة؛ لأن اللباس هو ما يستتر، وقد سمي الله تعالى الليل لباساً لأنه يستتر كل شيء يشتمل عليه بظلامه، فإن كان المعنى ذلك، فالمراد كل واحد منهما ستر صاحبه عن التخطي إلى ما يهتكه من الفواحش، ويكون كل واحد منهما متعقفاً بالآخر مستتراً به <sup>(٣)</sup> »، واللباس من الملازمة وهي الاختلاط والجماع، وكفى عن ذلك بالحرث، بدليل قوله تعالى: "نساؤكم حرث لكم فاتوا حرثكم أنى شئتم" <sup>(٤)</sup> »،

(١) معالم التنزيل - الحسين بن مسعود الفراء البهوي أبو محمد الشهير بتفسير البهوي ج ١ ص ٢٠٦ ويقول العلامة النسفي: « لما كان الرجل والمرأة يعتنقان ويشتمل كل واحد منهما على صاحبه في عناقه شبه باللباس المشتمل عليه بقوله تعالى هن لباس لكم وأنتم لباس لهن وقيل لباس أى ستر عن الحرام وهن لباس لكم استئناف كالبیان لسبب الإحلال وهو أنه إذا كانت بينكم وبينهن مثل هذه المخالطة والملابسة قل صبركم عنهن وصعب عليكم اجتنابهن فلذا رخص لكم في مباشرتهن. [ تفسير النسفي ج ١ ص ٩١ ]

(٢) تفسير البيضاوي - ج ١ ص ٤٨٦، وذهب إلى ما ذكره البيضاوي العلامة أبو السعود - راجع تفسير أبي السعود ج ١ ص ٢٠١، ويقول صاحب الدر المنثور: « عن ابن عباس أن نافع بن الأزرق قال له: أخبرني عن قوله عز وجل هن لباس لكم قال: هن سكن لكم تسكنون إليهن بالليل والنهار » [ راجع الدر المنثور للعلامة عبد الرحمن بن الكمال جلال الدين السيوطي ج ١ ص ٤٨٧ - دار الفكر - بيروت ١٩٩٣ م ]، وراجع روح المعاني للألويسي ج ٢ ص ٦٥، والكشاف ج ١ ص ١١٤.

(٣) العلامة أحمد بن علي الرازي الجصاص أبو بكر - أحكام القرآن ج ١ ص ٢٨٢ - دار إحياء التراث العربي - بيروت ١٤٠٥ م - تحقيق: محمد الصادق قمحاوي

(٤) العلامة محمد بن بهادر بن عبد الله الزركشي أبو عبد الله - البرهان في علوم القرآن ج ٢ ص ٣٠٤ - دار المعرفة - بيروت ١٣٩١ م - تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم.

فاللباس بالنسبة للرجل هو المرأة لأنه يستتر بها ويتكامل معها، وترتد إلى نفسها، ثم هو بحاجة إليه من سكن ومودة وطمانينة قال تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾<sup>(١)</sup>، وبناء عليه؛ فالأسرة المتكاملة تجعل البناء قوياً من الناحية الاجتماعية، بل والنفسية والاقتصادية.

✽ يقول ابن الجوزي: « في قوله تعالى ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا﴾ فيه قولان:

☆ أحدهما أنه يعني بذلك آدم، حيث خلق حواء من ضلعه وهو معنى قول قتادة

☆ والثاني أن المعنى جعل لكم آدميات مثلكم، ولم يجعلهن من غير جنسكم

قوله تعالى ﴿لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا﴾ أي لتأواوا إلى الأزواج وجعل بينكم مودة ورحمة وذلك أن الزوجين يتوادان ويتراحمان من غير رحم بينهما إن في ذلك الذي ذكره من صنعه آيات لقوم يتفكرون في قدرة الله وعظمته»<sup>(٢)</sup>.

والمرأة لباسها الرجل؛ لأنه يستر عورتها، ويصون عرضها ويحافظ على كرامتها، ويدفع عنها العوادي، ويدنيها من أوجه الخير، دليل ذلك قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ وَمِنْ أَصْوَافِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا أَثَاثًا وَمَتَاعًا إِلَى حِينٍ﴾<sup>(٣)</sup>،

(١) سورة الروم - الآية ٢١ حيث أحل الله تعالى التزويج ببعض النساء دون بعض، مراعاة لمصالح ترجع في الكثير منها إلى فتح الباب لإنشاء علاقات لم تكن موجودة، وتوثيق علاقات ضعيفة، أو الإبقاء على روابط وثيقة توجبها العلاقة الزوجية، وما فيها من تبادل الحقوق والواجبات إلى الضعف والقطيعة». [الدكتور على حسب الله - أصول التشريع الإسلامي ص٤٢٦ - الطبعة الخامسة - دار المعارف - بمصر ١٣٩٦هـ/١٩٧٦م] ومن ثم؛ نظمت الشريعة الإسلامية إقامة تلك العلاقات على أسس سليمة وقوية، تبتدئ بالخطبة التي هي وعد سابق بنكاح لاحق. [الدكتور محمد عبدالواحد عبدالهادي - مقاصد الشريعة الإسلامية ص١٢٩ سنة ١٩٥٧م]

(٢) عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي - زاد المسير في علم التفسير ج٦ ص٢٩٥ - المكتب الإسلامي - بيروت - الطبعة الثالثة، ١٤٠٤هـ

(٣) سورة النحل الآية ٨٠

ساقہ سونہرے جلابی

وبناء عليه فقد شرع الله ﷻ أحكاماً تضبط هذه العلاقة. القائمة بين طرفي الأسرة أولاً، وما يتعلق بهما وأنسابها ثانياً، ثم ما يتعلق بالأشياء الأخرى كمرحلة ثالثة، وعرف كل من هذه الجوانب بصورة محددة، وأحكام معينة، فجعل بين الزوجين أحكاماً تتعلق بهما منها معاً النكاح، والطلاق والعدة، والميراث، وما يكون متمماً لهذه أو تلك. وكذلك جعل بين ناتج هذين الزوجين أحكاماً منها ما هو أصلي كالميراث ومنها ما هو متمم للعلاقات الاجتماعية، كالاستئذان، ووجوب الطاعة والإنفاق بجانب المودة والرحمة ثم تمتد هذه الأحكام بين كل الأصول والفروع، مع اختلاف في طبيعة الامتداد ونوعيته.

في نفس الوقت؛ فقد صان الشرع الشريف هذه الأسرة صيانة كبيرة، من حيث التنظيم بها والتقنين لما يضبطها والعمل على استمرار هذه العلائق في أعلى صورها وأوثقها وأقدرها على البقاء والتعامل بها من النواحي المختلفة وقد جاء ذلك كله في نصوص محددة بحيث يمكن تطبيقها بصورة عملية وفي شكل واسع جداً، وقد جاء ضبط هذه العلاقات في أحكام تكليفية قائمه في أسس ثابتة ومن ثم عرف الفقهاء الحكم التكليفي بأنه «الخطاب المتعلق بأفعال المكلفين بالاحتضاء أو التخيير أو الوضع»<sup>(١)</sup>.

في نفس الوقت؛ فقد أفاض علماء الإسلام في بيان هذه الأحكام التكليفية بحيث أقاموها على النصوص الشرعية<sup>(٢)</sup>، التي هي عماد المسلم، كما أبانوا طرائق تطبيقها في كافة المجتمعات أو الجماعات الإنسانية، وبناء عليه فقد تَصَبَّوا علماً واسعاً لهذه الأحكام عرف باسم علم أصول الفقه لاستخراج واستنباط القواعد الكلية العامة التي يمكن تطبيقها في جزئياتها المختلفة، كما أقاموا علم الفقه واستنبطوه بحيث يكون هو الميدان الذي تطبق فيه تلك الأحكام الكلية، وعرف باسم علم الفروع، أو علم الفقه المذهبي<sup>(٣)</sup>، وصار كل باب من أبوابه ميداناً تطبق فيه القواعد الأصولية.

غير أن هذه الأمور التي تنضبط بها أحوال الناس فيما يتعلق بالجوانب الشرعية سمي بعضها باسم أحكام الأسرة، ويعنون به عقد النكاح وعقد الطلاق. والميراث، وبناء عليه سأذكر وجهة نظر البهائية في أحكام الأسرة من خلال هذه الجوانب الثلاثة، ثم أعقب أو أناقش كل جانب منها بما هو قائم في الفكر الإسلامي وحملته النصوص الشرعية.

(١) العلامة الشيخ - الشوكاني - إرشاد العقول إلى علم الأصول ص ٦

(٢) وهو ما عرف عندهم باسم دليل الحكم الشرعي وقد أكثروا من ذلك عرضاً له وتأكيذاً عليه.

(٣) وظهرت مذاهب ثمانية مشهورة في محيط الجماعة الإسلامية منها أربع عند أهل السنة والجماعة وهي: ١-

الفقه الحنفي - ٢- الفقه المالكي - ٣- الفقه الشافعي - ٤- الفقه الحنبلي. وكذلك ظهرت أربع أخرى لدى

الشيعة هي: ١- فقه الزيدية - ٢- فقه الجعفرية - ٣- فقه الإمامية - ٤- فقه الإباضية

المبحث الأول

الزواج في البهائية

## عقد النكاح في البهائية:-

✱ حملت بعض النصوص البهائية الرغبة في الزواج ودعت إلى ذلك وجعلته على الرجل كحق أو واجب فمن لم يتزوج إنما يكون قد وقع في الإثم الكبير، يقول المازندراني «قد كتب الله عليكم الزواج»<sup>(١)</sup>، وما دام الزواج مكتوباً - لا مفر منه -؛ فإن الأمر يكون محسوماً، ولا حيلة في الهرب منه.

❖ لكن هذا الزواج هل له شروط، وأركان ومقومات، أم يخلو من ذلك كله،

❏ **والجواب:-** أن هناك أموراً كثيرة تتعلق بالزواج البهائي ما بين بعضهم البعض، أو بين البهائيين وغيرهم، وبناء عليه سأعرض لما يتعلق بالزواج من خلال ما يلي:-

## ١- الخطبة:-

يذهب البهائيون إلى أن الخطبة تقع أعمالها لمن بلغ سن خمسة عشر عاماً، يستوى في ذلك الذكر والأنثى، فإذا لم يبلغ هذه السن؛ فإن الخطبة لا تكون مقبولة.

❖ لكن من الذي يقوم بعملية الخطبة ذاتها هل هو الذكر أم الأنثى أم أطراف يرجع إليها كل من الذكر والأنثى؟ وبمعنى آخر هل الذي يقوم بالخطبة إيجاباً وقبولاً هما العروسان أم يقوم بها أهلوهما عنهم . ؟

❏ **والجواب:-** أن هذه النقطة لم يعرها البهائيون أى اهتمام، بدليل أنهم ركزوا على نوعية الزوج والزوجة، وأن يكون كل منهما بكراً أما حال غير الأبقار من نوعي الجنس الواحد فهذا ما سقط من مفاهيمهم وكأنهم كتبوا على غير الأبقار أن يعيشوا هكذا بدون زواج، أو يلجأوا إلى عمليات محرمة شرعاً.

✱ يقول المازندراني «تزوجوا الأبقار ليظهر منكم من يذكرني بين عبادي هذا من أمرى عليكم، فاتخذوه لأنفسكم معيناً»<sup>(٢)</sup>.

(١) حسين المازندراني - الأقدس - ص ١٥٨، وبهاء الله - ص ١٥٦

(٢) حسين المازندراني - الأقدس - ص ١٥٨.

ومدة هذه الخطبة لا تزيد عن خمسة وتسعين يوما بحيث يتم فى آخرها عقد النكاح<sup>(١)</sup>، كما لا يجوز أن تزيد المدة بين عقدة النكاح والزفاف أكثر من يوم واحد؛ لأنهم يعتبرون المدة من الخطبة إلى العقد هى فترة إعداد عش الزوجية وإعداد الزوجين أيضا حتى يكون كل منهما مستعدا لمصارعة الآخر، فالزواج عندهم بهذا الشكل يمثل نوعا من خضوع واستسلام أحد الزوجين للثانى.

## ٢- مراسم عقد النكاح:-

لـ يشترط لصحة عقد الزواج لدى البهائية جملة شروط عديدة منها:-

- ☆ أ - رضا كل من الزوج والزوجة بهذا النكاح وتعمل مسؤولياته كاملة<sup>(٢)</sup>، ولست أدري هل سن خمسة عشر عاما يمثل بالنسبة لصاحبة خروجها من وصفه لدى القانونين بأنه ما يزال تطبق عليه قوانين الأحداث ؟ أم أنهم يقلبون الأمور ويغيرون الحقائق ويقفزون على القوانين المدنية، وهم الذين طالبوا بها؟
  - ☆ ب - أن يتم ذلك بحضور شهود عدول<sup>(٣)</sup>، لكن كيف نحكم على هؤلاء الشهود بأنهم عدول ؟ هل نحكم عليهم بمقاييسنا نحن المسلمين، وهم يزعمون أنها قد بدلت كما وقع عليها النسخ ؟ أم بمقاييسهم وهم لم يعلنوا عنها أو يفصحوا، إن المرء يجد عجبا من عباراتهم الفضفاضة التى لا تحدد معنى بعينه.
  - ☆ ج - أن يتلوا الزوجان صيغة عقد الزواج البهائية حيث يقول الرجل فيها ( إن لله راضون ) وتقول الزوجة ( إن لله راضيات )<sup>(٤)</sup>، فإذا لم يتلفظ كل منهما بهذه الصيغة؛ فلا يكون عقد النكاح أو عقد الزواج قد تم.
- لكن من الذى يوثق ذلك العقد أو يعلم الزوجين قراءته، هل هما الأبوان، ولا مكان لهما فى البهائية، أم الشهود العدول . ولم تعرف بهم البهائية، وهل يشترط فى قول العروسين الإعلان أم يكتفى بحديث النفس ذلك كله ما لم تتحدث عنه البهائية، وماذا يفعل الأخرس، الذى لم يوهب ملكة النطق، هل يتزوج أم يحكم عليه بعدم الزواج؟

(١) بهاء الله - ص ١٧٦ - والبابيون والبهائيون - ص ٩٨

(٢) الأقدس - ص ١٥٧

(٣) البهائية سراب - ص ٣٦٠، ٣٥

(٤) بهاء الله - ص ٢٧٤



☆ د- أن يتم في جلسة العقد تحديد مقدار الصداق بحيث لا يزيد عن تسعة عشر مثقالاً من الذهب في خمسة أضعافها<sup>(١)</sup>، وهذا يؤكد تعلق القوم بالذهب إلى أبعد مدى، وفي نفس الوقت يؤكد على طبيعة العلاقة القائمة بين البهائيين والتعاليم اليهودية في أوسع نطاق، فإذا لم يتم تحديد الصداق، فإن الزواج لا يكون مقبولاً.

☆ هـ- أن يتم ذلك حسب القانون الإلهي الذي جاء به البهاء نفسه، وهو يقوم على وجوب اختيار الزوجة أولاً ثم قبول الوالدين لهذا الزواج ثانياً، وقبل الاختيار ليس لأحد الحق في التدخل لأن الزواج عبارة عن قبول الطرفين، ورضائهما التام<sup>(٢)</sup>.

☆ و- أن يقع ذلك العقد من خلال محفل بهائي فإذا وقع بعيداً عن المحفل البهائي فإنه يكون عقداً فاسداً<sup>(٣)</sup>، ويشترط في الزوجين أن يكونا على غاية الانتباه وأن يتمكن كل منهما من معرفة أخلاق الثاني معرفة كاملة لأن الزواج تقع به المحبة والوداد واتحاد العباد<sup>(٤)</sup>، بغض النظر عن الستر والسكن والرحمة.

لكن ماذا يفعل البهائي إذا لم يتمكن هذان الزوجان من الاستمتاع بالذرية أتضيع عبادة البهاء أم سيبحث عن آخرين ليعبدوه، هذا كله مما عجزت عنه البهائية، كما لم تتمكن من الحديث المفيد بالنسبة له.

في نفس الوقت فإن البهائيين يعلنون عن رغبتهم في الزواج ويدفعون إليه بغض النظر عن كون الحياة مستقره أم غير مستقرة، إنهم يبحثون عن وسائل إشباع الرغبات من خلال منظومة قانونية تصوغ موادها الأفكار البهائية، مهما كانت بعيدة عن شرع رب البرية.

☆ ز- جواز زواج البهائي من غير البهائية، أو البهائية من غير البهائي لكن بشرط إجراء عقد بهائي إلى جانب العقد الغير بهائي وبالتالي يكون هناك عقدان للزواج الواحد<sup>(٥)</sup>، أحدهما بهائي، والثاني حسب اتفاق الطرفين.

❖ لكن أي العقدين هو الذي يسبق الآخر وأي العقدين هو الذي يكون عليه التحاكم بين الزوجين في حالة وقوع أي حالة من حالات الخلاف.

(١) البهائية سراب - ص ٣٦ وبهاء الله - ص ١٧٥

(٢) بهاء الله - ص ١٧٤

(٣) الحراب - ص ٢٧٣، وكذلك بهاء الله - ص ٢٧٥

(٤) الأقدس - ص ١٥٨

(٥) الأقدس - ص ١٦١، وبهاء الله - ص ١٧٥

❖ **الجواب:** أن هذه المنطقة مفقودة تماما، ولا يوجد عندهم شيء بالنسبة لها، وهو مما يؤكد أن البهائيين كانوا يخطبون من حيث لا يعرفون وأنهم كانوا يروجون لبضاعة بوار زائفة.

❖ **وفى تقديرى:** أن ما يتعلق بعقد النكاح فى البهائية على النحو الذى سلف لا تدعمه أدله أما لماذا فلما يلي:

❖ **أ- أن الخطبة فى الشريعة الإسلامية وعد سابق بنكاح لاحق، ومن ثم؛ فالوعد السابق لا تترتب عليه أمور غير شرعية وإنما تترتب عليه أمور شرعية، تبدأ من اختيار كلا الزوجين للآخر والنظر إلى ما يقرب وجهات النظر ويحبب الطرفين،**

❖ **فى الحديث الشريف عن بكر بن عبد الله المزني<sup>(١)</sup> عن المغيرة بن شعبه « أنه خطب امرأة فقال النبي صلى الله عليه وسلم انظر إليها فإنه أحرى أن يؤدم بينكما »<sup>(٢)</sup>، وعن أبى حميد الأنصاري قال: « قال رسول الله إذا خطب أحدكم امرأة فلا جناح عليه أن ينظر إليها إذا كان أنما ينظر إليها للخطبة إن كانت لا تعلم »<sup>(٣)</sup>.**

(١) بكر بن عبد الله المزني وهو بكر بن عبد الله بن عمرو بن هلال الإمام القدوة الواعظ الحجة أبو عبد الله المزني البصري أحد الأعلام يذكر مع الحسن وابن سيرين. حدث عن المغيرة بن شعبه وابن عباس وابن عمر وأنس بن مالك وأبي رافع الصائغ وعدة. حدث عنه ثابت البناني وعاصم الأحول وسليمان التيمي وحبيب العجمي وحميد الطويل وقتادة وغالب القطان وأبو عامر صالح الخزاز ومبارك بن فضالة وصالح المري وابنه عبد الله بن بكر وآخرون. كان أبوه من الصحابة، وكان بكر من المتعبدين وأهل الفضل في الدين ممن لزم التواضع الشديد في الأوقات والازدراء على نفسه في الحالات أدرك ثلاثين من فرسان مزينة منهم عبد الله بن مغفل ومغفل بن يسار مات سنة ست ومائة. [ راجع: سير أعلام النبلاء ج ٤ ص ٥٣٢/٥٣٦ - رقم: ٢١٥، مشاهير علماء الأمصار ج ١ ص ٩٠ - رقم: ٦٥٥ ]

(٢) أخرجه الترمذى وقال أبو عيسى: هذا حديث حسن وقد ذهب بعض أهل العلم إلى هذا الحديث وقالوا لا بأس أن ينظر إليها ما لم ير منها محرما وهو قول أحمد وإسحاق ومعنى قوله أحرى أن يؤدم بينكما قال أحرى أن تدوم المودة بينكما. [ سنن الترمذى ج ٣ ص ٣٩٧ - ٥ باب ما جاء في النظر إلى الخطوبة - رقم: ١٠٨٧، سنن أبى داود - ج ٢ - ص ٥٦٦ - كتاب النكاح باب الرجل ينظر إلى المرأة وهو يريد زواجها، المستدرک على الصحيحين ج ٢ ص ١٧٩ - رقم: ٢٦٩٧، سنن الدارمي ج ٢ ص ١٨٠ - باب الرخصة في النظر للمرأة عند الخطبة - رقم: ٢١٧٢ ]

(٣) المعجم الأوسط ج ١ ص ٢٧٩ - رقم: ٩١١، مسند أحمد ج ٥ ص ٤٢٤ - رقم: ٢٣٦٥٠

والعلة التي من أجلها أمر صلى الله عليه وسلم بهذا الأمر، هي ما رواه أبو هريرة « أن رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر له نكاح امرأة من الأنصار فقال انظر إليها فإن في أعين الأنصار شيئا »<sup>(١)</sup>، وهذا الشيء ربما إذا اكتشف بعد الزواج، أدى إلى الانفصال، وبالتالي، فمعرفة قبل عقد النكاح أمر مهم جداً.

❖ يقول الخطيب الشربيني: « معنى يؤدم أي يدوم فقدم الواو على الدال، ووقته قبل الخطبة وبعد العزم على النكاح؛ لأنه قبل العزم لا حاجة إليه وبعد الخطبة قد يفضي الحال إلى الترك فيشق عليها، ومراده بخطب في الخبر عزم على خطبتها لخبر أبي داود: [ إذا ألقى الله في قلب امرئ خطبة امرأة فلا بأس أن ينظر إليها ]، وإن لم تأذن هي ولا وليها اكتفاء بإذن الشارع ولثلاث تنزيه فيغوت غرضه ولكن الأولى أن يكون بإذنها خروجاً من خلاف الإمام مالك فإنه يقول بحرمة بغير إذنها فإن لم تعجبه سكت ولا يقول لا أريدها لأنه إيذاء.

وله تكرار نظره إن احتاج إليه ليتبين هيئتها فلا يندم بعد النكاح إذ لا يحصل الغرض غالباً بأول نظرة. قال الزركشي ولم يتعرضوا لضبط التكرار ويحتمل تقديره بثلاث لحصول المعرفة بها غالباً وفي حديث عائشة رضي الله تعالى عنها أريتك في ثلاث ليال" والأولى أن يضبط بالحاجة وسواء أكان بشهوة أم غيرها<sup>(٢)</sup>.

ويجوز للمرأة أيضاً أن تنظر من الرجل غير عورته إذا أرادت تزويجه فإنه يعجبها منه ما يعجبه منها وتستوصف كما مر في الرجل<sup>(٣)</sup>، وهذا مما يؤكد تساويهما في الحقوق، وجميع الواجبات، وليس المراد بالنظر هنا ما يتعلق بالشهوة المحرمة فإن

(١) الإمام ابن حبان - صحيح ابن حبان ج ٩ ص ٣٥١ - رقم: ٤٠٤٤

(٢) ولا ينظر من الحرة " غير الوجه والكفين " ظهراً وبطناً لأنها مواضع ما يظهر من الزينة المشار إليها في قوله تعالى " ولا يبدین زینتھن إلا ما ظهر منها " والحكمة في الاقتصار على ذلك أن في الوجه ما يستدل به على الجمال وفي اليدين ما يستدل به على خصب البدن. أما الأمة ولو مبعضة فينظر منها ما عدا ما بين السرة والركبة كما صرح به ابن الرفعة وقال إنه مفهوم كلامهم قاله الزركشي وصرح به في البحر، وإن لم يتيسر نظره إليها بعث امرأة أو نحوها تتأملها وتصفها له لأنه صلى الله عليه وسلم بعث أم سليم إلى امرأة وقال انظري عرقوبها وشمي عوارضها رواه الحاكم وصححه، ويؤخذ من الخبر أن للمبعوث أن يصف للباحث زائداً على ما ينظره فيستفيد بالبعث ما يستفيدة بنظره.. [ معنى المحتاج ج ٣ ص ١٢٤ ]

(٣) الإمام الخطيب الشربيني - معنى المحتاج ج ٣ ص ١٢٣/١٢٥.

الإسلام يرفض ذلك السلوك الشهواني، وإنما يهذب الرغبة فيجعلها محصورة في مجرد نظر الرجل إلى المرأة أو نظر المرأة إلى الرجل من ناحية المظهر العام والشكل الخارجي فقط دون تلذذ أو تحريك شهوة.

وليس المراد بإدامة النكاح الاستمرار الأبدي وإنما يقصد به استمرار عقد النكاح في علاقة مشروعة يقع بداخلها تقابل كل من الطرفين مع الآخر، لما روى عن جابر رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذا خطب أحدكم امرأة فإن استطاع أن ينظر إلى بعض ما يدعو إلى نكاحها فليفعل فخطبت امرأة من بني سليم فكنت أتحبها لها في أصول النخل حتى رأيت منها ما دعاني إلى نكاحها فتزوجتها»<sup>(١)</sup>.

والملاحظ من سياق الحديث أن سيدنا جابرا كان يختبئ للمرأة التي يريد الزواج بها؛ حتى يعرف سلوكها وقيمها وربما إقبالها وأدبارها ما دام قد وضع في حسبانها التقدم لخطبتها، فإن ذلك أدعى إلى أن يبارك الله بينهما، ويجتمعا على وفاق وخير وأن يتعاونوا على ما فيه صلاح الأمر.

❦ ويقول صاحب سبل السلام: «يندب تقديم النظر إلى من يريد نكاحها وهو قول جماهير العلماء، والنظر إلى الوجه والكفين لأنه يستدل بالوجه على الجمال أو ضده، والكفين على خصوبة البدن أو عدمها، فينبغي أن يكون نظره إليها قبل الخطبة حتى إن كرهها تركها من غير إيذاء بخلافه بعد الخطبة وإذا لم يمكنه النظر إليها استحسب له أن يبعث امرأة يثق بها تنظر إليها وتخبره بصفاتها فقد روى أنس: أنه صلى الله عليه وسلم بعث أم سليم إلى امرأة فقال: [انظري إلى عرقوبها وشمي معاطفها]<sup>(٢)</sup> [والأصل تحريم نظر الأجنبي والأجنبية إلا بدليل كالدليل على جواز نظر الرجل لمن يريد خطبتها]<sup>(٣)</sup>.

(١) المستدرک علی الصحیحین ج ٢ ص ١٧٩ - رقم: ٢٦٩٦، مسند أحمد ج ٣ ص ٣٣٤ - رقم: ١٤٦٢٦.

(٢) "شمي عوارضها" وهي الأسنان التي في عرض الفم، وتكون ما بين الثنايا والأضراس واحدها عارض والمراد اختبار رائحة النكهة. وأما المعاطف فهي ناحيتا العنق ويثبت مثل هذا الحكم للمرأة فإنها تنظر إلى خاطبها فإنه يعجبها منه ما يعجبه منها. [سبل السلام ج ١ ص ١٤٦]

(٣) سبل السلام ج ١ ص ١٤٦.

في نفس الوقت فإن الإسلام جعل هذه الخطبة محدده بحدود شرعية، فإذا طلب الرجل المرأة للزواج فإنما يطلبها من عاضلها لا يطلبها من نفسها حتى وإن كانت بالغة أو رشيدة لأن المرأة قد جبلت حبيبه قريباً إذا طلبها الرجل لنفسه مباشرة غلبها الحياء ولم تجبه فظن أنها ترفضه ومن ثم يعدل عن خطبتها رغم أنها في قرارها كانت تتمناه زوجاً ولولا قفزة فوق أسوارها لكانت إجابتها إليه واضحة.

❖ ٢- أن الإسلام حدد في الخطبة حدوداً أمر بالقيام عليها فلا يقع بين الخاطب ومخطوبته قبل العقد عليها خلوة إلا لضرورة شرعية بقدر الشريعة الإسلامية ذاتها لأنهما قبل عقد النكاح أجنبيان يندرجان في قوله تعالى: ﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغْضُوا مِنْ أَبْصَرِهِمْ وَتَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذَلِكَ أَزْكَى لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ﴾ وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَرِهِنَّ وَتَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْرِبْنَ خُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ آبَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ أَبْنَائِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنَاتِ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنَاتِ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ نِسَائِهِنَّ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ أَوْ التَّبَاعِيْنَ غَيْرَ أُولَى الْإِرَةِ مِنَ الرِّجَالِ أَوْ الْطِفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْرَتِ النِّسَاءِ وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَ الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ<sup>(١)</sup>.

❖ يقول الجصاص: «إنه تعالى أمر بغض البصر عما حرم علينا النظر إليه فحذف ذكر ذلك اكتفاء بعلم المخاطبين بالمراد، وقد روى عن علي قال: [ قال رسول الله ﷺ - يا علي إن لك كنزاً في الجنة وإنك ذو وفر منها فلا تتبع النظرة النظرة فإن لك الأولى وليست لك الثانية ] .

وعن أنس رضي الله عنه قال: [ قال رسول الله ﷺ - ابن آدم لك أول نظرة وإياك والثانية ] وعن جرير أنه سأل رسول الله ﷺ - عن نظرة الفجاءة فأمرني [ أن أصرف بصري ]، وقيل: إنما أراد ﷺ - بقوله لك النظرة الأولى إذا لم تكن عن قصد فأما إذا

(١) سورة النور الآيتان ٣٠/٣١ .

كانت عن قصد فهي والثانية سواء وهو على ما سأل عنه جرير من نظرة الفجاءة وهو مثل قوله إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولا»<sup>(١)</sup>.

❖ **يقول الإمام الفخر الرازي** - رحمه الله - : « فإن قيل لم قدم غرض الأبصار على حفظ الفروج؟ قلنا: لأن النظر بريد الزنا، ورائد الفجور، والبلوى فيه أشد وأكثر، ولا يكاد يقدر على الاحتراس منه»<sup>(٢)</sup>، إلا أن عصمهم الله تعالى، كما أن الاحتراس منه، يحتاج إيماناً قوياً، وعقيدة صحيحة، وقدرة على ضبط الجوارح، وتهذيب النفوس، ثم توجيه القلوب الوجهة الراقية، وهذا لا يتمكن منه إلا القلائل.

❖ **ويقول العلامة ابن عاشور** - رحمه الله - : « والأمر بحفظ الفروج عقب الأمر بالغض من الأبصار؛ لأن النظر رائد الزنا. فلما كان ذريعة له قصد المتذرع إليه بالحفظ تنبيهاً على المبالغة في غرض الأبصار في محاسن النساء، والمراد بحفظ الفروج أن تباشر غير ما أباحه الدين»<sup>(٣)</sup>.

فلكى يحفظ الإسلام الفروج أمر بغض البصر، حتى تخمد الرغبة في مهدها، وتسكن الشهوة في مكانها، لأن النظر إذا وقع على مفاتن المرأة الأجنبية؛ تحدث الرغبة وتتحرك الشهوة، وقد يندفع الإنسان إلى الإفشاء، حتى يلبي رغبته ويقضى شهوته، فإذا لم يتم ذلك تعبت الأعصاب وحدث الاضطراب. فحتى لا يحدث ذلك أمر الإسلام بداية بغض البصر للوقاية من هذه الأخطار .

❖ **يقول صاحب الظلال** - رحمه الله - : « وحفظ الفرج هو الثمرة الطبيعية لغض البصر أو هو الخطوة التالية لتحكيم الإرادة ويقظة الرقابة والاستعلاء على الرغبة في مراحلها الأولى، ومن ثم يجمع بينهما في آية واحدة بوصفهما سببا ونتيجة أو باعتبارهما خطوتين متواليتين في عالم الضمير، وعالم الواقع كلتاهما قريب من قريب، بدليل قوله ﴿ ذلك أزكى لهم ﴾ فهو أظهر لمشاعرهم وأضمن؛ لعدم تلوثها بالانفعالات الشهوية في غير موضعها المشروع النظيف، وعدم ارتكاسها إلى الدرك الحيواني

(١) العلامة الجصاص - أحكام القرآن ج ٥ ص ١٧١.

(٢) الإمام الفخر الرازي - مفاتيح الغيب ج ١١ ص ٥٣٧ .

(٣) العلامة الطاهر بن عاشور - التحرير والتنوير ج ١٨ ص ٢٠٤ .

الهابط، وهو أظهر للجماعة، وأصون لحرمتها وأعراضها وجوها الذى تتنفس فيه، والله هو الذى يأخذهم بهذه الوقاية، وهو العليم بتركيبهم النفسى، وتكوينهم الفطرى، الخبير بحركات نفوسهم، وحركات جوارحهم»<sup>(١)</sup>، وهو سبحانه وتعالى العليم بطرائق عللهم، وكيفية علاج أمرا منهم.

وبالتالى؛ فغض البصر هو أقرب طريق لحفظ الفرج، إذ هو يوفر على الإنسان الكثير من المتاعب فى مكابدة الشهوات، ومكافحة النزوات، ومداقة الغرائز، التى قد تتغلب على إرادته وتقهقر عزمته، فيسلم لها الإنسان، فلا يجد له مخرجاً ولا منفذاً إلا تلبية هذه الرغبة، وقضاء هذه الشهوة فى حرام والعياذ بالله. فغض البصر أصون للعرض وأحفظ للفرج، وأظهر للمشاعر وأضمن لعدم استثارة الغرائز، كما أن هذه العلاقة المشروعة التى تكون فى الخطبة لا تسمح لأحد الطرفين فى الانفراط على الآخر أو الانفلات إليه لأن ذلك يوقع فى الشهوة المحرمة.

❁ **فهن أبى هريرة** رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «كتب على ابن آدم حظه من الزنا أدرك ذلك لا محالة، فزنا العينين النظر وزنا اللسان النطق، وزنا الأذنين الاستماع وزنا اليدين البطش وزنا الرجلين الخطى، والنفس تتمنى وتشتهى والفرج يصدق ذلك أو يكذبه»<sup>(٢)</sup>.

❁ **يقول العلامة المناوى:** «( زنا العينين النظر ) يعني أن النظر يريد الزنا ورائد الفجور والبلوى فيه أشد وأكثر ولا يكاد يقدر على الاحتراس منه وإسناد الزنا إلى العين لأن لذة النكاح في الفرج تصل إليها.

وقال الإمام الغزالي: ونبه به على أنه لا يصل إلى حفظ الفرج إلا بحفظ العين عن النظر وحفظ القلب عن الفكرة وحفظ البطن عن الشبهة وعن الشبع فإن هذه محركات للشهوة ومغارسها قال عيسى عليه السلام: إياكم والنظر فإنه يزرع في القلب الشهوة وكفى بها لصاحبها فتنة ثم قال: وزنا العين من كبار الصغائر وهو يؤدي إلى الكبيرة الفاحشة وهي زنا الفرج ومن لم يقدر على غرض بصره لم يقدر على حفظ دينه»<sup>(٣)</sup>.

(١) الأستاذ: السيد قطب - ظلال القرآن - ج ٤ ص ٢٥١٢ .

(٢) الإمام البخارى - صحيح البخارى ج ٤ كتاب الاستئذان - باب زنا الجوارح دون الفرج ص ٨٨  
(٣) العلامة عبد الرؤوف المناوى - فيض القدير شرح الجامع الصغير ج ٤ ص ٦٥ - المكتبة التجارية الكبرى - مصر الطبعة الأولى، ١٣٥٦ هـ. وزاد العلامة المناوى قائلا: ( زنا اللسان الكلام ) أسند الزنا إلى اللسان لأنه يلتذ بالكلام الحرام كما يلتذ الفرج بالوطء الحرام ويأثم بهذا كما يأثم بذلك قال ابن عربى: هذا أمر بتقبيد الجوارح فزنا اللسان النطق وزنا العينين النظر وزنا الأذن الاستماع وزنا اليد البطش وزنا الرجل السعي وكل جارحة تصرف فيما حرم عليها التصرف فيه فذلك التصرف منها على هذا الوجه حرام هو زناها. [ نفس المصدر ]

٣- أن الخطبة متى وقعت في صورته صحيحة قائمة على شرع الله فإنها تدعو إلى الاستمرار وتدفع للقرب وتسوق إلى دوام العشرة الحسنه ولا بد أن يكون ذلك في الحدود الشرعية، فعن محمد بن سلمة قال: «خطبت امرأة فجعلت أتخبأ لها حتى نظرت إليها في نخل لها فقيل له أتفعل هذا وأنت صاحب رسول الله ﷺ فقال سمعت رسول الله ﷺ يقول إذا ألقى الله في قلب امرئ خطبة امرأة فلا بأس أن ينظر إليها»<sup>(١)</sup>.

❖ **وذهب العلامة الشوكاني إلى «أن هذا النظر إنما يكون في الحدود المشروعة وقبل إعلان الخطبة؛ لأن النظر بهذه الصورة لن يترتب عليه شيء من الأذى ولن يחדش كرامتها فيما لو عدل عن اختياره لها أو ظهر له أنها غير صالحه في نظره فيكون ذلك أولى بالمحافظة على كرامة الناس ومشاعرهم»**<sup>(٢)</sup>.

❧ **واستدل على ذلك بما جاء في الحديث الشريف عن أبي حميد الأنصاري قال: «قال رسول الله إذا خطب أحدكم امرأة فلا جناح عليه أن ينظر إليها إذا كان أنما ينظر إليها للخطبة إن كانت لا تعلم»**<sup>(٣)</sup>، أما إذا علمت؛ فإن الأمر يختلف، حتى إن المرأة ربما تحاول تقديم صورة حسنة لذاتها، وهي زائفة في حقيقتها، فيقع الخداع، وهو منهي عنه شرعاً.

٤- أن الإسلام **أشترط الإيجاب والقبول** سواء أوقعا بالعبارة أم الإشارة أم كان ذلك عن طريق السكوت المفضي للرضى وليس السكوت المفضي إلى الرفض<sup>(٤)</sup>، وإلا كانت الخطبة والزواج واقعين في مجال الإكراه

وأى عقد يقع لأى من طرفيه أو لكليهما الإكراه فإنه يكون عقداً فاسداً ومن ثم دلت السنة على أن الفتاه البكر تستأذن أما الثيب فإنها تستأمر؛ لأن البكر العفيفة يغلب عليها الحياء الإنثوى من كل جانب أما الثيب فإنها تكون أكثر جرأه في التعبير عن

(١) سنن ابن ماجه ج ١ ص ٥٩٩ - باب النظر إلى المرأة إذا أراد أن يتزوجها - رقم: ١٨٦٤، المعجم الكبير ج ١٩ ص ٢٢٤ - رقم: ٥٠٠

(٢) الإمام الشوكاني - نيل الأوطار - ج ٦ ص ١١٠

(٣) المعجم الأوسط ج ١ ص ٢٧٩ - رقم: ٩١١، مسند أحمد ج ٥ ص ٤٢٤ - رقم: ٢٣٦٥٠

(٤) والفرق بينهما يظهر من الحال نفسه، فإذا كان السكوت مقترباً بالفرح؛ فهو سكوت الموافقة، أما إذا كان مقترباً بالغضب، وعلامات الضيق والتبرم؛ فإنه يكون سكوت رفض لا محالة.



رأيها لسابق عهدها بالزواج المنقضى بالطلاق أو الخلع أو الوفاة، دليل ذلك ما روى عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: « قال رسول الله ﷺ البكر تستأمر، والثيب تشاور قيل يا رسول الله ان البكر تستحي قال سكوتها رضاها »<sup>(١)</sup>.

❖ وفي إنكاح البكر والثيب آراء فقهية، أذكر منها

❖ ما ذهب إليه الشافعية: من أن الأب والجد يملكان إنكاح البكر البالغة بغير رضاها، ولا خلاف في أنهما لا يملكان إنكاح الثيب البالغة بغير رضاها، نظرا لما لها من خبرة، تمكنها من إبداء رأيها في وضوح تام.

❖ يقول الإمام الشافعي: « ولو كان لا يجوز للأب إنكاح البكر إلا بإذنها في نفسها ما كان له أن يزوجه صغيرة لأنه لا أمر لها في نفسها في حالها تلك وما كان بين الأب وسائر الولاة فرق في البكر كما لا يكون بينهم فرق في الثيب.

❖ فإن قال قائل: لماذا أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن تستأمر البكر في نفسها؟

❖ قيل: يشبه أمره أن يكون على استطابة نفسها، وأن يكون بها داء لا يعلمه غيرها، فتذكره إذا استؤمرت، أو تكره الخاطب لعله، فيكون استثمارها أحسن في الاحتياط، وأطيب لنفسها، وأجمل في الأخلاق، وكذلك نأمر أبها، ونأمره أيضا، أن يكون المؤامر لها فيه أقرب نساء أهلها، وأن يكون بإمكانها أن تقضي إليها بذات نفسها، ولا يعجل في إنكاحها، إلا بعد إخبارها بزواج بعينه، ثم يكره لأبيها أن يزوجه إن علم منها كراهة لمن يزوجه وإن فعل فزوجه من كرهت جاز ذلك عليها »<sup>(٢)</sup>.

❖ واستدل الشافعية بالمعقول أيضا، « وهو أن البكر وإن كانت عاقلة بالغة فلا تعلم بمصالح النكاح لأن العلم بها يقف على التجربة والممارسة وذلك بالثيابة ولم توجد فالتحقت بالبكر الصغير فيقيت ولاية الاستبداد عليها ولهذا ملك الأب قبض صداقها من غير رضاها بخلاف الثيب البالغة لأنها علمت بمصالح النكاح وبالممارسة ومصاحبة الرجال فانقطعت ولاية الاستبداد عنها »<sup>(٣)</sup>، والفرق بين ولاية التفويض، وولاية الاستبداد واضح، إذ الأولى تقع فيها الإنابة، بينما الثانية لا تقع فيها الإنابة.

(١) الإمام أحمد بن حنبل - مسند أحمد ج: ٢ ص: ٢٢٩ رقم: ٧١٣١ .

(٢) الإمام الشافعي - الأم ج ٥ ص ٢٨

(٣) ذكر هذا الاستدلال صاحب بدائع الصنائع [ راجع بدائع الصنائع ج ٢ ص ٥٠٤ ]

« وذهب الحنفية إلى: » أن الثيب البالغة لا تزوج إلا برضاها فكذا البكر البالغة والجامع بينهما وجهان<sup>(١)</sup>، والأصل فيه قوله ﷺ: [ الثيب تشاور ]<sup>(٢)</sup>، وقوله ﷺ: [ تستأمر النساء في أبضاعهن ]<sup>(٣)</sup>، وقوله ﷺ: [ لا تنكح البتيمة إلا بإذنها ]<sup>(٤)</sup>، والمراد منه البالغة، وأما الفعل فنحو التمكن من نفسها والمطالبة بالمهر والنفقة ونحو ذلك لأن ذلك دليل الرضا والرضا يثبت بالنص مرة وبالدليل أخرى، والأصل فيه ما روي عن النبي ﷺ أنه قال لبريرة: [ إن وطئك زوجك فلا خيار لك ] وإن كانت بكرا فإن رضاها يعرف بهذين الطريقتين وبثالث وهو السكوت وهذا استحسان<sup>(٥)</sup>.

❁ والذي تطمئن إليه النفس في هذه المسألة - الراجح عندي - ما ذهب إليه أبو حنيفة أن الثيب البالغة لا تزوج إلا برضاها فكذا البكر البالغة. والله تعالى أعلى وأعلم. ثم إن الإسلام قد أحاط الخطبة وعقد النكاح بسياج من الأمن يحفظ لكلا الطرفين حقوقه قبل الآخر فجعل المهر - الصداق - أحد حقوق المرأة وبين ذلك في قوله تعالى: ﴿وَأَتُوا

(١) أما الأول: فهو أن ولاية الحتم والإيجاب في حالة الصغر إنما تثبت بطريق النيابة عن الصغيرة لعجزها عن التصرف على وجه النظر والمصلحة بنفسها وبالبلوغ والعقل زال العجز وثبتت القدرة حقيقة ولهذا صارت من أهل الخطاب في أحكام الشرع إلا أنها مع قدرتها حقيقة عاجزة عن مباشرة النكاح عجز نذب واستحباب لأنها تحتاج إلى الخروج لمحايل الرجال والمرأة مخدرة مستورة والخروج إلى محفل الرجال من النساء عيب في العادة فكان عجزها عجز نذب واستحباب لا حقيقة فثبتت الولاية عليها على حسب العجز وهي ولاية نذب واستحباب لا ولاية حتم وإيجاب إثباتا للحكم على قدر العلة. وأما الثاني: فهو أن الثابت بعد البلوغ ولاية الشركة لا ولاية الاستبداد فلا بد من الرضا كما في الثيب البالغة، وإنما ملك الأب قبض صداقها لوجود الرضا بذلك منها دلالة لأن العادة أن الأب يضم إلى الصداق من خالص ماله ويجهز بنته البكر حتى لو نهته عن القبيح لا يملك بخلاف الثيب فإن العادة ما جرت بتكرار الجهاز وإذا كان الرضا في نكاح البالغة شرط الجواز فإذا زوجت بغير إذنها توقف التزويج على رضاها فإن رضيت جاز وإن ردت بطل ثم إن كانت ثيبا فرضاها يعرف بالقول تارة وبالفعل أخرى. أما القول فهو التنصيص على الرضا وما يجري مجراه نحو أن تقول:

رضيت أو أجزت ونحو ذلك. [ راجع بدائع الصنائع ج ٢ ص ٥٠٤ ]

(٢) العلامة عبدالله بن يوسف أبو محمد الحنفي الزيلعي المتوفى ٧٦٢هـ - نصب الراية لأحاديث الهداية ج ٣ ص ١٩٥ - دار الحديث - مصر ١٣٥٧هـ - تحقيق: محمد يوسف البنوري

(٣) أخرجه ابن حبان - صحيح ابن حبان ج ٩ ص ٣٩٣ - ذكر البيان بأن عائشة هي التي سألت المصطفى صلى الله عليه وسلم عن هذا الحكم - رقم: ٤٠٨١ - بسند عن عائشة أنها سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن البكر تخطب فقالت قال النبي صلى الله عليه وسلم تستأمر النساء في أبضاعهن قالت يا رسول الله البكر تستحي فتسكت قال سكوتها إقرارها

(٤) أخرجه الدار قطنى سنن الدار قطنى ج ٣ ص ٢٣١ - رقم: ٤٠ - بسند عن ابن عمر رضى الله عنهما.

(٥) راجع بدائع الصنائع ج ٢ ص ٥٠٤

النِّسَاءَ صَدَقْتَيْنِ نَحْلَةً فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِّنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَّرِيئًا ﴿١﴾

❖ يقول العلامة السيوطي: « أعطوا النساء صدقاتهن وهي المهور نحلة وعطية عن طيب نفس فإن طبن لكم عن شيء، فوهبته لكم فكلوه هنيئاً طيباً مريئاً محمود العاقبة لا ضرر فيه عليكم في الآخرة »<sup>(١)</sup>. فالمهر حق الزوجة على زوجها، وليس له أن يجبرها على التنازل عنه بحال من الأحوال، أما إذا تنازلت عنه أو عن بعضه طيبة النفس، فلا شيء في ذلك.

❖ ويقول العلامة الطبري: « يعني بذلك تعالى ذكره وأعطوا النساء مهورهن عطية واجبة وفريضة لازمة مسماة<sup>(٢)</sup>. ثم إن النحلة في كلام العرب تأتي بمعنى الواجب فكأن الله تعالى يقول لا ينكحها إلا بشيء واجب لها صدقة يسميها وهي واجبة عليه وليس ينبغي لأحد أن ينكح امرأة بعد النبي صلى الله عليه وسلم إلا بصداق واجب ولا ينبغي أن يكون تسمية الصداق كذباً بغير حق، سواء أكان ذلك للزوج أم كان لولي الزوجة، فمن أبي صالح قال كان الرجل إذا زوج أيمته أخذ صداقها دونها فنهاهم الله تبارك وتعالى عن ذلك ونزلت وآتوا النساء صدقاتهن نحلة<sup>(٣)</sup>. وقال آخرون بل كان ذلك من أولياء النساء بأن يعطي الرجل أخته الرجل على أن يعطيه الآخر أخته على أن لا كثير مهر بينهما فنهوا عن ذلك<sup>(٤)</sup>.

قال أبو جعفر: وأولى التأويلات أن الله تبارك وتعالى ابتدأ ذكر هذه الآية بخطاب الناكحين للنساء ونهاهم عن ظلمهن والجور عليهن وعرفهم سبيل النجاة من ظلمهن ولا دلالة في الآية على أن الخطاب قد صرف عنهم إلى غيرهم فإذا كان ذلك كذلك فمعلوم أن

(١) سورة النساء الآية ٤

(٢) الإمامان جلال الدين المحلي، وجمال الدين السيوطي - تفسير الجلالين ج: ١ ص: ٩٨ .

(٣) الإمام محمد بن جرير الطبري - جامع البيان ج: ٤ ص: ٢٤١ .

(٤) وهذا الرأي إتيان المرأة مهرها وهو الذي عليه العمل في المحاكم المصرية، ومن ثم فهم يشترطون عليها أن تكون عارفة بمهرها المسمى لها، وعارفة أيضاً بما إذا كان وليها قد قبضه كله عاجلاً أم جعله كله آجلاً، أم جعل بعضه عاجلاً والآخر آجلاً، لأن ذلك من حقوقها. [ راجع في ذلك للمستشار رجب صبرى: الشبكة والمهر في الفقه الإسلامي ص ٢٩٧ ]

(٥) وهذا مما يعرف باسم نكاح البدل في بعض المجتمعات المصرية، ولو أنه قليل جداً، « وعن المعتمر بن سليمان عن أبيه قال زعم حضرمي أن أناساً كانوا يعطي هذا الرجل أخته ويأخذ أخت الرجل ولا يأخذون كثير مهر فقال الله تبارك وتعالى وآتوا النساء صدقاتهن نحلة » ( تفسير الطبري ٢٤١/٤ ).

الذين قيل لهم فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع هم الذين قيل لهم وآتوا النساء صدقاتهن وأن معناه وآتوا من نكحتهم من النساء صدقاتهن نحلة لأنه قال في الأول فانكحوا ما طاب لكم من النساء ولم يقل فانكحوا فيكون قوله وآتوا النساء صدقاتهن مصروفاً إلى أنه معني به أولياء النساء دون أزواجهن»<sup>(١)</sup>، وبينت الأحكام الشرعية المستنبطة من القرآن الكريم والحديث الشريف أن المهر يقع في حدود طاقه الزوج ومثلية المرأة، وعليه يكون مهر المرأة أحد حقوقها بشرط ألا تقع فيه المغالاة.

لقد وقد نبهت السنة النبوية المطهرة الصحيحة على عدم المغالاة في المهور أذكر منها:

☆ ما رواه ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في النساء: «خيرهن أيسرهن صداقاً»<sup>(٢)</sup>.

☆ وما روته أم المؤمنين السيدة عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم «قال أعظم النساء بركة أيسرهن صداقاً»<sup>(٣)</sup>.

☆ وعن أبي هريرة قال «كان الصداق إذ كان فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة أواق»<sup>(٤)</sup>.

❶ يقول العلامة المناوي: «(خيرهن) يعني النساء (أيسرهن صداقاً) بمعنى أن يسره دال على خيرية المرأة ويمناها وبركتها فيكون ذلك من قبيل الفأل الحسن»<sup>(٥)</sup>.

كما أن النبي ﷺ تزوج بعض نسائه على عشرة دراهم وأثاث وأولم على بعضهم على مدين شعير وأولم على بعضهم مدين تمر ومدين من سويق<sup>(٦)</sup>.

لقد ففي السنة النبوية المطهرة الصحيحة ما يدل على ذلك:

- (١) العلامة الطبري - جامع البيان - ج ٤ ص ٢٤١ .
- (٢) أخرجه ابن حبان - صحيح ابن حبان ج ٩ ص ٣٤٢ - ذكر الإخبار عن وصف خير النساء للمتزوج من الرجال - رقم: ٤٠٣٤ ، والطبراني - المعجم الكبير ج ١١ ص ٧٨ - رقم: ١١١٠١
- (٣) أخرجه الحاكم - المستدرک على الصحيحين ج ٢ ص ١٩٤ - رقم: ٢٧٣٢
- (٤) سنن النسائي (المجتبى) ج ٦ ص ١١٧ - رقم: ٣٣٤٨
- (٥) فيض القدير ج ٣ ص ٥٠٠ .
- (٦) المد مكيال معروف وهو يساوي عند أهل الحجاز رطلان وثلاث رطل . ويساوي عند أهل العراق رطلان أما السويق فهو ما يعمل من الحنطة والشعير حيث يقع له الخلط بينهما.

﴿ فعن أنس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعتق صفية وتزوجها وجعل عتقها صداقها وأولم عليها بحيس <sup>(١)</sup> ﴾ <sup>(٢)</sup>،

﴿ وعن ثابت رضي الله عنه قال: « ذكر تزويج زينب بنت جحش عند أنس فقال ما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم أولم على أحد من نسائه ما أولم عليها أولم بشاة » <sup>(٣)</sup>،

﴿ وعن صفية بنت شيبة <sup>(٤)</sup> قالت: « أولم النبي صلى الله عليه وسلم على بعض نسائه بمدين من شعير <sup>(٥)</sup>، ثم أن سعيد بن المسيب رضي الله عنه قد زوج ابنته إلى أبي هريرة رضي الله عنه على درهمين ثم حملها هو بنفسه إلى زوجها أبي هريرة ليلاً ثم أدخلها من الباب وأستأذن منصرفاً ولم يزرهما إلا بعد أياماً سبعة <sup>(٦)</sup>.

ومن ثم؛ فما ذهب إليه البهائية من تحديد المهر أن أقله تسعة عشر درهماً، ثم المغالاة في المهور يفضي إلى كثرة العوانس ونسيان الأهداف الإسلامية كما يؤدي إلى مخالفة ما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه من بعده، لقد روت كتب السنة أن سيدنا عمر بن الخطاب رضي الله عنه: كان ينهى عن المغالاة في الصداق وكان

(١) الحيس: هو الطعام المتخذ من الثمر والأقط والسمن، وقد يجعل عوض الأقط الدقيق، أو الفتيت. [ العلامة ابن الأثير - النهاية في غريب الحديث ج ١ ص ٤٦٧ ]

(٢) أخرجه الإمام البخاري - صحيح البخاري ج ٥ ص ١٩٨٣ - باب الوليمة ولو بشاة - رقم: ٤٨٧٤، وابن حبان - صحيح ابن حبان ج ٩ ص ٣٧٠ - ذكر استعمال المصطفى صلى الله عليه وسلم الحيس عند تزويجه صفية - رقم: ٤٠٦٣

(٣) الإمام البخاري - صحيح البخاري ج ٥ ص ١٩٨٣ - باب من أولم على بعض نسائه أكثر من بعض - رقم: ٤٨٧٦

(٤) صفية بنت شيبة بن عثمان القرشية المكية الحبيبة أخت مسافع وجبير وعبدالرحمن. روت عن عائشة في الوضوء والحج واللباس والفضائل وأسماء بنت أبي بكر في الصلاة والحج واللباس، عداها في أهل المدينة. سمع منها ابنها منصور بن عبدالرحمن وعبدالحميد بن جبير بن شيبة ومصعب بن شيبة، والحسن بن مسلم بن يناف في الغسل واللباس والحيض [ راجع رجال صحيح البخاري ج ٢ ص ٨٥٤/٨٥٥ - رقم: ١٤٤١، رجال مسلم ج ٢ ص ٤٢٣ - رقم: ٢٢٤١، الثقات ج ٣ ص ١٩٧ - رقم: ٦٦٨، تهذيب التهذيب ج ١٢ ص ٥١٨ - رقم: ٣٠٣٤ ]

(٥) أخرجه الإمام البخاري - صحيح البخاري ج ٥ ص ١٩٨٣ - باب من أولم بأقل من شاة - رقم: ٤٨٧٧

(٦) الشيخ - محمد علي عبد العظيم - الأحكام في الإسلام - ج ١ ص ٨٣ ط أولى ط الرحمانية ١٣١٣ هـ، وراجع للإمام محمد بن محمد الغزالي أبو حامد - إحياء علوم الدين ج ٢ ص ٤٠ - دار المعرفة - بيروت

يقول ما تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم بأكثر من أربعمائة درهم ولو كان ارتفاع المهور مكروه للنساء لسبق إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم.

❖ يقول الإمام الغزالي في كتابه إحياء علوم الدين: «وكان عمر رضي الله عنه ينهى عن المغالاة في الصداق ويقول [ ما تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا زوج بناته بأكثر من أربعمائة درهم ]<sup>(١)</sup>.

ولو كانت المغالاة بمهور النساء مكرومة لسبق إليها رسول الله صلى الله عليه وسلم [ وقد تزوج بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على نواة من ذهب قيمتها خمسة دراهم ]<sup>(٢)</sup>. «<sup>(٣)</sup>.

ولا شك أن مخالفه السنة إنما تمثل عدواناً على الشرعية الإلهية، ثم إن الخطيئة في الإسلام تعتبر من الأمور التي تمهد للزواج وتكشف أحوال كل من الرجل والمرأة بالنسبة للآخر، فهي تمثل مرحلة بين التفكير في الزواج ومرحلة يقع فيها إبرام العقد.

لقد دلت على ذلك النصوص الشرعية من الكتاب والسنة وإجماع الأمة

❖ فمن الكتاب: قوله تعالى: ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ أَوْ أَكْنَنْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ سَتَذْكُرُونَهُنَّ وَلَكِنْ لَا تُوَاعِدُوهُنَّ سِرًّا إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا وَلَا تَعْزِمُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ ۚ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ ۚ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَلِيمٌ ۝﴾<sup>(٤)</sup>.

(١) ففي الحديث الشريف عن أم حبيبة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوجها وهي بأرض الحبشة زوجها النجاشي وأمهرها أربعة آلاف وجهزها من عنده وبعث بها مع شرحبيل بن حسنة ولم يبعث إليها رسول الله صلى الله عليه وسلم بشيء وكان مهر نساءه أربعمائة درهم. [ سنن النسائي (المجتبى) ج ٦ ص ١١٩ - رقم: ٣٣٥٠ ]

(٢) ففي الحديث الشريف عن أنس بن مالك أن عبد الرحمن بن عوف جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم وبه أثر الصفرة فسأله رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره أنه تزوج امرأة من الأنصار فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كم سقت إليها قال زنة نواة من ذهب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أولم ولو بشاة. [ سنن النسائي (المجتبى) ج ٦ ص ١١٩ - باب التزويج على نواة من ذهب - رقم: ٣٣٥١ ]

(٣) راجع إحياء علوم الدين ج ٢ ص ٤٠.

(٤) سورة البقرة الآية ٢٣٥

❖ قال العلامة ابن جرير الطبري: «ولا جناح عليكم، أيها الرجال، فيما عرضتم به من خطبة النساء<sup>(١)</sup>، للنساء المعتدات من وفات أزواجهن في عددنهن، ولم تصرحن بعقد نكاح والتعريض الذي أبيح فيه ذلك ما روى عن ابن عباس رضى الله عنه قوله: التعريض أن يقول: أنى أريد التزويج وأنى لأحب امرأة من أمرها يعرض لها بالقول المعروف والتعريض ما لم ينصب بالخطبة»<sup>(٢)</sup>.

❖ ومن السنة: ما جاء من حث النبي - صلى الله عليه وسلم - على الزواج فى قوله صلى الله عليه وسلم: «قال رسول الله إذا خطب أحدكم امرأة فلا جناح عليه أن ينظر إليها إذا كان أنما ينظر إليها للخطبة إذ كانت لا تعلم»<sup>(٣)</sup>، فإن الخطبة فى هذا الأمر تكون عملاً مشروعاً باعتبار الغاية.

❖ أما الإجماع: فقد جاء فى فعل الصحابة والتابعين اقتداءً بفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يزال هذا الأمر سارياً بيننا نحن المسلمين قائماً على شرع رب العالمين

### ٢- موعد عقد النكاح ومكانه:

حـ حث الإسلام على النكاح أما موعد عقده فقد تركه لظروف الزوجين وكذلك موعد الابتداء - الزفاف - لأن ذلك مما يجئ فى المصالح المرسله ويقع بين الناس من خلال ترتيبات بعينها تظهر فيها تلك السلوكيات، ما دامت قائمه على النواحي الشرعية.

حـ أما مكان انعقاد ذلك العقد فكان فى أول الهجرة المباركة قائماً فى الإعلان عنه ولو كان هذا الإعلان فى المسجد إذ لم يكن للمسلمين بعد هجرتهم سوى المسجد يفعلون كل شيء إلا الجماع فقال صلى الله عليه وسلم «أعلنوا نكاحكم فى المسجد وأضربوا عليه بالدف»<sup>(٤)</sup>. ثم بان بعد ذلك أن عقد النكاح لا يشترط فيه صحة المكان فأى مكان لا يعصى الله فيه يمكن أن يقع عقد النكاح.

(١) وأختلف أهل العربية فى معنى "الخطبة" فقال بعضهم "الخطبة" الذكر و"الخطبة" التشهد وقال أبو جعفر: والخطبة عندى هى "النعلة" من قول القائل "خطبت فلانة". [الإمام ابن جرير الطبري - تفسير الطبري ج٢ ص٧٥ ط دار الغد العربى ١٩٩٥ م]

(٢) الإمام ابن جرير الطبري - تفسير الطبري ج٢ ص٧٥ ط دار الغد العربى ١٩٩٥ م

(٣) المعجم الأوسط ج١ ص٢٧٩ - رقم: ٩١١، مسند أحمد ج٥ ص٤٢٤ - رقم: ٢٣٦٥٠

(٤) سنن الترمذي ج٣ ص٣٩٨ - رقم: ١٠٨٩، سنن ابن ماجه ج١ ص٦١١ - باب إعلان النكاح - رقم: ١٨٩٥، مسند البزار ج٦ ص١٧٠ - رقم: ٢٢١٤، مسند إسحاق بن راهويه ج٢ ص٣٩٢ - رقم: ٩٤٥ بلفظ (واضربوا عليه بالغربال)، كشف الخفاء ج١ ص١٦٢ - رقم: ٤٢٢.

من ثم؛ فإن ما جاء في الخطبة وعقد النكاح بالنسبة للبهائية يخالف التعاليم الشرعية ويكفي أنه نظر إلى المرأة والرجل نظره حيوانات تباع في سوق الرقيق مع أن الإسلام قد منح كلا من الطرفين - الزوج والزوجة - حق الاختيار.

ج **ودليل ذلك ما روى:** عن سهل بن سعد <sup>(١)</sup> «أن امرأة جاءت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله جئت لأهب لك نفسي فنظر إليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فصعد النظر إليها وصوبه ثم طأطأ رأسه فلما رأت المرأة أنه لم يقض فيها شيئاً جلست.

فقام رجل من أصحابه فقال يا رسول الله إن لم يكن لك بها حاجة فزوجنيها فقال هل عندك من شيء؟ فقال لا والله يا رسول الله قال اذهب إلى أهلك فانظر هل تجد شيئاً فذهب ثم رجع فقال لا والله يا رسول الله ما وجدت شيئاً قال انظر ولو خاتماً من حديد، فذهب ثم رجع فقال لا والله يا رسول الله ولا خاتماً من حديد ولكن هذا إزارى قال سهل ما له رداء فلما نصفه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تصنع بإزارك إن لبسته لم يكن عليها منه شيء وإن لبسته لم يكن عليك شيء فجلس الرجل حتى طال مجلسه.

ثم قام قرآه رسول الله صلى الله عليه وسلم مولياً فأمر به فدعي فلما جاء قال ماذا معك من القرآن قال معي سورة كذا وسورة كذا وعدّها قال أنقرؤهن عن ظهر قلبك قال نعم قال اذهب فقد ملكتكها بما معك من القرآن» <sup>(٢)</sup>.

(١) سهل بن سعد بن مالك بن خالد بن ثعلبة بن حارثة بن عمرو بن الخزرج بن ساعدة بن كعب بن الخزرج الأنصاري الساعدي أبو العباس ويقال أبو يحيى له ولأبيه البغوي، كان اسمه حزن فسماه رسول الله سهلاً. روى عن النبي وعن أبي بن كعب وعاصم بن عدي وعمرو بن عبسة ومروان بن الحكم وهو دونه. وروى عنه ابنه عباس والزهرى وأبو حازم بن دينار ووفاء بن شريح الحضرمي ويحيى بن ميمون الحضرمي وعبد الله بن عبد الرحمن بن أبي ذباب وعمرو بن جابر الحضرمي وغيرهم. قال شعيب عن الزهرى عن سهل بن سعد أن رسول الله توفي وهو ابن ١٥ سنة قال أبو نعيم وغير واحد مات سنة ٨٨ زاد بعضهم وهو بن ٩٦ سنة وقال الواقدي وغيره مات سنة ٩١ وهو بن مائة سنة وهو آخر من مات بالمدينة من الصحابة، ورواية شعيب صحيحة وهي المعتمدة في مولده فيكون مولده قبل الهجرة بخمس سنين فأي سنة مات يضاف إليها الخمس فيخرج مبلغ عمره على الصحة وما يخالف ذلك لا يعمل عليه. [راجع تهذيب التهذيب ج ٤ ص ٢٢١ - رقم: ٤٤١، مشاهير علماء الأمصار ج ١ ص ٢٥ - رقم: ١١٤، الثقات ج ٣ ص ١٦٨ - رقم: ٥٥٠]

(٢) أخرجه البخارى - صحيح البخارى ج ٤ ص ١٩٢ - باب القراءة عن ظهر القلب - رقم: ٤٧٤٢، ج ٥ ص ١٩٥٦ - باب تزويج المعسر لقوله تعالى إن يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله - رقم: ٤٧٩٩، وأخرج البخارى أيضاً في رواية عن سهل بن سعد قال أتت النبي صلى الله عليه وسلم امرأة فقالت إنها قد وهبت نفسها لله ولرسوله صلى الله عليه وسلم فقال ما لي في النساء من حاجة فقال رجل زوجنيها قال أعطها ثوباً قال لا أجد قال أعطها ولو خاتماً من حديد فاعتل له فقال ما معك من القرآن قال كذا وكذا قال فقد زوجتكها بما معك من القرآن. [صحيح البخارى ج ٤ ص ١٩١٩ - باب خيركم من تعلم القرآن وعلمه - رقم: ٤٧٤١]



وروى البخارى وابن ماجة وغيرهما عن ثابت البناني قال: «كنت عند أنس وعنده ابنة له قال أنس جاءت امرأة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم تعرض عليه نفسها قالت يا رسول الله ألك بي حاجة فقال بنت أنس ما أقل حياءها واسوأها واسوأها قال هي خير منك رغبت في النبي صلى الله عليه وسلم فعرضت عليه نفسها»<sup>(١)</sup>.

❖ وفي تقديرى أن ما ذهب إليه هؤلاء البهائية بخصوص الخطبة أمر فاسد، وما يتعلق بالأمر الفاسد فهو أيضا فاسد أما لماذا؟ فلأن الأمور الشرعية تقوم على أسسها وغاياتها، وما دامت الأسس البهائية فاسدة والغايات المتعلقة بها فاسدة فإن النتيجة المترتبة هي الأخرى تكون فاسدة.

### مبطلات الزواج:

❖ يرى البهائية أن الزواج يكون من الأبعد، ولا سيما إذا كانت من أجناس وملل أبعد<sup>(٢)</sup>، لكن هذا الزواج له مبطلات عندهم تجئ فيما يلي:

#### أ - إذا تم مع المحارم:-

❖ البهائية يحصرون المحارم في زوجات الآباء فقط، بمعنى أنهم يستبعدون زواج الأمهات وما في حكمهم فيقول الأقدس «قد حرمت عليكم أزواج آبائكم»<sup>(٣)</sup>،

❖ لكن ما الحال بالنسبة للأخوات والبنات والعمات والخالات وغير ذلك؟

❖ والجواب: أن البهائيين لا يعتبرون الزواج من غير أزواج الآباء محرما، وإنما يسمحون بالزواج من الأخوات والبنات مجارة للمجوس وغيرهم<sup>(٤)</sup>، مع أن الشرع الشريف ذكر من يحرم النكاح بهن في القرآن الكريم على سبيل التفصيل أيضا في الفروع الملحقة بالأصول.

(١) صحيح البخاري ج: ٥ ص: ١٩٦٧ - باب عرض المرأة نفسها على الرجل الصالح - رقم: ٤٨٢٨، سنن ابن

ماجة ج: ١ ص: ٦٤٥ - رقم: ٢٠٠١، مسند أبي يعلى ج: ٦ ص: ٢٠٠ - رقم: ٣٤٨٣

(٢) بهاء الله ص: ١٧٦. وكذلك البابيون والبهابيون ص: ١٨٦

(٣) الأقدس - ص: ١٦٣

(٤) أبو ظاهر المقدسي المتوفى بعد ٣٥٥هـ - البدء والتاريخ ج: ٤ ص: ٤٧

## الفصل السادس: العقود الشرعية وموقف البهائية منها

ولست أدري على أية ناحية أقاموا هذا الجانب ألا يعتبر الحيض بالنسبة للمرأة علامة البلوغ، وانزال المنى والاستحلام بالنسبة للرجل هو الآخر علامة على البلوغ دون حاجة إلى تحديد السن، ثم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد عقد على أم المؤمنين عائشة وهي بنت سبع ودخل بها وهي بنت تسع، وفعل النبي صلى الله عليه وسلم هو ذات السنة النبوية المطهرة.

❖ **فعن عائشة رضي الله عنها** «أن النبي صلى الله عليه وسلم تزوجها وهي بنت سبع سنين وزفت إليه وهي بنت تسع سنين، ومات عنها وهي بنت ثمانى عشرة سنة»<sup>(١)</sup>.

ثم لماذا لم يكن السنّ المسموح به في حدود الثمانية عشر عاما حيث تنتهى مدة سنّ الحدث، بل لماذا لم يكن سنّ الزواج الإحدى والعشرين، وهو السنّ الذى نعتبر به فى التشريعات القانونية بالنسبة لما يتعلق بالذمة المالية<sup>(٢)</sup>.

#### ❖ **جـ- إذا لم يقع عقد بهائي:-**

❖ **بمعنى أنه** إذا تمت إجراءات الزواج من خلال عقد واحد بعيدا عن البهائية فإنهم يعتبرونه عقدا فاسدا تبطل به عملية الزواج نفسها ويدخل فيه ما لم يتزوج بغير بكر لأن بالبكر هو المأمور به فى البهائية من قولهم: «تزوجوا الأبكار ولا تتزوجوا غير هن»<sup>(٣)</sup>.

ولست أدري لماذا لم يطبق البهاء ذلك على نفسه أليس هو الذى تزوج "بقرة العين" وكانت فى نفس الوقت زوجة لأبن عمها فصارت بذلك قد جمعت بين زوجين وكانت بزواجها من البهاء ثيبا ؟

أم أنه وضع لمفهوم البكر معنى خاصا بهم ولجأوا لتأويله أيضا بحسابات أن البكر هى بكر القلب، وليس الجسد وحينئذ يريد القول عليه أيضا بأن قلبها كان كالالبوبة التى

(١) الإمام مسلم - صحيح مسلم ج ٢ ص ١٠٣٩ - رقم: ١٤٢٢، سنن ابن ماجه ج ١ ص ٦٠٤ - رقم: ١٨٧٧، مسند أحمد ج ٦ ص ٢٨٠ - رقم: ٢٦٤٤٠

(٢) محمد فاضل - الحراب فى صدر البهاء والباب ص ٢٧٣. دار المدنى ط أولى ١٩١١، وثانيه ١٩٨٦م، حيث تعتبر الأعمال المصرفية من هو أقل من سن الواحدة والعشرين قاصرا، وبالتالى قد تسمح له بالإيداع ولا تسمح له بالسحب.

(٣) البهائية سراب - ص ٣٨، وراجع الأقدس.

انفتحت ولم تغلق بدليل أنها عشقت الباب والبهاء وعشقت غيرها فكانت مفاتيح عواطفها بيدها تفتحها لمن تحب وتغلقها في وجه من تكره.

#### « د - إذا وقع العقد لثالثه :- »

❖ ومعناه أن الرجل يستطيع أن يتزوج اثنتين فقط فإذا تجاوز هذا العدد يكون عقد النكاح باطلا يقول البهاء « قد كتب الله عليكم الزواج إياكم أن تتجاوزوا عن اثنتين أما الذي يقتنع بواحدة من الإماء فقد استراحته نفسه ونفسها ومن أزداد على اثنتين فقد بطل أمره »<sup>(١)</sup>، ولا أدري هل الاختصار على اثنتين من الزوجات تبعه أيضا إمكانية اختصار المرأة في البهائية على زوجين من الرجال كما فعلت "قرة العين" منطلقه في ذلك من مبدأ ضرورة مساواة الرجال بالنساء في هذا الشأن أم أن الأمر عنده تمثيل في إصدار عقوبة الرجال ومكافأة للمرأة

❖ في تقديري: أن البهائيين تخطبوا من كل ناحية وأنهم سعوا إلى تدمير الواجهة التي زينوها لأن ما ذهبوا إليه يتنافى مع الأصول الشرعية كما يتنافى مع القواعد المعمول بها. لقول الله تعالى: ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ الْيَسَاءِ مَتَّىٰ وَتِلْكَ وَرِزْعَ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةٌ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَٰلِكَ أَدْنَىٰ أَلَّا تَعُولُوا ﴾<sup>(٢)</sup>.

❖ يقول البيضاوي: « إن خفتم أن لا تعدلوا في يتامى النساء إذا تزوجتم بهن فتزوجوا ما طاب لكم من غيرهن إذ كان الرجل يجد يتيمة ذات مال وجمال فيتزوجها ضنا بها فربما يجتمع عنده منهن عدد ولا يقدر على القيام بحقوقهن أو إن خفتم أن لا تعدلوا في حقوق اليتامى فتخرجتم منها فخافوا أيضا أن لا تعدلوا بين النساء فانكحوا مقدارا يمكنكم الوفاء بحقه لأن المتخرج من الذنب ينبغي أن يتخرج من الذنوب كلها على ما روي: أنه تعالى لما عظم أمر اليتامى تخرجوا من ولاية اليتامى ولا يتخرجون من الزنى فقليل لهم إن خفتم أن لا تعدلوا في أمر اليتامى فخافوا الزنى فانكحوا ما حل لكم وإنما

(١) الحراب في صدر البهاء والباب ص ٢٧٥، وبهاء الله ص ٢٧٨

(٢) سورة النساء الآية ٣

عبر عنهن بكلمة "ما" ذهاباً إلى إجراء لهن مجرى غير العقلاء لنقصان عقولهن ونظيره»<sup>(١)</sup>.

كما أن الأصل في الزواج هو التعدد بالنسبة للرجال على أساس أن الرجل يعطى نسلاً ولا يمكن التعدد في النساء لأن المرأة تعطى رحماً، وقد جاءت النصوص الشرعية دالة على إباحة التعدد في الزوجات بالنسبة للرجل، وتحريم التعدد في الرجال بالنسبة للمرأة.

#### « هـ - وقوع الشقاق بين الزوجين :-

❖ يذهب البهائيون إلى أنه إذا وقع شقاق بين الزوجين فتجب المبادرة بالصلح عن طريق المحفل البهائي في إعادة العلاقة الزوجية إلى طبيعتها بين الزوجين، أما إذا لم يزل هذا الشقاق؛ فقد صار العقد منقضاً وتكون عملية الطلاق هي المسألة الحاسمة بينهما، على أن هذا التصور الغريب قد فرضه الفكر الساذج لما هو معروف من أن الخلاف بين الزوجين لا ينهي العلاقة الزوجية وإنما يكون أمرهما مدعاة للتدخل والإصلاح المتواصل.

﴿ دليلاً ذلك قوله تعالى: ﴿الرَّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ﴾ فَالْصَّلَاحُ قَبِيحٌ حَنِفَظْتُ لِلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ وَالَّتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُمْ فَعِظُوهُمْ وَأَهْجُرُوهُمْ فِي أَلْمَاصٍ وَأَضْرِبُوهُمْ فَإِنْ أَطَعْتَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِمْ سَبِيلاً إِنْ اللَّهُ كَانَ عَلِيًّا كَبِيراً ﴾<sup>(٢)</sup>.

﴿ وقوله تعالى: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابْتَغُوا حَكْماً مِنْ أَهْلِهِ وَحَكْماً مِنْ أَهْلَيْهَا إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا إِنْ اللَّهُ كَانَ عَلِيماً خَبِيراً ﴾<sup>(٣)</sup>.

(١) تفسير البياضى - ج ١ ص ١٤١ .

(٢) سورة النساء الآية ٣٤

(٣) سورة النساء الآية ٣٥ .

❖ يقول ابن الجوزي: « لا تبغوا على أزواجكم فالله ينتصر لهن منكم، وإن خفتم شقاق بينهما<sup>(١)</sup>، على سبيل الحذر من وجود ما لا يتيقن وجوده. أو على سبيل العلم، وفي الأمور بانفاذ الحكمين قولان أحدهما أنه السلطان إذا ترافعا إليه، والثاني الزوجان، إن يريد الحكمان أصلاحاً بين الزوجين، والحكمان وكيلان للزوجين ويعتبر رضى الزوجين فيما يحكمان به هذا<sup>(٢)</sup> ».

❖ وقوله سبحانه وتعالى: ﴿وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ وَأُحْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ وَإِنْ تُحْسِنُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ۝﴾<sup>(٣)</sup>.

❖ يقول العلامة النسفي: « وإن امرأة خافت من بعلها نشوزاً، وقد توقعت منه ذلك لما لاح لها من مخيلة وامارته والنشوز أن يتجافى عنها بأن يمنعها نفسه ونفقته وأن يؤذيها بسبب أو ضرب أو اعراضاً عنها بأن يقل محادثتها ومؤانستها بسبب كبر سن أو دمامة أو سوء في خلق أو خلق أو ملال أو طموح أو غير ذلك، ومعنى الصلح أن يتصالحا على أن تطيب له نفساً عن القسمة أو عن بعضها أو تهب له بعض المهر أو كله أو النفقة والصلح خير من الفرقة أو من النشوز أو من الخصومة في كل شيء والصلح خير من الخيور كما أن الخصومة شر من الشرور.

وهذه الجملة اعتراض كقوله وأحضرت الأنفس الشح أى جعل الشح حاضراً لها لا يغيب عنها أبداً ولا تنفك عنه يعنى أنها مطبوعة عليه والمراد أن المرأة لا تكاد تسمح بقسمها والرجل لا يكاد يسمع بأن يقسم لها إذا رغب عنها فكل واحد منهما يطلب ما فيه راحته، ثم حث على مخالفة الطبع الفاسد ومتابعة الشرع بقوله وإن تحسنا بالإقامة على نساكنكم وإن كرهتموهن وأحببتهم غيرهن وتصبروا على ذلك مراعاة لحق الصحبة وتتقوا النشوز والأعراض وما يؤدي إلى الأذى والخصومة فإن الله كان بما تعملون من الإحسان والتقوى خبيراً فيثيبكم عليه وكان عمر الخارجى من آدم بنى آدم وامرأته من

(١) قال الزجاج: والشقاق العداوة واشتقاقه من المتشاقين كل صنف منهم في شق والحكم هو القيم بما يسند إليه  
(٢) العلامة عبدالرحمن بن علي بن محمد الجوزي - زاد المسير في علم التفسير ج ٢ ص ٧٧ - المكتب الإسلامي - بيروت

(٣) سورة النساء الآية ١٢٨

أجملهم فنظرت إليه وقالت الحمد لله على أنى وإياك من أهل الجنة قال كيف فقالت لأنك رزقت مثلى فشكرت ورزقت مثلك فصبرت والجنة موعودة للشاكرين والصابرين»<sup>(١)</sup>.

ثم إن هذه العلاقة إذا توترت؛ لا يكون الفصل فيها هو محفل من المحافل إنما لابد من إرجاع الأمر لله تعالى لقوله جل تعالى: ﴿يَتَأْتِيهِمُ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾<sup>(٢)</sup>.

❖ يقول العلامة الواحدى: «أولي الأمر منكم وهم العلماء والفقهاء وقيل: الأمراء والسلطين وتجب طاعتهم فيما وافق الحق ﴿فإن تنازعتم﴾ اختلغتم وتجادلتم وقال كل فريق: القول قولي فردوا الأمر في ذلك إلى كتاب الله وسنة رسوله ﴿ذلك خير﴾ أي: راكم ما اختلغتم فيه إلى الكتاب والسنة وردك التجادل ﴿وأحسن تأويلا﴾ وأحمد عاقبة»<sup>(٣)</sup>، وفوق ذلك فما من آية قرآنية أو حديث شريف إلا وهو لصالح المخلوقين، كما يمهّد لاستمرار الحياة الزوجية ويحافظ عليها فى شكل يكون موثقا وعلى ناحية عملية أيضا.

#### «و — سفر أى من الزوجين بدون موافقة الآخر:»

❖ يذهب البهائيون إلى أن الرجل إذا سافر خارج الوطن البهائى بدون إذن زوجته فإن عقد النكاح بينهما يكون فاسدا، ما لم تأذن الزوجة به، يقول البهاء: «كتب الله لكل عبد أراد الخروج من وطنه أن يجعل ميثاقا لصاحبه فى أى مدة أراد فإن أتى ووفى صار متبعا لمولاه، وإلا فإن اعتذر بعذر حقيقى فله أن يخبر قرينته ويكون فى غاية الجهد حتى يرجع إليها فإن لم يرجع كان عقدهما منفصلا»<sup>(٤)</sup>.

أما إذا سافرت الزوجة بدون إذن زوجها وكانت فى أمر يتعلق بالعمل البهائى نفسه فعليه أن يتحملها ولا يظهر الضجر منها وليس عليها أن تخبره بموعد قدومها إليه<sup>(٥)</sup>.

(١) تفسير النسخى — ج ١ ص ٢٥٢/٢٥١.

(٢) سورة النساء الآية ٥٩.

(٣) الوجيز للواحدى — ج ١ ص ٢٧١.

(٤) الأقدس — ص ١٥٨.

(٥) بهاء الله — ص ١٧٤.

ولا شك أن هذا التصور يعطى للمرأة ما لا يعطى للرجل بل إنهم خرجوا به عن كل الأصول الصحيحة حيث نبه الإسلام إلى حرمة سفر المرأة بغير محرم ففى الحديث الشريف عن ابن عمر رضي الله عنهما « أن النبي ﷺ قال لا تسافر المرأة ثلاثة أيام إلا مع ذي محرم »<sup>(١)</sup>.

✽ يقول المناوى: « لا تسافر المرأة ثلاثة أيام بلياليها ولمسلم ثلاث ليال أي بأيامها وللأصيل ثلاثا وفي رواية فوق ثلاثة أيام وفي أخرى يوم وليلة وأخرى يوم، وليس القصد بها التحديد بل المدار على ما يسمى سفرا عرفا. والاختلاف إنما وقع لاختلاف السائل أو المواطن وليس هو من المطلق والمقيد بل من العام الذي ذكرت بعض أفرادها وذا لا يخصص على الأصح

( إلا مع ذي محرم ) بفتح فسكون بنسب أو رضاع أو مضاهرة وفي رواية إلا معها ذو محرم أي من يحرم عليه نكاحها من الأقارب كأخ وعم وخال ومن يجري مجراهم كزوج كما جاء مصراحا به في رواية قال ابن العربي: النساء لحم على وضم كل أحد يشتهيهن وهن لا مدفع عندهن بل الاسترسال فيهن أقرب من الاعتصام فحصى الله عليهن بالحجاب وقطع الكلام وحرم السلام وباعد الأشباح إلا مع من يستبيحها وهو الزوج أو يمنع منها وهو أولو المحارم ولما لم يكن بد من تصرفهن أذن لهن فيه بشرط صحبة من يحميهم وذلك في مكان المخالفة وهو السفر مقر الخلوة ومعدن الوحدة »<sup>(٢)</sup>.

كما حذر من سفرها بدون إذن زوجها، وكذلك فإنها لا تصوم تطوعا إلا بإذنه، ففى الحديث الشريف عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم: « لا تصوم المرأة وبعليها شاهد »<sup>(٣)</sup>، كما لا تأذن فى ماله إلا بإذنه وإلا انتهت القوامة وضاعت المسؤولية وتحولت المرأة عن طبيعتها الأنثوية، وفى هذا عدوان على ما خلق الله عز وجل، وعدوان أيضا على شريعته جل وعلا.

(١) صحيح البخاري ج ١ ص ٣٦٨ - رقم: ١٠٣٦، صحيح مسلم ج ٢ ص ٩٧٦ - رقم: ٨٢٧.

(٢) فيض القدير ج ٦ ص ٣٩٨.

(٣) صحيح البخاري ج ٥ ص ١٩٩٣ - باب صوم المرأة بإذن زوجها تطوعا - رقم: ٤٨٩٦، صحيح ابن حبان ج ٨ ص ٣٣٩ - رقم: ذكر الزجر عن أن تصوم المرأة إلا بإذن زوجها إن كان شاهدا - رقم: ٣٥٧٢، المستدرک على الصحيحين ج ٤ ص ١٩١ - رقم: ٧٣٢٩، سنن الترمذي ج ٣ ص ١٥١ - باب ما جاء في كراهية صوم المرأة إلا بإذن زوجها - رقم: ٧٨٢، سنن ابن ماجه ج ١ ص ٥٦٠ - باب في المرأة تصوم بغير إذن زوجها - رقم: ١٧٦١.



# المبحث الثاني

الطلاق في البهائية  
وبيان موقف الإسلام منه

لما شرع الله عقد النكاح أطلق عليه أسم الميثاق الغليظ نظرا لما له من خصوصية تتعلق بالحياة الزوجية قال تعالى: ﴿وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ وَأَخَذْتُمْ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا﴾ (١).

✽ يقول العلامة القرطبي: «قوله تعالى: ﴿وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ﴾ الآية تعليل لمنع الأخذ مع الخلوة وقال بعضهم: الإفضاء إذا كان معها في لحاف واحد جامع أو لم يجمع، وقال الفراء: الإفضاء أن يخلو الرجل والمرأة وأن يجامعها وقال ابن عباس: الإفضاء في هذه الآية الجماع، ولكن الله كريم يكتفي، وأصل الإفضاء في اللغة المخالطة، ويقال: القوم فوضى فضا أي مختلطون لا أمير عليهم» (٢).

وبين جل شأنه أن إدامة الحياة الزوجية أمر مشروع متى ظلت أركانه الشرعية قائمة على أساس أن حياة الإنسان لا تكتمل «إلا بالمؤانسة والتراحم، والمودة، وخصوصا بين الرجل والمرأة ولذا شرع الله لهما بالزواج وحثهما على التراحم بينهما» (٣).

✽ يدل على ذلك قوله تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْتَكِرُونَ﴾ (٤).

✽ يقول العاقل ابن كثير: «ومن آياته» الدالة على عظمته وكمال قدرته أنه خلق أبكم آدم من تراب، وكذا خلق لكم من جنسكم إناثا تكون لكم أزواجا، وهى حواء خلقها الله من آدم من ضلعه الأقصر الأيسر، ولو أنه تعالى جعل بنى آدم كلهم ذكورا وجعل إناثهم من جنس آخر من غيرهم إما من جان أو حيوان لما حصل هذا الائتلاف بينهم وبين الأزواج بل كانت تحصل نفرة لو كانت الأزواج من غير الجنس ثم من تمام رحمته ببنى آدم أن جعل أزواجهم من جنسهم وجعل بينهم وبينهن مودة وهى المحبة ورحمه وهى الرأفة فإن الرجل يمسك المرأة إما لمحبتة لها أو لرحمة بها بأن

(١) سورة النساء الآية ٢١

(٢) تفسير القرطبي ج ٥ ص ٩٨.

(٣) الأستاذ الدكتور - منصور محمد منصور الحفناوى - السراح الجميل والأحكام المتعلقة به ص ٧، ص ١٩٧

(٤) سورة الروم - الآية ٢١

يكون لها منه ولد أو محتاجة إليه في الأنفاق أو لألفة بينهما وغير ذلك إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون»<sup>(١)</sup>.

غير أنه إذا استحالت العشرة بين الزوجين ورأى كل منهما ضرورة انفصال عقد النكاح؛ لأن استمراره يمثل صورة من صور الظلم له فإن الإسلام قد شرع لكل منهما حقا يمكنه استخدامه حتى تنتهي تلك العلاقة فشرع للرجال الطلاق وجاءت سورة من سور القرآن الكريم تتحدث عنه هي سورة الطلاق<sup>(٢)</sup>، وحتى لا يستغل أحد منهما هذا الحق لصالحه وحده على أساس أن الرجل هو الذي يملك حق الطلاق فإن الإسلام قد شرع للمرأة هي الأخرى حقا عرف بالخلع<sup>(٣)</sup>، الذي يقابل الطلاق في بعض صورته ودليل الخلع مشهور في قوله صلى الله عليه وسلم «خذ الحديقة وطلقها تطليقه»<sup>(٤)</sup>.

﴿وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أَلْطَلِّقُ مَرْتَانٍ فَإِمْسَاكٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَنٍ ۖ وَلَا يَحِلُّ لَكُمُ أَنْ تَأْخُذُوا بِمَا ءَاتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ ۗ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا ۚ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾﴾<sup>(٥)</sup>.

(١) الإمام ابن كثير - تفسير القرآن العظيم - ج٣ - ص ٤١٤

(٢) وهي السورة التي تقع في ترتيب المصحف رقم ٦٥ وعدد آياتها ١٢ وهي مدنية

(٣) الخلع: خلع الرجل امرأته وخالعها إذا افتدت منه بمالها فطلقها، وسمى ذلك الفراق خلعاً لأن الله تعالى جعل النساء لباساً للرجال والرجال لباساً لهن فقال تعالى: "هن لباس لكم وأنتم لباس لهن" سورة البقرة الآية ١٨٧ [ العلامة ابن منظور - لسان العرب - مادة خلع - ج٢ - ص ١٢٣٢ دار المعارف ]

(٤) ففي الحديث الشريف عن بن عباس «أن امرأة ثابت بن قيس أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ثابت بن قيس ما أعذب عليه في خلق ولا دين ولكني أكره الكفر في الإسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتريدين عليه حديثه قالت نعم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقبل الحديقة وطلقها تطليقة» [ صحيح البخاري ج ٥ ص ٢٠٢١ - باب الخلع وكيف الطلاق - رقم: ٤٩٧١، سنن الدارقطني ج ٣ ص ٢٥٤ - رقم: ٣٨، سنن النسائي (المجتبى) ج ٦ ص ١٦٩ - رقم: ٣٤٦٣، المعجم الكبير ج ١١ ص ٣٤٧ - رقم: ١١٩٦٩، كشف الخفاء ج ١ ص ٤٥١ - رقم: ١٢٠٣، ولزيد من التفاصيل يمكن مراجعة: العلامة الصنعاني

- سبل السلام - ج ٣ - ص ١٦٦

(٥) سورة البقرة الآية ٢٢٩

❖ يقول العلامة الراغب الأصفهاني: « افتدت: إذا بذلت ذلك: عن نفسها »<sup>(١)</sup>، ومن ثم؛ فالخلع من المرأة، إنما صورة من صور الافتداء لنفسها؛ حتى ينفصل عقد النكاح.

❖ ويقول العلامة القرطبي: « والخطاب في الآية للأزواج فهو أن يأخذوا من أزواجهم شيئاً على وجه المضارة، وهذا هو الخلع الذي لا يصح إلا بالآل ينفرد الرجل بالمضارة، وخص بالذكر ما أتى الأزواج نساءهم. لأن العرف من الناس أن يطلب الرجل عند الشقاق والفساد ما خرج من يده لها صادقاً وجهازاً، فذلك خص بالذكر والجمهور على أن أخذ الفدية على الطلاق جائز، وأجمعوا على تحظير أخذ ما لها إلا أن يكون النشوز وفساد العشرة من قبلها »<sup>(٢)</sup>.

وحتى لا يظن ظان أن هذا الحق سيف يستخدمه أي الطرفين في مواجهة الآخر، بين الله ﷻ على لسان رسوله ﷺ « أن أبغض الحلال عند الله الطلاق »<sup>(٣)</sup>.

كما بين أن المرأة التي تطلب الخلع أو تكره زوجها على الطلاق لا تستمتع في الآخرة براضحة الجنة وبناء عليه رتب الشرع الشريف طرائق تتم حتى ينتهي الأمر إلى الانفصال التام، هذه الطرائق بعضها مما يقع من حذر أحد الطرفين في نشوز الآخر ولو احتمالاً<sup>(٤)</sup>.

❖ دليل ذلك وقوله تعالى: ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ فَالْصَّالِحَاتُ قَانِتَاتٌ حَافِظَاتٌ لِّلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ وَالَّتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَأَهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَاصْرَبُوهُنَّ فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيماً كَبِيراً﴾<sup>(٥)</sup>.

(١) العلامة: الراغب الأصفهاني - المفردات في غريب القرآن ص ٣٧٤

(٢) الإمام القرطبي - الجامع لأحكام القرآن - ج ٢ ص ٩٤٤

(٣) حيث أخرج الإمام ابن ماجة عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أبغض الحلال إلى الله الطلاق. [ سنن ابن ماجة ج ١ ص ٦٥٠ كتاب الطلاق - باب حدثنا سويد بن سعيد

رقم: ٢٠١٨ ]

(٤) قوله تعالى: ﴿ وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ وَأُحْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ وَإِنْ تُحْسِنُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴾ [ سورة النساء الآية ١٢٨ ]

(٥) سورة النساء الآية ٣٤

❖ **يقول العلامة البيضاء:** «الرجال قوامون على النساء» حيث يقومون عليهم قيام الولاية على الرعية وعلل ذلك بأمرين وهبي وكسبي فقال: «بما فضل الله بعضهم على بعض» بسبب تفضيله تعالى الرجال على النساء بكمال العقل حسن التدبير ومزيد القوة في الأعمال والطاعات ولذلك خصوا بالنبوة والإمامة والولاية وإقامة الشعائر والشهادة في مجامع القضايا ووجوب الجهاد والجمعة ونحوها والتعصيب وزيادة السهم في الميراث والاستبداد بالفراق.

«وبما أنفقوا من أموالهم» في نكاحهن كالمهر والنفقة روي [ أن سعد بن الربيع أحد نقباء الأنصار نشرت عليه امرأته حبيبة بنت زيد بن أبي زهير فلطمها فانطلق بها أبوها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فشكى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لتقتص منه فنزلت فقال عليه الصلاة والسلام: أردنا أمرا وأراد الله أمرا والذي أراد الله خير ]

❖ **فالمصالحات قانتات** مطيعات لله، قائمات بحقوق الأزواج «حافظات للغيب» لموجب الغيب أي يحفظن في غيبة الأزواج ما يجب حفظه في النفس والمال وعنه عليه الصلاة والسلام: [ خير النساء امرأة إن نظرت إليها سرتك وإن أمرتها أطاعتك وإن غبت عنها حفظتك في مالها ونفسها ]، «بما حفظ الله» بحفظ الله إياهن بالأمر على حفظ الغيب والحث عليه بالوعد والوعيد والتوفيق له أو بالذي حفظه الله لهن عليهم من المهر والنفقة والقيام بحفظهن والذب عنهن، والمعنى بالأمر الذي حفظ حق الله وطاعته وهو التعفف والشفقة على الرجال»<sup>(١)</sup>

ثم شرع الله تعالى العلاج الوقائي، إذا ما خاف الرجل من نشوز زوجته، وبين أن هذا العلاج يأخذ مراحل ثلاثة، هي الوعظ، ثم الهجر في المضاجع، وبعد ذلك يأتي الضرب الخفيف، الذي يشعرها بالحرج، حتى تعود<sup>(٢)</sup>.

❖ **يقول الإمام البيضاء:** «واللاتي تخافون نشوزهن» عصيانهن وترفعهن عن مطاوعة الأزواج من النشر «فعظوهن واهجروهن في المضاجع» وهي المراقدة فلا تدخلوهن تحت اللحف أو لا تباشروهن فيكون كناية عن الجماع وقيل المضاجع المبيت أي لا تباينوهن «واضربوهن» يعني ضربا غير مبرح ولا شائن والأمور الثلاثة مرتبة ينبغي التدرج فيها، «فإن أظعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلا» بالتوبيخ والإيذاء، بل أزيلوا

(١) تفسير البيضاء - ج ١ ص ١٨٤ .

(٢) الدكتور محمد حسيني موسى محمد الغزالي - لماذا انتشر الإسلام ج ٢ ص ١٧٥ ط ١٩٩٥ م.

عنهن التعرض واجعلوا ما كان منهن كأن لم يكن فإن التائب من الذنب كمن لا ذنب له ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيًّا كَبِيرًا﴾ فاحذروه فإنه أقدر عليكم منكم على من تحت أيديكم أو أنه على علو شأنه يتجاوز عن سيئاتكم ويتوب عليكم فأنتم أحق بالعفو عن أزواجكم أو أنه يتعالى ويتكبر أن يظلم أحدا أو ينقص حقه ﴿١﴾.

أما إذا أستوفى الزوجان كافة الطرائق ولم يكن هناك من بديل آخر إلا الانفصال فإن الأمر ينتهي بالطلاق حتما وفي ذلك خير، لقوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَتَفَرَّقَا يُغْنِ اللَّهُ كُلًّا مِّنْ سَعَتِهِ وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا حَكِيمًا﴾ ﴿٢﴾.

❁ يقول العلامة البغوي: «إذا أراد الزوج والمرأة الطلاق، فإن الله يرزق كلا منهما، فيرزق المرأة بزواج آخر، والرجل بامرأة أخرى، وذلك من سعة رحمته وحكمته، وجملة حكم الآية: أن الرجل إذا كانت تحته امرأتان أو أكثر فإنه يجب عليه التسوية بينهما في القسم فإن ترك التسوية بينهما في فعل القسم عصى الله تعالى وعليه القضاء للمظلومة والتسوية شرط في البيوتة.

أما في الجماع فلا لأنه يدور على النشاط وليس ذلك إليه ولو كانت في نكاحه حرة وأمة فإنه يبيت عند الحرة ليلتين وعند الأمة ليلة واحدة وإذا تزوج جديدة على قديمت عنده يخص الجديدة بأن يبيت عندها سبع ليال على التوالي عن كانت بكرا وإن كانت ثيبا فثلاث ليال ثم يسوي بعد ذلك بين الكل ولا يجب قضاء هذه الليالي للقديمت، فعن أنس رضي الله عنه قال: [ من السنة إذا تزوج البكر على الثيب أقام عندها سبعا ثم قسم. وإذا تزوج الثيب أقام عندها ثلاثا ثم قسم ] ﴿٣﴾.

وإذا أراد الرجل السفر لحاجة فيجوز له أن يحمل بعض نسائه مع نفسه بعد أن يقرع بينهم فيه ثم لا يجب عليه أن يقضي للباقيات مدة سفرهن وإن طالعت إذا لم يزد مقامه في بلده على مدة المسافرين والدليل عليه ما روته أم المؤمنين عائشة زوج النبي صلى

(١) الإمام البيضاوي تفسير البيضاوي - ج ١ ص ١٨٤ .

(٢) سورة النساء الآية ١٣٠ .

(٣) أخرجه البخاري - صحيح البخاري ج ٥ ص ٢٠٠ - باب إذا تزوج الثيب على البكر - رقم: ٤٩١٦، صحيح مسلم ج ٢ ص ١٠٨٤ - رقم: ١٤٦١، سنن الترمذي ج ٣ ص ٤٤٥ - باب ما جاء في القسمة للبكر والثيب - رقم: ١١٣٩.

الله عليه وسلم أنها قالت: [ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد السفر أقرع بين نسائه فأيتتهن خرج سهمها خرج بها ] «<sup>(١)</sup>.

❖ ويقول أستاذي الجليل الأستاذ الدكتور - منصور الحفناوي - حفظه الله وأعزه: « إنه قد شرع الطلاق لما قد يعترى الحياة الزوجية من أدواء ومنغصات، وما يفوت الهدف من الزواج، بل قد يكون في دوام الحياة الزوجية مع هذه المنغصات ما يورث العداوة والبغضاء بين الأسر ويعود أثره السيئ على المجتمعات » «<sup>(٢)</sup>.

وقد شرع الطلاق في العديد من الديانات الكتابية التي سبق وجودها دين الإسلام الرسالة الخاتمة، ومارسوها قبل أن يقع التحريف في الكتب التي أنزلها الله إليهم، فلما حرفوا ما بأيديهم صار الموجود يمثل صورة الفكر الإنساني لا صورة تعاليم الإله الرحمن، ومن ثم فقد جاء الإسلام ببيان ما يتعلق بالطلاق على الوجوه المختلفة، فبين طبيعة من يقع طلاقه والشروط اللازمة لوقوع ذلك الطلاق.

لـ ومن هذه الشروط ما يلي:-

#### « أولاً: بقاء النكاح:-

إذا لو لم يكن هناك عقد نكاح لم يكن هناك طلاق، لقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَةٍ تَعْتَدُونَهَا فَمَعَهُنَّ وَسِرَّهِنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا ﴾ «<sup>(٣)</sup>.

❖ يقول العلامة الشوكاني: « يا أيها الذين آمنوا إذا نكحتم المؤمنات » أي عقدتم بهن عقد النكاح ولم يرد لفظ النكاح في كتاب الله إلا في معنى العقد كما قاله صاحب الكشاف والقرطبي وغيرهما

وقد اختلف في لفظ النكاح هل هو حقيقة في الوطء أو في العقد أو فيهما على طريقة الاشتراك وكلام صاحب الكشاف في هذا الموضع يشعر بأنه حقيقة في الوطء فإنه قال

(١) تفسير البغوى ج ١ ص ٢٩٦.

(٢) دكتور / منصور محمد منصور الحفناوي - السراح الجميل - ص ٧

(٣) سورة الأحزاب الآية ٤٩

النكاح الوطء وتسمية العقد نكاحا لملاسته له من حيث أنه طريق إليه ونظيره تسمية الخمر إنما لأنها سبب في اقتراف الإثم «من قبل أن تمسوهن» من قبل أن تجامعهن فكفى عن ذلك بلفظ المس «فما لكم عليهن من عدة تعتدونها» وهذا مجمع عليه، ومعنى تعتدونها: تستوفون عددها، وإسناد ذلك إلى الرجال للدلالة على أن العدة حق لهم كما يفيد، «وسرحوهن سراحا جميلا» أي أخرجوهن من منازلكن: إذ ليس لكم عليهن عدة والسراح الجميل هنا كناية عن الطلاق وهو بعيد لأنه قد تقدم ذكر الطلاق ورتب عليه التمتع وعطف عليه السراح الجميل فلا بد أن يراد به معنى غير الطلاق»<sup>(١)</sup>.

فالآية الكريمة دلت على أن المرأة المطلقة قبل المسيس لا عدة عليها؛ لأن العدة تجب لبراءة الرحم، وقد تيقناها هنا<sup>(٢)</sup>، كما دلت الآية على أن من لا نكاح له لا يقع له طلاق، بل إن المنقضى عدتها من زوجها بالطلاق أو غيره وليس له عليها طلاق آخر لا يكون طلاقه معتمدا، لأنها ليست زوجته حينئذ ولا يقع الطلاق على من ليست بزوجة لمن يطلقها<sup>(٣)</sup>.

والأدلة على ذلك كثيرة كما أن الطلاق لا يقع من الصبي بنفسه إلا إذا سمح له بمباشرة عقد نكاحه بنفسه، أما إذا عقد الولي للصبي فإن الولاية تكون منتقلة للصبي عند إجازة الولي، بمعنى أن الصبي ما لم يبلغ عاقلا فإنه يكون فاقدا للأهلية المخولة له بمباشرة عقد نكاحه بنفسه، وبناء عليه فإن هذا الصبي إن عقد بنفسه فلا تترتب على هذا العقد الفاقد للأهلية حياة زوجيه صحيحة حتى وإن أجازوا للصبي هذا العقد باعتبار فقدان الولي الحق في نكاح الصبي ابتداءً واليه ذهب الإمام ابن حزم وغيره ممن يعتمدون أراء السلف.

وعلمتهم في ذلك أن الصبي لا يكون قادرا على القيام بواجباته؛ لأن العبرة هي بلوغه والبلوغ يكون بالسن أو الاحتلام بالنسبة للصبي، وبالسن أو الحيض بالنسبة للأنثى، وما لم يقع بلوغ لا تقع علاقات متكاملة، لكن هذا الرأي قد عورض بما أثر عن

(١) العلامة الشوكاني - فتح القدير - ج ٤ ص ٤١٢

(٢) المغنى لابن قدامة ٤٤٨/٧ .

(٣) أما إذا كان هذا المطلق وكبلا عن زوجها في إتمام طلاقها وكالة إرادية فإنه يقع الطلاق ما دامت زوجة للموكل. ويكون طلاقه حينئذ بمقتضى عقد الوكالة لا عقد الزوجية



سفيان الثوري واستشهاده بما أثر عن السلف أيضا روى عن قتادة: إذا أنكح الصبيين أبواهما فمات - الصبيان - قبل أن يدركا فلا ميراث بينهما سواء أنكحهما أبواهما أم غيرهما<sup>(١)</sup>.

❊ **مما سبق اتضح** أن الطلاق لا يكون إلا من فاهم له قادر عليه ، وفي زواج صحيح ، كذلك اشترط الفقهاء أن يكون الطلاق إراديا فلو كان بالإكراه فإنه لا يقع<sup>(٢)</sup>.

وقد بين الرسول صلى الله عليه وسلم " إن الله وضع عن أمة سيدنا محمد ما لم يقع بإرادته ففي الحديث الشريف عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: « إن الله تجاوز عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه »<sup>(٣)</sup>.

على أساس أن الخطأ غير مقصود والنسيان لا تتحقق فيه الإرادة ، أما الإكراه فلا يتحقق فيه القصد ولا الإرادة ، ولا الحرية<sup>(٤)</sup> ، ومن ثم روى عن علي بن أبي طالب ، كرم الله وجهه " أنه كان يقضى بعدم وقوع طلاق المكره وروى عن ابن عباس: أنه ليس لمكره أو مضطر طلاق ، إذن ؛ لا يقع أمثال هذا الطلاق ما دام الإكراه فيه قائما والنية هي الفصيل في المسألة ، يقول ابن قدامة : « وإن اكراهه على طلاق امرأته فطلق غيرها وقع الطلاق على الثانية لأنه غير مكره عليه »<sup>(٥)</sup>.

وكذلك إن اكراهه على تطليق زوجته طلقه واحدة فطلقها ثلاثا وقع الطلاق لأنه لم يكرهه على الثلاث وإنما اكراهه على الواحدة فكان فعله بمثابة الفعل الإرادي ، وإن نوى الطلاق غير امرأته أو تأول في يمينه قبل قوله في نيته ، لأن الإكراه دليل التأويل<sup>(٦)</sup>.

(١) الإمام ابن حزم - المحلى - ج ١١ ص ٤٣ المسألة ١٨٢٧

(٢) راجع مغنى المحتاج ج ١ ص ٤٤٩ ، الأم للشافعي ج ١ ص ٨١ وما بعدها ، المدونة الكبرى ج ١ ص ١٣١ ، المبسوط ج ٤ ص ٩٦ ،

(٣) سنن ابن ماجه ج ١ ص ٦٥٩ - باب طلاق المكره والناسي - رقم: ٢٠٤٣ ، المعجم الأوسط ج ٨ ص ١٦١ - رقم: ٨٢٧٣ ، صحيح ابن حبان ج ١٦ ص ٢٠٢ - ذكر الإخبار عما وضع الله بفضل عن هذه الأمة - رقم: ٧٢١٩ ، المستدرک على الصحيحين ج ٢ ص ٢١٦ - رقم: ٢٨٠١

(٤) الإمام ابن حزم - المحلى - ج ١١ - نقلا عن السراج الجليل ص ٧١ للأستاذ الدكتور / منصور الحفناوى (٥) هذا إذا كان للرجل زوجتان واکراهه على طلاق إحداهما فنطق بطلاق الأخرى التى لم يقع الإكراه عليه فيها فتكون طالقا ، لأنه لم يقع عليها الإكراه.

(٦) الإمام ابن قدامة - المغنى - ج ٧ ص ٢٧ .

❖ وفي تقديرى: أن طلاق النائم والصبي والمجنون غير الفائق لا يترتب عليه أحكام شرعية، ما دام نائماً، وهكذا أحاط الإسلام العلاقة الزوجية بسياج الأمن والأمان فى كافة أشكاله ومظاهره.

❖ والذى تطمئن إليه النفس أن الشريعة الإسلامية الغراء قد أحاطت الطلاق بالعديد من القيود حتى لا تذهب قيمته ولا تضع حرمة وذلك كله وارد فى النصوص التى حملها إلينا النقل المنزل والحديث الشريف، بجانب آراء الفقهاء التى اقتبسوها من السلف وأهل العلم، حتى إنهم خصوا الطلاق وحده بمؤلفات متكاملة<sup>(١)</sup>.

❖ أما البهائية فقد نظروا إلى الطلاق نظرة غريبة، إنهم يجعلونه أقرب إلى الحرام على أساس أن النفوس تبغضه لا على أن النصوص هى التى لم تحمله، فالمازندرانى يقول: «إن الله أحب الوصل والوفاق ونهى عن الفصل والطلاق عاشروا يا قوم بالروح والريحان وما يبقى هو العمل الطيب وكان الله على ما أقول شهيدا»<sup>(٢)</sup>.

❖ لكن لماذا تتقف البهائية من الطلاق هذا الموقف ؟

❖ **والجواب:** أن شهوتهم الجنسية كانت تتحكم فيها المرأة وبالتالى فهى صاحبة القول فى المسألة، وهى أيضاً قد سمحت لنفسها بممارسة الأفعال المشينة فهى لا تفكر فى الطلاق والخلع وهو ما جعل الرجل فى البهائية يفتقد المقومات الطبيعية التى خلقه الله عليها.

❖ لكن ماذا يفعل الزوجان إذا حدث بينهما خلاف أو شقاق ؟

❖ **والجواب:** أن يتم اللجوء إلى المحفل البهائى بقصد إعادة العلاقة الزوجية إلى وضعها من (المعاشرة بالمحبة والسعى للوفاق حتى يمكن الخروج من دائرة الفراق)<sup>(٣)</sup>.

(١) من ذلك ما فعله أستاذى الجليل: الأستاذ الدكتور — منصور محمد منصور الحفناوى، السراج الجميل، فشغل ما يزيد على ثمانية وعشرين وأربعمئة صفحة تعرض فيه لآراء الفقهاء فى كل ما يتعلق بإنهاء العلاقة الزوجية بالنسبة للشريعة الإسلامية

(٢) حسين المازندراني — الأقدس — ص ١٥٦ وراجع البدء والتاريخ ج٢ ص ٢٧

(٣) الأقدس ص ١٥٥ والتنبيه عند البهائية والقاديانية فى ضوء الإسلام ص ١٤٣ رساله ماجستير بكلية أصول الدين بالقاهرة للباحث / محمد سائغو بن عثمان ١٤١١هـ - ١٩٩١م

❖ **إذا فشل الزوجان** أو لم يتمكن المحفل البهائي من إعادة الأمور إلى أوضاعها الطبيعية، هل يلجأ الزوجان إلى طريق آخر أم أن يذهب كل منهما إلى ما يريد؟

📖 **والجواب:** أن البهائية وضعوا قواعد غريبة بين الزوجين تسمى قاعدة الاصطبار ومعناه أن ينتظر كل من الزوجين مدة تسعة عشر شهرا هي السنة البهائية<sup>(١)</sup>، حتى يستقر أمرهما فإذا أن يعودا إلى الحياة الزوجية في شكل كامل ويندمجا معا اندمجا كليا، وإما أن يريدوا الطلاق ضرورة وحينئذ يتم وقوعه، فكأن هذه السنة البهائية عدة زوجيه، يقوم بها كل من الزوجين من غير أن تدل البهائية على شكل العلاقة بين الزوجين في هذه المدة، هل يكونان زوجين يمارسان حياتهما الزوجية المتكاملة، أم يقع بينهما انفصال جسدي وانفصال روحي أم هناك شيء آخر غير هذا وذاك؟

إن هذه الأسئلة لم تذكرها المصادر البهائية ولم تعمل على تقديم إجابات حولها، بل إن البهائيين يجبرون الرجل الكاره لزوجته على قبول سنه الاصطبار هذه حتى يتمكن من اشتمام رائحة المحبة.

❖ **يقول البهاء** « وإن حدث بينهما كدورة أو كره ليس له أن يطلقها وله أن يصبر سنة كاملة حتى يظهر بينهما رائحة المحبة وإن كملت وما فاحت فلا بأس في الطلاق إنه كان على كل شيء حكيما »<sup>(٢)</sup>.

غير أن البهائية بهذا التصرف يرتبون: لأمر بعيدة عن طبيعتها لأن مسألة الكدورة، أو الكره يجب أن تكون لها مفاهيم محدده، بمعنى أن الزوجين مهما كان شأنهما من الثقافة والألفة، فيجب النظر إلى قاعدة الاصطبار؛ لأنهم عوارض تغدو وتروح.

وبهذا يتضح أن البهائي يفضل أمورا كثيرة تترتب عليها مشاكل عديدة من أبرزها، هجر البهائي لزوجته بالسفر خارج الوطن البهائي، وكذلك هجر المرأة البهائية لزوجها بالسفر، هل تنطبق عليهما قاعدة الاصطبار سنه كاملة أيضا؟ أم لا تنطبق عليهما هذه القاعدة؟ إن هذه القاعدة لا وجود لها حينئذ لأنها ستكون بمثابة تحصيل حاصل<sup>(٣)</sup>.

(١) الأقدس - ص ١٥٥

(٢) الأقدس - ص ١٥٦

(٣) بل وستكون صوره من صور التكليف بما لا يطاق، ولا تحتسب في مدة الاصطبار إذ الشروط في مدة الاصطبار أن تنهت النفوس إلى إعادة الحياة لمجراها الطبيعي

❖ وماذا تفعل الزوجة البهائية، إذا هجرها زوجها البهائي، وأختفي ثم أتاها قبل سنة الاضطبار خبره بالموت أو القتل هل تتم مدة سنة الاضطبار أيضا أم تلجأ إلى قطع تلك المدة، أم تبحث عن طريقه ثالثه ؟

📖 **والجواب:** أن من غاب عن زوجته هجرا أو « أتاها خبره بالموت أو القتل وثبت ذلك بالشياع أو بالمدين لها أن تلبث في البيت إذا مضت أشهر معدودات لها الاختيار فيما تختار هذا ما حكم به من كان على الأمر قويا »<sup>(١)</sup>.

❖ **وهنا أتساءل** ألا تحسب لتلك المرأة عدة أم أن عدتها قائمة في مفهوم ليس من الممكن الإفصاح عنه، بل وماذا تفعل المرأة التي سافر زوجها من غير هجر، ومن غير أعلام لها، هل تتربص تسعة أشهر بهائية ثم تبحث عن حل أم تتربص مدة أقل أم تمكث على ذلك تسعة عشر شهرا على ما هو مفهوم السنة البهائية عندهم ؟

📖 **والجواب:** أن البهاء قال: « قد كتب الله لكل عبد أراد الخروج من وطنه أن يجعل ميقاتا لصاحيته في أية مدة أراد إن أتى ووفى بالوعد إنه أتبع أمر مولاه وكان من المحسنين من قلم الأمر مكتوبا وإلا إن اعتذر بعذر حقيقي فله أن يخبر قرينته ويكون في غاية الجهد للرجوع إليها وإن فات الأمر فلها تربص تسعة أشهر معدودات وبعد إكمالها لا بأس عليها اختيار الزوج وإن صبرت إنه يحب الصابرات والصابرين »<sup>(٢)</sup>.

❖ وماذا تفعل المرأة البهائية التي رضيت بالصبر واحتبست نفسها لزوجها هل تتصرف كسابقتها أم تحتمل ولا أجر لها ؟

📖 **والجواب:** إنها « إن صبرت إنه يحب الصابرات والصابرين »<sup>(٣)</sup>، وإن لم تصبر فقد منحها ذلك الحق الرب أحكم الحاكمين .

❖ **وفي تقديري** أن هذا خلط غريب واتجاه غير قويم بل يدل على تخطيط أصحابه ؛ لأن السفر من غير محرم أمر مشروع للرجل حتى يجاهد في سبيل الله ويبحث عن لقمة العيش الكريمة، وما دام سفره لأحد هذين الفرضين أو لطلب العلم في غير انقطاع

(١) المازندراني - الأقدس - ص ١٥٥

(٢) حسين المازندراني - الأقدس - ص ١٥٥

(٣) حسين المازندراني - الأقدس - ص ١٥٥

متواصل فإن المودة والرحمة تستلزمان قبول ما هو فيه لا أن ترفع المرأة مديتها في وجهه، أو أن تعلن راية العصيان والخروج على ما شرع الرحمن فذلك لا يفعله إلا أهل الكفران.

❖ وماذا يفعل البهائي إذا كان الخلاف بين الزوجين قد نشأ أثناء السفر هل تطبق عليها قاعدة الاصطبار أم لا تترتب ؟

❖ يقول أحد الباحثين: « إن البهائيين يقررون بأنه متى حصل شقاق أو اختلاف أثناء السفر بين الزوجين فعلى الزوج القيام بإرجاع زوجته إلى المقر الذي خرجت منه وعليه أيضا أن يدفع نفقه سنة بهائية نقداً أو أن يدفع هذه النفقة إلى رجل بهائي أمين ويعطيه من الأموال ما تحتاجه مدة سنة الاصطبار »<sup>(١)</sup>.

❖ والبهاء نفسه يعرض تلك الجزئية فيقول: « والذي سافر وسافرت معه — زوجته — ثم حدث بينهما الاختلاف فله أن يؤتيها نفقة سنة كاملة ويرجعها إلى المقر الذي خرجت عنه أو يسلمها بيد أمين وما تحتاج به في السبيل ليبلغها إلى محلها إن ريك يحكم كيف يشاء بسلطان كان على العاملين محيطا »<sup>(٢)</sup>.

❖ وفي تقديري أن حكاية تسليم المرأة المنشقة عن زوجها إلى رجل أمين بهائي فكرة فيها الغلط من كل ناحية لكنها في نفس الوقت تكشف عن ما في طبيعة هؤلاء، التي تمارس المرأة بينهم ألاعيبها فترحل مع رجل دون أن يكون هناك محرم، وكيف لا وقد كانت ( قرة العين ) هي الأخرى تسافر مع حسين المازندراني قبل أن تتزوج به وكنا يدخلان حماما واحدا، حتى كان الناس ينفرون من هذه التصرفات الرعناء المجنونة المخالفة للنصوص الشرعية.

❖ ففي الحديث الشريف قوله ﷺ « ما أجمع رجل وامرأة إلا كان الشيطان ثالثهما »<sup>(٣)</sup>. وعن ابن عمر رضي الله عنهما « أن النبي ﷺ قال لا تسافر المرأة ثلاثة أيام إلا مع ذي محرم »<sup>(٤)</sup>.

(١) دكتور — مبارك حسن حسين — البابية والبهائية وموقف الإسلام منها — ص ٦١٩

(٢) الأقدس — ص ١٥٦

(٣) وهذا جزء من حديث أخرجه أحمد والحاكم وابن حبان وأبي يعلى وغيرهم عن ابن عمر أن « عمر بن الخطاب خطب بالجابية فقال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مقامي فيكم فقال استوصوا بأصحابي خيرا ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يمشوا الكذب حتى أن الرجل ليبغى بالشهادة قبل أن يسألها وباليمين قبل أن يسألها فمن أراد منكم بحبوة الجنة فليزلم الجماعة فإن الشيطان مع الواحد وهو من الإثنين ابعد ولا يخلون أحدكم بامرأة فإن الشيطان ثالثهما ومن سرتة حسنته وساءتة سيئته فهو مؤمن » [ مسند أحمد ج ١ ص ١٨ - رقم: ١١٤، المعجم الأوسط ج ٢ ص ١٨٤ - رقم: ١٦٥٩، المستدرک علی الصحیحین ج ١ ص ١٩٩ - رقم: ٣٩٠، صحيح ابن حبان ج ١٦ ص ٢٣٩ - ذكر الأخبار عن وصية المصطفى صلى الله عليه وسلم الخير بالصحابة والتابعين بعده - رقم: ٧٢٥٤، مسند البزار ج ٩ ص ٢٧١ - رقم: ٣٨١٧، مسند أبي يعلى ج ١ ص ١٣١ - رقم: ١٤١ ]

(٤) صحيح البخاري ج ١ ص ٣٦٨ - رقم: ١٠٣٦، صحيح مسلم ج ٢ ص ٩٧٦ - رقم: ٨٢٧

لكن إذا وصلت الأمور إلى هذا الحد في التدني من العلاقات فلا بد من إجراء مراسم الطلاق، وحينئذ لا بد أن يكون الطلاق نفسه في محفل بهائي، بحيث يحسب لها ذلك المحفل العدة والنفقة، وإمكانية الزواج اللاحق.

#### ١ - عدد الطلقات في البهائية

✳ **يذهب البهائيون إلى أن كل بهائي يملك ثلاث مرات يقع فيها الطلاق ولا يجوز بعدها لأي رجل أن يتزوج من هذه المطلقة، لأنه إن تزوجها يكون قد وقع في الخطأ يقول البهاء: «قد نهاكم الله عما عملتم بعد طلقات ثلاث فضلاً من عنده لتكونوا من الشاكرين في لوح كان من قلم الأمر مستور»<sup>(١)</sup>، هذا عن المرأة التي طلقت طلاقاً بائناً فلا رجوع لها ولا استئناف حياة زواجه من جديد كما لا يمكن أن يقع لهذه الحياة أي صورة من صور الاستمرار.**

أما إذا كانت المرأة قد طلقت مرة أو مرتين فإن الرجل والمرأة كليهما يمكن أن يرجع إلى الحياة الزوجية بعد انقضاء كل شهر بالمودة والرضي ما لم تستحصن<sup>(٢)</sup>، فإذا أستحصنت تحقق الفصل بواصل آخر وقضى الأمر كذلك كان من مطلع الجمال في لوح الجلال والإجلال مرقوماً<sup>(٣)</sup>.

✳ **وفي تقديري أن هذه السلوكيات غريبة لأنها لم تقدم نتائج فيها شئ من القبول مهما كان متدنياً، بل على العكس من ذلك أنها تجعل المرء ينفر منها على كل وجه.**

#### ٢ - عدة المطلقة في البهائية:-

✳ **يذهب البهائيون إلى أن المرأة تطلق فتبقى لها عدة مقدارها سنه كاملة وهي تسعة عشر شهراً فإذا انقضت تلك المدة وأمكن لكل واحد منهما - الزوج أو الزوجة - التزوج خلالها فليس من حقهما أن يستأنفا حياتهما الزوجية من جديد<sup>(٤)</sup>.**

✧ **وهنا أتساءل كيف تكون المرأة في عدة طلاق ويسمح لها بالزواج خلال ذات المدة لأن المرأة في هذه الحال إما أن تكون في عدة وإما أن تكون متربصة بزواج ولا يمكن أن يتم الأمران في وقت واحد.**

(١) حسين المازندراني - الأقدس - ص ١٥٦

(٢) لست أدري ما المراد بالاستحصان هنا، هل يراد به الزواج الثاني على أساس أن مادة الكلمة وهي الإحصان وارد في القرآن الكريم بمعنى الزواج، أم أن الاستحصان له معنى آخر غير الذي نعلمه بريدة هؤلاء وأولئك والجواب: أن الاستحصان أمر غريب في مفهوم هؤلاء ولا يمكن قبوله

(٣) الأقدس - ص ١٥٨ . والألواح اللوح الرابع عشر ص ١٤

(٤) حسين المازندراني - الألواح - ص ١٣

لكن البهائية يتخبطون فيذهبون إلى أنه إذا مضت السنة المثلثة لعدة المطلقة ولم تتزوج المرأة ولم يتزوج الرجل فإن الزوج يمكنه مراجعة زوجته لكن بعقد جديد ومراسم جديدة، كما لو كان الزواج يجرى لأول مرة<sup>(١)</sup>.

### ٣- نفقة المطلقة

سلف القول بأن البهائية يذهبون إلى ضرورة أن يعيد البهائي امرأته البهائية إلى المقر الذي خرجت منه عند الشقاق ويدفع لها نفقة مع أنها لم تكن في تلك الفترة مطلقة، إما إذا طلقت لمنكر ارتكبهت فليس لها حق النفقة<sup>(٢)</sup>.

✱ **يقول البهاء:** «والتي طلقت بما ثبت عليها منكر لا نفقة لها أيام تربصها كذلك كان نير الأمر من أفق العدل مشهودا»<sup>(٣)</sup>.

✧ لكن ما مقدار هذه النفقة التي تعطى للمرأة البهائية أو التي تمنع عنها، وماذا تفعل المرأة البهائية، التي وقع بينها وبين زوجها شقاق إذا رفض هذا الزوج الأنفاق هل يمكن أن يجبره على هذا الإنفاق شيء، أم يظل أمرها معلقا لا تستطيع اللجوء إلى جهة من الجهات التي تحقق لها ذلك المطلب.

✎ **والجواب:** أن البهائية يجعلون للمحفل البهائي حقوقاً كثيرة، وعليه واجبات عديدة، ولكنه في كل الحالات لا يستطيع إلزام أحد طرفي العلاقة الزوجية بشيء من الأشياء، إنه مجمع أو محفل يفتقد أبسط الأسس، وكذلك لا يملك القدرة على إصدار أى قرار، فالآراء التي تصدر عنه لا تزيد عن كونها توصيات هزيلة تتعلق بقضايا كبيرة.

### ✧ مناقشة المسألة عندهم:-

❖ وفي تقديري أن الزواج والطلاق بهذا الشكل الوارد في البهائية تعتريه وجوه نقص كثيرة من أبرزها:

#### ✱ ١- عجزه عن الإبانة التي هي طبيعته الذاتية:

فالزواج يكون بين متكافئين والطلاق يكون بين متناقضين، وعكس هذه الصورة لا يكون صحيحا، فإذا كان الزوجان متكافئين؛ فإن الطلاق لا يقع، وبالتالي فكلام البهائية بعيد تماماً عن الزوج الإنساني، كما يخالف الطبيعية البشرية.

(١) حسين المازندراني - الأقدس ص ١٥٤ والألواح اللوح الرابع عشر ص ١٢

(٢) ولست أدري أى منكر يقصدونه مع انهم المنكر بذاته وهل هناك منكر أبعد مما قالوا به أو ذهبوا إليه

(٣) الأقدس - ص ١٥٦

## \* ٢- التناقض في الأشكال المختلفة:-

يكشف البهائيون عن تناقضهم الشديد في مسألة تعدد الزوجات على حين يذهب الأقدس إلى القول " بإياكم أن تتجاوزوا عن أثنتين نراه ذاته يبطل قاعدة التعدد فيقول: » إن الزواج حسب القانون الإلهي هو اختيار زوجة واحدة«<sup>(١)</sup>، وفي نفس الوقت كان الأقدس يرى الزواج لا يقع إلا برضا الزوجين ثم جعله برضا الأبوين، ومعناه أنه يقول في المسألة الواحدة برأيين متضاربين مما يدل على بلاهته بجانب سفاهته وجهالته<sup>(٢)</sup>.

ثم إن القاعدة القاضية في المسألة أن يتم ذلك في محفل بهائي من خلال من يوثق في أقوالهم واعتبارهم عدولا في الشهادة، ولكن ما هي صفة هؤلاء العدول بل ما هو العدل عندهم ذلك أمر لم يشر إليه أحد منهم .

## \* ٣- اضطراب الأقوال في الطلاق والعدة:-

كما أن الطلاق هو الآخر قد وقعوا في تأويلاته إلى أبعد مدى، وإلا فما معنى أن يطلق الرجل امرأته لمنكر أو تطلقه لمنكر، ثم يسلمها ذات المطلق إلى أمين بهائي يصل بها إلى المقر الأبعد، تلك صورة من صور الضرب على الأوتار المشدودة، وتحريك الرغبات الجسدية بجانب الشهوات القلبية والنفسية، فأى فضيلة في مثل ذلك العمل الإجرامى .

## \* ٤- إعطاء من لا يستحق، وحرمان المستحق:-

لما كانت البهائية تقوم على الهوى الشخصى، والاضطراب النفسى، فقد ألزمت الرجل عند وقوع الضرر عليه بتقديم مكافأة لزوجته، بدل أن تلزم المرأة بتعويض زوجها عما لحقه من أضرار ناتجة عن هجرانها له تمثل الخسارة وقعت على الرجل وبالتالي يكون الغرم على المرأة، ما دامت هي التي سعت إلى ذلك الطلاق<sup>(٣)</sup>، أو دفعت إلى ذات الشقاق، أما أن تعطى مكافأة فذلك من شأنه تدريبها على التمرد والمراوغة بجانب التغطية على جرائمها المتعددة وهو صورة من صور ظلم الإنسان للإنسان ولا يظلم ربك أحدا.

(١) بهاء الله والعصر الجديد - ص ١٧٤

(٢) دكتور - مبارك حسن حسين - البابية والبهائية وموقف الإسلام منها ص ٦٢٠

(٣) الطلاق: هو رفع قيد النكاح في الحال أو المال بلفظ مخصوص، أو هو حل عقد النكاح بلفظ الطلاق ونحوه.

[ حاشية ابن عابدين ٢٢٦/٣-٢٢٧، مغنى المحتاج ٢٧٩/٣، كشف القناع ٢٣٢/٥ ]



## « أنواع الطلاق في البهائية: »

لـ يذهب البهائيون إلى تقسيم الطلاق باعتبار الرجعى وغيره إلى قسمين:

## \* أحدهما: الطلاق الرجعى:

وهو الذى يقع على المرأة إذا حدث بينها وبين زوجها كدورة أو كره، ولم يتمكن كل منهما من الاضطبار على ذلك<sup>(١)</sup>، بمعنى أن المرأة التى يقع عليها الطلاق الرجعى هى التى تتربص داخل قاعدة الاضطبار، وأعنى بها السنة البهائية ومقدارها تسعة عشر يوما في تسعة عشر شهرا فيكون مجموعها ٣٦١ واحد وستين وثلاث مائة يوما « فإذا لم يقع للرجل والمرأة بلوغ نهاية المدة اعتبرت مدة مراجعه »<sup>(٢)</sup>.

وهذه المراجعة هى ما يعرف باسم الطلاق الرجعى دون نظر إلى عدد الطلقات التى وقعت المهم أن يتم أمر المراجعة خلال مدة الاضطبار، فإذا أمكن للرجل أن يراجع زوجته بعد انقضاء كل شهر من أشهر الاضطبار بالمودة والرضا ثم طلق، فإن تكرر الطلاق والمراجعة داخل ذات العدة فلا شيء، ومعنى هذا: أن المعتبر في الطلاق الرجعى المدة الزمنية لا عدد الطلقات فى البهائية ومن غير نظر أيضا إلى طبيعة اللفظ أو النية ومن ثم يتحول الطلاق إلى وسيلة من وسائل اللعب وإهدار الأصول الثابتة والقفز فوق القيم الصحيحة .

## \* ثانيهما: الطلاق المؤبد:

\* يرى البهائيون أن الرجل إذا طلق امرأته وانقضت المدة المعروفة باسم قاعدة الاضطبار، ثم مضت سنه - بهائية - وتزوجها من جديد بعقد ومهر ومراسم بهائية جديدة ثم طلقها بعد ذلك أو طلقته، وانتهت سنة بهائية أيضا، ثم تزوجها بعقد ومهر جديد، ثم طلقها أيضا، وانتهت سنه بهائية فإنها حينئذ تكون قد طلقت ثلاث طلقات، وبناء عليه لا يجوز الزواج بها من بهائى مرة ثانية .

\* يقول البهاء « قد نهاكم الله عما عملتم بعد طلقات ثلاث فضلا من عنده لتكونوا من الشاكرين في لوح كان من قلم الأمر مسطورا »<sup>(٣)</sup>، وهى الصورة الأولى من صور الطلاق المؤبد على النحو الذى عبرت عنه مصادرهم.

(١) حسين المازندراني - الأقدس - ص ١٥٦

(٢) دكتور - مبارك حسن حسين - البابية والبهائية وموقف الإسلام منهما ص ٦١٨

(٣) المازندراني - الأقدس - ص ١٥٦ ، والبهائيون والبابيون ص ٣٨

أما إذا طلق الرجل امرأته طلقه أولى واصطبرت سنه بهائية ولم يراجعها بعد هذه السنة مباشرة فإنها تكون قد تحصنت بالاتصال لا بالوصل، حتى لو مضى على السنة البهائية التي وقع فيها الاضطبار أسبوع أو أسبوعان<sup>(١)</sup>، المهم انقضاء العدة الاضطبارية..

وبناء عليه؛ تكون مطلقة طلاقاً مؤبداً لا يجوز له أن يتزوجها ما لم يدفع بدائل مشروعه تتمثل في جملة من المثاقيل، وهي الصورة الثانية من صور الطلاق المؤبد، وهذا يؤكد أن البهائية ملحدون، يعرفون الجدل في آيات الله وأحكامه، بغير ما شرع الله تعالى، وأنهم مجوس وأخطر التيارات الإلحادية المدسوسة في البيئة الإسلامية.

لكن لم ينظر البهائية إلى طبيعة الطلاق، وتسميته في الشريعة الإسلامية، باعتبار السنن والبدعي ولا باعتبار المطلق شخصي، وما يتعلق به من ناحية الإرادة الحرة في إيقاع الطلاق، أو أن يكون ذلك قد تم على سبيل الإكراه الأدبي أو المادي أو ما شابه ذلك، ومن ثم يتأكد أن البهائية ابتعدوا تماماً عن الشريعة الإلهية وتمسكوا بجانب من القوانين الوضعية المتمثلة في مفاهيم الغرب ولا علاقة لها بشرع الله أبداً، بدليل إهمالهم النصوص الشرعية في المسألة واعتمادهم على الفكر الوثني، وكذلك الأنظمة التي تركها المجوس فيما يتعلق بالأساليب الحياتية، وهي كلها تخالف تعاليم الإسلام نصاً وروحاً.

لـ بدليل أن مفكرى الإسلام بينوا تقسيم الطلاق من حيث الوصف الشرعي إلى قسمين: سني وبدعي:

#### ✽ — الطلاق السني —

❶ وهو الطلاق الموافق لما أمرت به نصوص الكتاب والسنة عند إيقاع الزوج الطلاق على زوجته، وبالتالي: « فالطلاق السني هو طلاق مدخول بها في طهر لم يجمعها فيه ولا في حيض قبله وليست بحامل ولا صغيرة ولا آيسة وهي تعتد بالإقراء وذلك لاستعقابها الشروع في العدة »<sup>(٢)</sup>، أو إن شئت قلت هو الطلاق الذي يوافق ما أمر به الشرع الشريف من مراعاة المطلقة وعدم الإضرار بها طبقاً لما جاءت به تعاليم الشريعة ونصوصها المطهرة سواء كانت هذه النصوص نصوصاً قرآنية أو نصوصاً من السنة النبوية المطهرة<sup>(٣)</sup>، وكل طلاق يقع على هذه الناحية، يوصف بأنه طلاق سني.

(١) دكتور — محمد عبد العظيم الفوز — الفرق الخارجة على الإسلام — ص ٨١ ط أولي ١٩٦٧ م . وراجع أيضاً بغية المرتاد في الرد على المتفلسفة والقرامطة — لشيخ الإسلام ابن تيمية ص ٢٧٥ طبعه كردستان ١٣٢٩ هـ. هي الصورة الثانية من صور الطلاق المؤبد .

(٢) مغنى المحتاج ج ٣ ص ٣٠٧ .

(٣) الأستاذ الدكتور: منصور محمد منصور الحفناوى — السراج الجميل والأحكام المتعلقة به — ص ١٦٦ وما بعدها

## \* ب - الطلاق البدعي :-

© وهو الطلاق الذي يوقعه المطلق على خلاف ما ذكر في الطلاق السني ولذا صنفه الفقهاء، من حيث حكمه الشرعي في جملة الطلاق المحرم وأسماء بعضهم الطلاق المحظور، أي الذي حظر الشرع على أتباعه تطبيق زوجاتهم بهذه الكيفية والتي تغاير ما أمر الله تعالى بإتباعه عند إرادة التفريق

وعليه؛ فإن الطلاق في الحيض، يكون بدعياً؛ لما روى عن سالم عن ابن عمر «أنه طلق امرأته وهي حائض فذكر ذلك عمر للنبي ﷺ فقال مره فليراجعها ثم ليطلقها طاهراً أو حاملاً»<sup>(١)</sup>. وهذا الحديث يدل على أن إيقاع الطلاق في فترة الحيض لا يكون طلاقاً سنياً، وإنما يكون طلاقاً محظوراً، ولقوله تعالى: ﴿إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ﴾<sup>(٢)</sup>. أي في الوقت الذي يشرعن فيه في العدة، ولأنه إذا طلقها في أثناء الحيض كان الطلاق بدعي؛ لأنها تتضرر بطول المدة، فإن زمن الحيض لا يحسب من العدة، قال بهذا المالكية والشافعية والحنابلة والإباضية<sup>(٣)</sup>.

© ومن كل ما ذكرتيبين لنا أن الطلاق المحظور، هو ما يسمى بالطلاق البدعي وهو الطلاق في الحيض أو في الطهر الذي التقى فيه الزوج بزوجه<sup>(٤)</sup>، ومن طلق طلاقاً بدعياً، ولم يستوف عدد الطلقات، سن له الرجعة، ما لم يدخل الطهر الثاني إن طلقها في طهر جامعها فيه، أما إذا طلقها في الحيض فإلى آخر الحيضة التي طلقها فيها، ثم بعد الرجعة إن شاء طلق بعد تمام طهر لخبر الصحيحين أن ابن عمر رضي عنهما طلق زوجته وهي حائض فذكر ذلك عمر للنبي ﷺ فقال مره فليراجعها ثم يطلقها طاهراً أي قبل أن يمسه إن أراد<sup>(٥)</sup>.

(١) صحيح مسلم ج ٢ ص: ١٠٩٥ - كتاب الطلاق - باب تحريم طلاق الحائض بغير رضاها وأنه لو خالف وقع الطلاق ويؤمر برجعته - رقم: ١٤٧١، سنن النسائي (المجتبى) ج ٦ ص ١٤٩ - باب ما يفعل إذا طلق تطليقة وهي حائض - رقم: ٣٣٩٧، مسند أحمد ج ٢ ص ٢٦ - رقم: ٤٧٨٩، سنن الترمذي ج ٣ ص ٤٧٩ - رقم: ١١٧٦، سنن البيهقي الكبرى ج ٧ ص ٣٣٢ - رقم: ١٤٧٢٣.

(٢) سورة الطلاق - الآية ١.

(٣) الشرح الصغير ١: ٣١١، الذخيرة ١/ ٣٧٤، القوانين الفقهية ٥٥، مغنى المحتاج ١١٠/ ١، كشاف القناع ١٩٨/ ١، الشرح الكبير بالمغنى ١/ ٣١٥، الإنصاف ١/ ٣٤٨، كتاب النيل ١/ ٣١٧.

(٤) السراج الجميل والأحكام المتعلقة به ص ١٧٢ وما بعدها حيث أفاض أستاذي الجليل

(٥) مغنى المحتاج ج ٣ ص ٣٠٧

## ٦- اختلاط الأنساب:-

• سمحت البهائية لأعضائها الواقع بينهم شقاق زوجي الاستفادة بقاعدة الاصطبار السنوي، فإذا تزوجت المرأة أو تزوج الرجل فقد سقط حق كل منهما في المراجعة، أفلا يدعو ذلك المرأة إلى المسارعة في قبول زواج سريع، حتى تغتلب من مده التبرص.

وربما تم ذلك الزواج في نفس الشهر الذي وقع فيه الخلاف وبالتالي يحدث اختلاط في الأنساب، واختلاط في ناتج الأرحام، مع أن الله عز وجل شرع العدة تستبرئ المرأة رحمها وتمهد لزواج جديد قد تطول مدته أو تقصر، والمرأة البهائية حين تفعل ذلك إنما تلجأ للهرب حتى لا تعود إلى سالف عهدها بالزوج الماضي والزواج المنقضى وبذلك تكون ذواقه كما يكون الرجل ذواقا مع أن النهي واللعن قد ورد عليهما، ففي الأثر: لعن الله الذواق من الرجال والذواقه من النساء

ومن أهم مبادئ التشريع الإسلامي: حفظ الأنساب من الاختلاط، وطهارة العلاقة بين الزوجين، وخلوها عن الاشتباه، نجد ذلك واضحا في تشريع العدة، فإن بقاء المرأة بلا زواج طوال فترة العدة يقرر استبراء الرحم، وخلوه من الحمل، أو عدم خلوه، وبذلك تصان الأنساب من الاختلاط، الذي يترتب عليه مفسد كثيرة، وفي تشريع العدة أيضا، رمزاً للوفاء بين زوجين ربط بينهما رباط الزوجية المقدس، وعاشا معا حياة كريمة قوامها المودة والرحمة، فلا تنسى المرأة من توفى زوجها فضله عليها، وما أسداه إليها من معروف.

وكذلك في تشريع العدة حفظ لثلاثة حقوق - حق للولد بإلحاقه بأبيه، وينسبه الحقيقي؛ حتى لا تختلط الأنساب، ويضيع حقه في الميراث. وحق للزوج بحفظ حقه في الرجعة، متى شاء رضيت المرأة أو لم ترض، رحمة من الشارع في المحافظة على البناء الأسري، ورأفة بالأولاد. وحق للزوجة لتعلم إن كانت حاملاً أم لا، والبهائيون لا يعرفون شيئاً من ذلك، إنهم حيوانات في سلوكياتهم، أناس آدميون في أشكالهم، أساءوا إلى أنفسهم، وخرجوا على شرع ربهم، وكانوا بل ومازالوا الجرائيم التي تفتك بالأمة الإسلامية، وتعمل للقضاء عليها.



# الميراث في البيهقي

## موقفهم من الميراث:

رتب الله لكل أسرته أحكاماً وجعل هذه الأحكام تجري مع الناس سيرة حياتهم بل صارت تلك السيرة تمثل جزءاً من تكويناتهم الطبيعية، بعض هذه الجوانب يتعلق بالحقوق، والبعض الآخر يتعلق بالواجبات وكل منهما محاط بالنصوص الشرعية، يستوى في ذلك أمر النكاح والطلاق وما يتعلق بهما، بجانب الرضاعة، والحقوق المترتبة عليها.

والمحرمات التي تقف عندها وفوق ذلك جاءت نصوص إلهية تتحدث عن الوصية والميراث والترك، بجانب الديون وما يتعلق بهذه وتلك، بدليل قوله تعالى ﴿لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا ١٠ وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ فَأَرْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا ١١﴾<sup>(١)</sup>.

بل إن آي القرآن الكريم، ونصوص السنة المطهرة الصحيحة، قد بينتا كيفية تقسيمها والأصناف الذين توزع عليهم<sup>(٢)</sup>، بجانب الأسهم، أو الأنصبة المتعلقة بكل فرد على حدة أو بجماعه تربطها رابطته محدده، أو تؤول هذه التركة كلها أو بعضها إليهم كالحال مع ميراث ذوى العصباء أو القربى أو الكلالة، فإنها ترتد إليهم بشروطها

(١) سورة النساء الآيتان ٨٠٧

(٢) باعتبار أصحاب الفروض المنصوصة عليها المقدرة في طبيعتها وهي مجموعها ستة تجيء في الثلثان والنصف والربع والثلث كما تجيء في الثلث والسدس أيضاً وجاء ذلك في قوله تعالى ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أُولَآئِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ الْإُنثَىٰ فَإِن كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ وَإِن كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ وَلَآؤُنَّ يَكُلُّ وَاحِدٌ مِّنْهُمَا السُّدُسَ مِمَّا تَرَكَ إِن كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِن لَّمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثُهُ أَبَوَاهُ فَلِلْمُتَّكِلِ ثُلُثُ مَا تَرَكَ إِن كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِلْمُتَّكِلِ السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ بَعْدَ وَصِيَّةٍ يُّوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَعْمَ فَإِصْنَةُ مِنَ اللَّهِ إِنِ اللَّهُ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِن لَّمْ يَكُن لَّهُنَّ وَلَدٌ فَإِن كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلِكُمُ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِن بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُّوصِينَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَلَهُنَّ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ إِن لَّمْ يَكُن لَّكُم وَلَدٌ فَإِن كَانَ لَكُم وَلَدٌ فَلِلْمُتَّكِلِ الثُّمُنُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِن بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُّوصُونَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَإِن كَانَ رَجُلٌ يُورِثُ كِلَاةً أَوْ امْرَأَةٌ وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ فَإِن كَانُوا أَكْثَرَ مِن ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ مِن بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُّوصَى بِهَا أَوْ دَيْنٍ غَيْرَ مُضَارٍّ وَصِيَّةُ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ خَلِيمٌ﴾ سورة النساء الآيتان ١١، ١٢

المعروفة في القرآن الكريم والسنة المطهرة الصحيحة لقوله تعالى: ﴿وَأِنْ كَانَتْ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَلَةً أَوْ امْرَأَةً وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدُسُ إِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثَّلَاثِ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ غَيْرِ مُضَارٍّ وَصِيَّةً مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ خَلِيمٌ ١٢﴾ (١).

﴿وقوله تعالى﴾ يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَلَةِ إِنْ أَمْرُؤُا هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ وَهُوَ يَرِثُهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ فَإِنْ كَانَتَا أُتْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الثَّلَاثَانِ مِمَّا تَرَكَ وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِّجَالًا وَنِسَاءً فَلِلَّذَكَرِ مِثْلُ حِظِّ الْأُنثَيَيْنِ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٣﴾﴾ (٢).

﴿يقول العلامة أبو السعود: «المستفتي هو جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنه يروي أنه أتى رسول الله ﷺ في طريق مكة عام حجة الوداع فقال إن لي أختاً فكم أخذ من ميراثها إن ماتت وقيل كان مريضاً فعاده رسول الله ﷺ فقال إني كلاله فكيف أصنع في مالي وروي عنه ﷺ أنه قال عادني رسول الله ﷺ وأنا مريض لا أعقل فتوضأ وصب من وضوئه علي فعقلت فقلت يا رسول الله لمن الميراث وإنما يرثني كلاله فنزلت الآية» (٣)، والعبرة عندنا بعموم اللفظ، إلا بخصوص السبب، وبالتالي؛ فهو تشريع عام للمسلمين جميعاً، حتى يرث الله الأرض ومن عليها.

ولما كانت التركة تمثل مجموعة ما يخلفه الميت من منافع توزع على ورثته فإنها تفهم أيضاً على مجموع ما يخلف الميت من تركه تتعلق بالمهالك وتحملها عاقلته التي لها ميراثه نسباً أو عصبية (٤)؛ لأنهم كما يغنم يغرمون، وبمقدار الغنم قد يقع الغرم.

(١) سورة النساء الآية ١٢

(٢) سورة النساء الآية ١٧٦

(٣) تفسير أبي السعود ج ٢ ص ٢٦٤ .

(٤) كالحال مع القسامه فإن هذا الدم تتحمله العاقلة متى كان القاتل غير قادر على الوفاء بالدية، ومن ثم فإن هذه الدية تقسم على عاقلته باعتبار مهامهم في الميراث فكلما يظهرون بالمنافع فإنهم يشاركون في تحمل الخسائر لقوله تعالى ﴿وَالْمُطْلَقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَابِهِنَّ إِنْ كُنَّ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيُؤْتِيَهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِي ذَلِكَ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ سورة البقرة الآية ٢٢٨ فكما يرث لستفيد فإنه يرث ليتحمل وبالتالي فالتركة تمثل صورته من صور التكافل الاجتماعي في الإسلام

✱ غير أن البهائية يجعلون التركة في الأصول والفروع ثم يجعلون معلى البهائية أصحاب نصيب فيها باعتبارهم صنف من الأصناف التي توزع فيها التركة، فيقول البهائيون: «إن أصناف الوارثين هم سبعة: الأولاد، والبنات، ثم الزوج أو الزوجة والأب والأم، والإخوة والأخوات والمعلمين»<sup>(١)</sup>،

وبناء عليه فقد صارت الأصناف المستحقة للتركة حسب تصورهم منحصرة في سبعة، والمعلمون البهائيون أحد هذه الأصناف بغض النظر عن كونهم أقارب أو أبعاد فالعبرة إنما هي كونه معلما دون أن يحددوا طبيعة ذلك المعلم أو هويته، في نفس الوقت فإنهم يسمحون لكل شخص بهائي أن يمارس حقه في تركته حال حياته حتى وإن كان رأيه متعلقا بإلقاء هذه التركة في البحر<sup>(٢)</sup>.

﴿ هنا تأتي نقطة لا بد من التعرض لها وهي تقوم فيما يلي:-

#### أ - تعريف التركة:-

✱ يذهب البهائيون إلى أن التركة هي كل ما يتركه الشخص البهائي من مال وعقار وغير ذلك بغض النظر عن نوعيته أو طبيعته<sup>(٣)</sup>، لكن لا تحسب التركة إلا بعد استخراج الوصية ونفقات تجهيز الميت ودفنه والديون المستحقة عليه ويعدّها فما تبقى هو المعتبر في التركة على حسب النظام البهائي<sup>(٤)</sup>.

﴿ وفي تقديرى: أن هذا الكلام ظاهره قد يكون مقبولا لكنه يمثل نوعا من العموميات على أساس أن الميت لا تعتبر متروكاته تركة إلا إذا كانت مقبولة شرعا ومأمونة على سبيل المحررات الوثائقية الصحيحة بجانب إمكانية التعامل معها، بعد استخراج كافة الحقوق المترتبة عليها، وبشرط ألا يقع في ذلك شئ من المخالفة لما شرع الله عز وجل، وبخاصة أن هذه التركة ترتد إلى أصحاب الميراث الذين تصوروهم، ومنهم المعلمون الذين لا تربطهم بالميت البهائي، سوى أنهم كانوا معلمين له.

(١) بهاء الله والعصر الجديد ص ١٤٧

(٢) البابيون والبهائيون ص ٨٥

(٣) خفايا الطائفة البهائية ص ١٣٤ وبهاء الله والعصر الجديد ص ١٤٧

(٤) دكتور مبارك حسن حسين- البابية والبهائية وموقف الإسلام منها ص ٦٠٩



## ◀ ب - الوارثون للتركة :-

✱ وزع البهائيون تركه الميت على أصناف بعضها يأتي فيه الذكر مع الأنثى وبعضها يجئ من غير نصيب أو تحديد للمراد بالوارث ومن ثم فالأصناف التي تقع فيها التركة عند البهائية هي :-

- ١- الأولاد والبنات .
- ٢- الزوج أو الزوجة .
- ٣- الأب أو الجد .
- ٤- الأم أو الجدة .
- ٥- الأخوة الذكور أيا كان إدلائهم إلى الميت .
- ٦- الأخوات سواء أكن شقيقات أم لأم أم لأب أم بالتبني
- ٧- المعلمون البهائيون<sup>(١)</sup>.

أما إذا انعدم بعض هؤلاء أو انعدموا جميعا فإن تركته تؤول إلى بعض قرابته من أبناء الأخ أو الأخت وبناتهما وبهذا يدخلون البطون في ميراث الظهور، أو يجعلون المصاهرة في حكم النسب مع أن الله عز وجل بين في كتابه وعلى لسان رسوله ﷺ: أن ميراث الأصحاب يختلف في طبيعته عن ميراث المصاهرة والأرحام وقد جاءت النصوص الشرعية مبينة العديد من تفاصيل هذه الجوانب، فإذا انعدم أبناء الأخ أو أبناء الأخت وبنات الأخ وبنات الأخت، فإن التركة تؤول للأعمام والأخوال، والعمات والخالات، وأبنائهم وبناتهم، وأبناء أبنائهم وأبنات بناتهم، وبنات بناتهم أيضا<sup>(٢)</sup>.

ومعنى هذا أنهم لا يريدون للبهائي أن يترك شيئا يستفيد منه أقاربه النسبيين وحدهم، وإنما يعتبرون النسب كالمصاهرة في الميراث، وما دامت الرابطة في الأبناء هي النسب، فإنها في بنات البنات تقوم على المصاهرة، وبهذا يهدمون كل الأصول الشرعية، لما هو معروف من أن بنات البنات أو أبناء البنات، وهم أبناء البطون عند فقد أمهاتهم، إنما يرثون بالوصية الواجبة، في الطبقة الأولى فقط، أما الطبقات التي بعد ذلك فإنها

(١) تفاصيل ذلك لدى كل من: البابيون والبهائيون ص ٨٢-٨٥ وبهاء الله والعصر الجديد ص ١٤٨

(٢) بهاء الله والعصر الجديد ص ١٤٨

مهما نزلت لا يقع لها شيء من التوارث لكونها مدلية إلى الميت بأنثى رحم، أما أبناء الأصول - النسب - فإنهم يرثون مهما نزلت درجاتهم للقاعدة الشرعية القاضية بأن الابن وابنه يرث وان سفل والأب والجد يرث كل منهما مهما علا.

#### « ج - أسهم التركة عند البهائية :-

✽ يذهب البهائيون إلى أن الأسهم تقسم بين الورثة بطرائق تختلف تماماً عن الأسهم المعروفة في الشريعة الإسلامية، ويطلقون عليها اسم تقسيمات التركة البهائية.

لج ومن أبرز هذه الأسهم أو التقسيمات عندهم ما يلي :-

#### ✽ ١ - سهم التساوى :-

وهم يقصدون به تساوى الذكور والإناث فى التقسيم لهم، بحيث يتساوى نصيب البنات مع نصيب الولد، ويتساوى نصيب الزوج مع نصيب الزوجة كما يتساوى نصيب الأب مع نصيب الأم والأخ مع الأخت على أساس أنهم جميعاً ورثة وأن التساوى هو القاعدة السائدة بين الجميع<sup>(١)</sup>.

وهذا التساوى البهائى إنما قصد به القفز فوق النصوص الشرعية لأن الله تعالى نص على الحالات التى يقع فيها التساوى وأنها داخله فى نطاق الاستثناءات وليس فى نطاق القاعدة العامة بدليل أنه جل شأنه بين فى القاعدة العامة تباين ميراث الذكر عن الأنثى فقال تعالى ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ﴾<sup>(٢)</sup>.

أما فى مجال الاستثناءات وهو كميراث الكلالة مثلاً فبين أيضاً أن الذكر مثل حظ الأنثيين فى حظه لقوله تعالى ﴿وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِجَالًا وَنِسَاءً فَلِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾<sup>(٣)</sup>، كما بين أن التساوى عندما يقع الاستثناء إنما يقع فى ميراث الأبعاد، وهم العصبة بالغير، الذين لولا وجود هذا البعض الانثوى، لما ورث البعض الآخر من الرجال فهم فى الدرجة، لقوله تعالى ﴿وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَالَةً أَوْ امْرَأَةٌ وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ﴾<sup>(٤)</sup>.

(١) راجع بهاء الله والعصر الجديد ص ١٤٨، ١٤٧ وكذلك البابيون والبهائيون - ص ٦٥: ٨٦، وكذلك البهائية

سراب ص ٣٥

(٢) سورة النساء الآية ١٧٦

(٣) سورة النساء الآية ١١

(٤) سورة النساء الآية ١٢

## ❖ ٢- ميراث الثلثين:-

❖ **يذهب البهائيون إلى أن ميراث الثلثين إنما يكون للقربى من أبناء الأخ أو الأخت وبناتهما ما لم يوجد للميت واحد من الأصناف السبعة اللذين مر ذكرهم، بمعنى أنه ما لم يوجد واحد من هؤلاء السبعة فإن ميراث الميت ينحصر في أولاد قرابته من غير أن يكون لهؤلاء القرابة شئ آخر، مع ضرورة تساوى الذكر والأنثى أيضا في هذه الناحية<sup>(١)</sup>.**

فإذا لم يوجد قريب للميت من أبناء الأخ أو الأخت وبناتهما بحيث يأخذون الثلثين فإن أعمام الميت وأخواله وعماته وحالاته يأخذون الثلثين للذكر مثل الأنثى من غير تفضيل العم على الخال أو تفضيل العمّة على الخالة<sup>(٢)</sup>،

ومعنى هذا أنهم يقطعون الثلثين على عدد الرؤوس من غير نظر إلى نوعيه الذكر والأنثى، ومن غير نظر إلى درجة القرابة، بل ومن غير اعتبار لشيء آخر كأن الناس أكياس تعباً بما يريد هؤلاء. لكن إذا لم يوجد للميت أعمام وأخوال ولا عمات وحالات فإن أبناءهم وبناتهم وأبناء أبنائهم وبناتهم يرثون ذلك من غير نظر إلى اعتبار آخر<sup>(٣)</sup>.

وبناء عليه فيظهر أن البهائيين لم يكونوا على قدر من الحصافة العلمية أو الاتزان الخلقي وإنما كانوا جميعا يمثلون اتجاهات متباينة يجرى بين أفرادها الخطأ من كل ناحية ومن ثم صح القول بأنهم كانوا عملاء للاستعمار الغربى وأنهم قاموا بذلك كله تحت توجيه استعماري آثم، غايته القضاء على الإسلام، لكن بأيدي من ينسبون أنفسهم للإسلام، أو يحملون أسماء إسلامية.

## ❖ ٣- ميراث الثلث:-

❖ **يرى البهائيون أن التركة التي يرث فيها القرابة الثلثين، ومن ثم يبقى الثلث الأخير، وبالتالي، يعود إلى بيت العدل، ويقصدون ببيت العدل، بيت المال الذي يأخذ منه البهائيون للإنفاق على نحلتهن الخبيثة، يقول المازندارنى «إذا بقى الثلث فهو لبيت**

(١) البابيون والبهائيون - ص ٨٥

(٢) خفايا الطائفة البهائية ص ١٣٤

(٣) بهاء الله والعصر الجديد ص ١٤٧ والاقديس ص ١٦٥

العدل ينفق منه على الأمور الضرورية»<sup>(١)</sup>، التي تتعلق بهم دون أن يكشفوا عنها، ويعلق صاحب كتاب البابيون والبهائيون على ذلك بقوله «إذا مات البهائي ولم يترك أحدا من الوراثين السبعة أو من ذى القربى كانت تركته إلى بيت العدل كاملة متى فقد من سبق ذكرهم»<sup>(٢)</sup>.

وغاية البهائيين من ذلك أن يحققوا على أرض الواقع وحدة الأشخاص باعتبار أن تعدد الأشخاص في طبقة الوارث يقسم نصيبهم بينهم بالسوية ذكورا وإناثا فترث الأنثى مقدار ما يرث الذكر في هذه الشريعة البهائية<sup>(٣)</sup>، ولا شك أنها وحدة فاسدة، حملتها عقول امتلأت بالأوهام والخرافات.

#### ❖ ميراث الأبناء من الأجداد:

❖ **يذهب البهائيون إلى أن من مات في أيام والده وله ذرية فهذه الذرية يرثون نصيب والدهم المتوفى أيام جدهم، والمرأة تموت أيام حياة والدها هي الأخرى ولها ذرية فإن ميراث والدها يقسم على طبقات الميراث السبعة، لكن من مات دون بقيه الميراث فيرجع ثلث التركة إلى الذرية بينما يصير الثلث الأخير لبيت العدل<sup>(٤)</sup>، أما إذا كانت الذرية موجودة وفقد واحد من الطبقات فإن ثلثي ميراث الطبقة المفقودة يرجع إلى الورثة بينما يكون الثلث الأخير لبيت المال.**

ومن مات عن بعض الميراث دون ذرية فإن نصيب المفقودين يكون لبيت العدل باعتبار أن بيت العدل هو الذى يجمع هذه الأنصبة كلها، أما إذا فقد الأخ لأب فإن الأخ لأم يستحق ثلثي نصيب الأخ لأب، ويكون الثلث الأخير لبيت العدل، كذلك إذا فقدت الأخت لأب كان الثلثان لأخت لأم والثلث الأخير لبيت العدل، وبناء عليه فقد ظهر إفلاس هؤلاء من الناحية الفكرية والدينية، بل والعقدية أيضا، بدليل أن ما ذهبوا إليه لا توجد نصوص صحيحة تدعمه بل على العكس إنها نصوص تهدمه .

(١) حسين المازندراني - الاقدس - ص ١٤٤، ولوحه ٦٨، فقرة ١٦٨

(٢) البابيون والبهائيون ص ٨٥

(٣) تاريخ البهائية - ص ٣٩٣

(٤) البابيون والبهائيون - ص ٨٥، ٨٦ وكذلك تاريخ البهائية ص ٣٩٦

## ❖ — ديون الميت وعلاقتها بالتركة —

❖ **يذهب البهائيون إلى أن التركة إذا لم تتمكن من الوفاء بالديون المستحقة في ذمه المتوفى، فإنها تقسم بنسبتها قليلا أو كثيرا على المستحقين للتركة، دون أن يحملوا المعلمين شيئا<sup>(١)</sup>، فهم غانمون، وليسوا غارمين، ولست أدري لماذا يبتعدون عن المعلمين عند اقتسام ديون الميت ألا يعتبر دين الميت مستحقا على الجميع من حيث الأداء كما هو مستحق للجميع عند القبض، أم إنهم يجعلون المعلمين في طبقه عليا وينظرون إلى غيرهم نظرة دنيا .**

❖ **وفي تقديري: أنهم قصدوا بذلك استثناء معلميهم وبيت المال بنصيب وافر عند العطاء بمعنى أن يستأثر كل النصيب الأوفى أثناء الإعطاء لكن مع عدم اعتباره في التحمل لتظهر خصوصية هم يسعون إليها تمسكا بها وتأكيذا عليها، كشأن أصحاب النحل الفاسدة، والاعتقادات الخارجة والظروف التي لا علاقة لها بالواقع أو الفطر الصحيحة.**

## ❖ — ميراث العقارات والمنقولات —

❖ **العقارات لفظ يحتمل العديد من الصور كما يحتمل العديد من التنوعات فمنها:**

- ☆ **العقارات الثابتة في أماكنها وقيمتها.**
- ☆ **ومنها العقارات التي تتغير قيمتها.**
- ☆ **ومنها ما هو ثابت في طبيعته ويمكن حمله من مكان إلى آخر بجانب التبديل في هويته، كالحال مع أساس المنزل والملابس والهدايا وغير ذلك مما يطلق عليه أسم منقولات**

❖ **ويذهب البهائيون إلى أن العقارات كالببوت وغيرها، حتى وإن تعددت، فإنها تقع في أبناء المتوفى المذكور وحده، دون أخوتهم من البنات، فإن تعددت دوره وألبسته الخاصة، فأفضلها يكون من نصيب الابن الأكبر من الأولاد<sup>(٢)</sup>.**

(١) البابيون والبهائيون ص ٨٦

(٢) البابيون والبهائيون ص ٨٦

ومعنى هذا أن الابن الأكبر يمكنه أن يستأثر بأغلب التركة دون منازعه فإذا افترضنا أن الميت ترك دوراً صغيره كالتى تبني للعمال وأصحاب الخدمات<sup>(١)</sup>، وقصراً منيعاً كالقصور التى تصلح للسكنى لأصحاب الأموال الكبيرة، وأستأثر الابن الأكبر بأفضل هذه الدور، فإن التركة حينئذ تكون قد ضاعت لأن مجموع هذه البيوت، وإن تعددت فلا يتناسب مع مداخل هذا القصر وإن قلت، وبناء عليه فالبهائية تطبق عادة جاهلية، كما تطبق تصرفات يهودية حيث كان الابن الأكبر في اليهودية يستأثر بتركة والده لأنه يأخذ البكورة، والبكورية أيضاً<sup>(٢)</sup>.

أما إذا لم يكن للمتوفى أولاد ذكور فإن بناته يرثن ثلثى داره المسكونة، كما يرثن ثلثى ألبسته الخاصة، بينما الثلث الباقي وهو الأخير فإنه يكون من نصيب بيت العدل<sup>(٣)</sup>، هذا إذا كان الميت ذكراً، أما إذا كانت أنثى فإن ألبستها جميعاً تعطى لبناتها بالتساوى، مادامت من بنات بطنها لا من بنات بناتها<sup>(٤)</sup>.

(١) وهى لا تكون إلا دور إيواء ضعيفة القيمة محددة الخدمات منحصرة وطبيعتها قريبة من أدنى المستويات إن لم تكن هى ذات المستويات المتدنية .

(٢) وقصة بكورية إسحاق مع يعقوب وعيسو أخيه واضحة في العهد القديم وهى تبين طبيعة الخداع التى تعيش داخل أروقة الفكر اليهودى ومن يأخذ عنهم. ونعرض قصة عيسو، الذى باع بكوريته لأخيه يعقوب، فى مقابل وجبة شهية، احتقر من أجلها بكوريته، التى سينبنى عليها كل مستقبله فيما بعد: يقول العهد القديم: « وطبخ يعقوب طبيخاً. فأتى عيسو من الحقل تعباً، فقال عيسو ليعقوب: أطلعمنى من هذا الأحمر لأننى تعب ... فقال يعقوب: بعنى اليوم بكوريته، .... فحلف له وباعه بكوريته، وأعطى يعقوب عيسو خبزاً وطبيخ عدس، فأكل وشرب، وقام ومضى، واحتقر عيسو البكورية » [ العهد القديم - سفر التكوين ٢٥/٣٤-٣٥ ]. ويستغرب أحد المفكرين ذلك الموقف، فيذهب إلى أن عيسو كان يخاطب نفسه، بأن الجوع سيقتلنى، وأنى ماض إلى الموت، فما قيمة هذه البكورية لميت ؟ فقال يعقوب: احلف لى اليوم ؟ فحلف له، وباع بكوريته، مقابل وجبة صغيرة، ظن لاقطها أنها سبب فى إنقاذ حياته، وتعينه على البقاء، والملاحظ أن عيسو كان يموت جوعاً، وما هو بميت، وأن يعقوب أخاه، استغل رغبة أخيه فى البقاء أسوأ استغلال، وتعامل معه بأسوأ أنواع المعاملة: لقد صار فى نظر كتاب العهد القديم كتقاطع طريق، يأخذ فدية ضحيته، وكل ما يملك، وإلا فالهلاك له، وهكذا حول العهد القديم رجاله الطيبين، إلى أشرار محترفين [ ليوناكسيل - التورات كتاب مقدس أم جمع من الأساطير - ص ١٢٠ ]

(٣) تاريخ البابية - ص ٣٩٣ وكذلك البابيون والبهائيون ص ٨٦

(٤) تاريخ البابية ص ٢٩٤

وهذه المتوزعات لابد أن تكون بالتساوى في العدد من غير نظر إلى شئ آخر من كون الملابس قديمة بالية مستهلكة أو جديدة متميزة، وبغض النظر أيضا عن كون هذه الملابس النسائية توافق من ستأخذها أم لا توافق إذ العبرة عندهم بالعدد لا بالنوع والموافقة أو الملائمة<sup>(١)</sup>، أما إذا كانت المتوفاة لم تترك بنات فإن تركتها توزع بين ذكور ذريتها كالأبناء وأبناء الأبناء وإن سفل<sup>(٢)</sup>، مع أنها ألبسة نسائية.

❁ وفي تقديرى أن هذه الصورة تعبر عن مدى الاضطراب الفكرى والخلل العقلى بجانب المرض النفسى لأنهم حينما جعلوا تركه المتوفى في العقارات يختص بأفضلها الابن الأكبر من الأولاد فقد عكسوا في الملابس متى كانت المتوفاة أنثى وهم بهذا التصور الساذج حرموا البنات من حق الميراث في ملابس والدهم، وحرموا الابن الأكبر من حق الميراث في ملابس والدتهم، وهم في الحالتين قد اعتمدوا على الأوهام والخرافات وما يجرى في نفوسهم وتتحرك به مشاعرهم ويؤكد أيضا وقوعهم في دائرة التأثير الكامل بكل الأفكار المجوسية، بل وهذا السلوك يلغى فكرتهم تماما التى أعلنوها في قيام المساواة بين الرجال والنساء التى يتشدقون بها ويعتبرونها أحد المبادئ الرئيسية في تصوراتهم الساذجة.

أما النقولات ومنها الحلى، فإنها لا تعتبر تركه إلا إذا ثبت ملكيتها لمن يدعيها، فإذا لم تثبت تلك الملكية لأى من الزوجين، فإنها ترد إلى بيت العدل<sup>(٣)</sup>، لكن إذا ثبت أن الحلى المتروك ملك للزوجة؛ فإنها توزع لبناتها فقط، على أساس أن الحلى جزء من حقوق المرأة، فإذا لم تثبت ملكية المرأة المتوفاة لحليها - مهما تكاثرت -؛ فإنها تكون ملكا لزوجها وحده، لا على أساس أنه الوارث لها، وإنما على أساس أنها ملكية خاصة به، تؤول لورثته هو من بعد<sup>(٤)</sup>.

(١) ولست أدري ما قيمة هذه التركة التى لا يستفيد منها صاحبها بوجه من الوجوه بأن كانت بالية مستهلكة مثلا أو ضيقة جدا بحيث تسبب ألما لمن يستخدمها

(٢) البابيون والبهائيون - ص ٨٧ وهذا معناه أن تتحول تلك الملابس إلى ما يشبه الاوكازيونات بلغة اليوم بحيث تعرض فيها غالبية السلع البوار بأرخص الأسعار .

(٣) البابيون والبهائيون ص ٨٧

(٤) تاريخ البابية ص ٣٩٤

من ثم يظهر حرص البهائية على الذهب واقتنائه كالأشياء مع كل الفرق والنحل الباطلة ومنها البابية والبهائية والقاديانية<sup>(١)</sup>، بل والإخوان الجمهوريون في السودان أيضا.

(١) القاديانية حركة نشأت سنة ١٩٠٠ م بتخطيط من الاستعمار الإنجليزي في القارة الهندية، بهدف إبعاد المسلمين عن دينهم وعن فريضة الجهاد بشكل خاص، حتى لا يواجهوا المستعمر باسم الإسلام، وكان لسان حال هذه الحركة هو مجلة الأديان التي تصدر باللغة الإنجليزية. ومن أبرز الشخصيات: الأول: مرزا غلام أحمد القادياني ١٨٣٩-١٩٠٨ م أداة التنفيذ الأساسية لإيجاد القاديانية. وقد ولد في قرية قاديان من بنجاب في الهند عام ١٨٣٩ م، وكان ينتمي إلى أسرة اشتهرت بخيانة الدين والوطن، وهكذا نشأ غلام أحمد وفيها للاستعمار مطيعاً له في كل حال، فاختير لدور المتنبي حتى يلتف حوله المسلمون وينشغلوا به عن جهادهم للاستعمار الإنجليزي. وكان للحكومة البريطانية إحسانات كثيرة عليهم، فأظهروا الولاء لها، وكان غلام أحمد معروفاً عند أتباعه باختلال المزاج وكثرة الأمراض وإدمان المخدرات، -ومن تصدى له ولدعوته الخبيثة، الشيخ أبو الوفاء ثناء الله الأمر تستري أمير جمعية أهل الحديث في عموم الهند، حيث ناظره وأفحم حجته، وكشف خبث طويته، وكفر وانحراف نحلته. ولما لم يرجع غلام أحمد إلى رشده باهله الشيخ أبو الوفاء على أن يموت الكاذب منهما في حياة الصادق، ولم تمر سوى أيام قلائل حتى هلك المرزا غلام أحمد القادياني في عام ١٩٠٨ م خلفاً لأكثر من خمسين كتاباً ونشرة ومقالات، ومن أهم كتبه: إزالة الأوهام، إعجاز أحمد، إبراهيم أحمدية، أنوار الإسلام، إعجاز المسيح، التبليغ، تجليات إلهية. الثاني: نور الدين: الخليفة الأول للقاديانية، وضع الإنجليز تاج الخلافة على رأسه فتيحه المريدون. من مؤلفاته: فصل الخطاب. والثالث: محمد علي وخوجه كمال الدين: أمير القاديانية اللاهورية، وهما منظرا القاديانية وقد قدم الأول ترجمة محرفة للقرآن الكريم إلى الإنجليزية ومن مؤلفاته: حقيقة الاختلاف، النبوة في الإسلام، والدين الإسلامي. أما الخوجه كمال الدين فله كتاب المثل الأعلى في الأنبياء وغيره من الكتب، وجماعة لاهور هذه تنظر إلى غلام أحمد ميرزا على أنه مجدد فحسب، ولكنهما يعتبران حركة واحدة تستوعب الأولى ماضت به الثانية وبالعكس. والرابع: محمد علي: أمير القاديانية اللاهورية، وهو منظر القاديانية وجاسوس الاستعمار والقائم على المجلة الناطقة باسم القاديانية، قدم ترجمة محرفة للقرآن الكريم إلى الإنجليزية. من مؤلفاته: حقيقة الاختلاف، النبوة في الإسلام على ما تقدم. والخامس: محمد صادق: مفتي القاديانية، من مؤلفاته: خاتم النبيين. والسادس: بشير أحمد بن الغلام: من مؤلفاته سيرة المهدي، كلمة الفصل. والسابع: محمود أحمد بن الغلام وخليفته الثاني: من مؤلفاته أنوار الخلافة، تحفة الملوك، حقيقة النبوة. وكان لتعيين ظفر الله خان القادياني كأول وزير للخارجية الباكستانية أثر كبير في دعم هذه الفرقة الضالة حيث خصص لها بقعة كبيرة في إقليم بنجاب لتكون مركزاً عالمياً لهذه الطائفة وسموها ربوة استعارة من نص الآية القرآنية ((وأويناهما إلى ربوة ذات قرار ومعين)). [سورة المؤمنون، الآية ٥٠]. ومن أهم العقائد: بدأ غلام أحمد نشاطه كداعية إسلامي حتى يلتف حوله الأنصار ثم ادعى أنه مجدد ولمهم من الله ثم تدرج خطوة أخرى فادعى أنه المهدي المنتظر والمسيح الموعود ثم ادعى النبوة وزعم أن نبوته أعلى وأرقى من نبوة سيدنا محمد ﷺ. ويعتقد القاديانيون أن الله يصوم ويصلي وينام ويصحو ويكتب ويخطئ ويجمع - تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً - كما يعتقد القادياني بأن الله إنجليزي لأنه يخاطبه بالإنجليزية !!!، وتعتقد القاديانية بأن النبوة لم تختتم بمحمد ﷺ بل هي جارية، والله يرسل الرسل حسب الضرورة، وأن غلام أحمد هو أفضل الأنبياء جميعاً، كما يعتقدون أن جبريل عليه السلام كان ينزل على غلام أحمد وأنه كان يوحى إليه، وأن إلهاماته كالقرآن. ويقولون لا قرآن إلا الذي قدمه المسيح الموعود (الغلام)، ولأحدث إلا ما يكون في ضوء تعليماته، ولا نبي إلا تحت سيادة غلام أحمد، ويعتقدون أن كتابهم منزل واسمه الكتاب المبين وهو غير القرآن الكريم. ويعتقدون أيضاً أنهم أصحاب دين جديد مستقل وشريعة مستقلة وأن رفاق الغلام كالصحابة. كما يعتقدون أن قاديان كالمدينة المنورة ومكة المكرمة بل وأفضل منهما وأرضها حرم وهي قبلتهم وأبوابهم حجهم. ونادوا بإلغاء عقيدة الجهاد كما طالبوا بالطاعة العمياء للحكومة الإنجليزية لأنها حسب زعمهم ولي الأمر بنص القرآن !!! . وكل مسلم عندهم كافر حتى يدخل القاديانية: كما أن من تزوج أو زوج من غير القاديانيين فهو كافر. كما يبيحون الخمر والأفيون والمخدرات. [راجع للدكتور حسن محرم- البابية والبهائية والقاديانية في المعايير الإسلامية ص ١٦ طبعة دار الهداية، وراجع للدكتور محمد عبدالغنى مرسى شامة - أثر البيئة في ظهور القاديانية ص ٩ - مكتبة وهبه - طبعة أولى ١٤٠٠هـ/ ١٩٨٠ م]

#### الفصل السادس: العقود الشرعية وموقف البهائية منها



❖ لكن ما هو الحكم إذا توفي الرجل وكان لزوجته منه بعض الحلى هل يعتبر الحلى الذى فى حوزة المرأة من جملة التركة أم لا يعتبر من جملة التركة؟ وهل تدخل فى تركة المرأة بعد وفاتها أم تعتبر تركه للرجل صاحبها ؟

❖ **والجواب:** أن البهائية يذهبون إلى أن الرجل إذا توفي قبل امرأته وكان لها منه بعض الحلى فإنها تعتبر من جملة التركة المتعلقة بالزوج المتوفى على أساس الأمر الشائع والمشهور أما إذا تبين بطرق الإثبات أن هذه الحلى قد وضعت بين يدي تلك الزوجة عن طريق الهبة فإنها تخرج من التركة المنسوبة للرجل وتصير حقاً من حقوق المرأة<sup>(١)</sup>.

❖ **وهنا أتساءل:** ما هى طرق الإثبات التى يمكن للورثة القيام بها حتى تحرم من ملكيتها الزوجة التى توفى زوجها ؟ بل وما هى طرق الإثبات بالنسبة للمرأة حتى نتأكد من انه وهبها هذه الثروة ؟ لا شك أن هذه الطرائق فى كلا الطرفين ستكون محل منازعه والغلبة حتما تكون فى جانب الأقدر على إثبات ذلك بغض النظر عن طبيعة الأدلة التى يقدمها من ناحية الصحة أو الفساد.

ربما يقال: إن طرائق الإثبات فى الحلى كطرائق الإثبات فى العقارات وسائر المنقولات التى تثبت من خلال محركات كتابيه يقوم بها الطرف الواهب بإرادة حرة واختيار كامل، بيد أن هذا القول لا ينهض حجه على أساس ما هو قائم فى أعراف الناس الفاسدين من القدرة على استعمال صور التزييف والتزوير، بجانب اللجوء إلى استعمال الطرائق التى تفضى بهم إلى رغباتهم، وفى الحديث الشريف ما يبين أن التمكن من عرض الدعوى قد يكون وسيلة للقضاء لصاحبها مع أنه يدعى باطلا.

❖ **فى الحديث الشريف** التنبيه على ذلك عن أم سلمه رضى الله عنها أن رسول الله - ﷺ - سمع خصومة بباب حجرته فخرج إليهم فقال « إنما أنا بشر وإنه يأتيني الخصم فلعل بعضكم أن يكون أبلغ من بعض فأحسب أنه صدق فأقضي له بذلك فمن قضيت له بحق مسلم فإنما هي قطعة من النار فليأخذها أو فليتركها »<sup>(٢)</sup>، وأخرج مالك

(١) حسين المازندراني الأقدس ص ١٥٣، والبابيون والبهائيون ص ٨٧ وتاريخ البابية - ص ٣٩٣.  
(٢) صحيح البخاري ج ٢ ص ٨٦٧ - باب إثم من خاصم في باطل وهو يعلمه - رقم: ٢٣٢٦، صحيح مسلم ج ٣ ص ١٣٣٧ - باب الحكم بالظاهر واللعن بالحجة - رقم: ١٧١٣، سنن النسائي (المجتبى) ج ٨ ص ٢٣٣ - باب الحكم بالظاهر - رقم: ٥٤٠١، سنن ابن ماجه ج ٢ ص ٧٧٧ - باب قضية الحاكم لا تحل حراماً ولا تحرم حلالاً - رقم: ٢٣١٧.

بسنده عن أم سلمة زوج النبي ﷺ ان رسول الله ﷺ « قال إنما انا بشر وإنكم تختصمون إلي فليحل بعضكم ان يكون ألحن بحجته من بعض فأقضي له على نحو ما أسمع منه فمن قضيت له بشيء من حق أخيه فلا يأخذن منه شيئاً فإنما أقطع له قطعة من النار »<sup>(١)</sup>، وقوله ﷺ ألحن بحجته أى أقوى وأبلغ فأقضى على نحو ما أسمع ، ولفظ مسلم فأحسب أنه صادق فأقضى له أى فإني أمرت أن أحكم بالظاهر والله يتولى السرائر .

#### ❖ ٢- ميراث القصر:-

✱ ينظر البهائيون إلى القصر نظرة متباينة بالنسبة للرجل والمرأة، وهذا التباين فيه الكثير من الغرابة.

للم وبناء عليه تتعدد الصور على النحو التالي:

#### Ⓒ الصورة الأولى: ميراث الوالد كاملاً:-

✱ يرى البهائيون انه إذا مات رجل في حال حياة، وكان الده ولهذا الرجل ذرية فانهم يرثون نصيب والدهم المتوفى أيام جدهم حتى وان لم يمت ذلك الجد، بمعنى انهم يجعلون ميراث أولاد الابن المتوفى حال حياة أبيه حقاً ثابتاً يطالبون به وإن لم يكن جدهم قد مات، وبهذا يتناقضون مع الأصول العامة للقاضية بان الميراث لا يحسب إلا بموت المورث حقيقة أو حكماً<sup>(٢)</sup>.

#### Ⓒ الصورة الثانية: ميراث الوالدة:-

✱ يذهب البهائيون إلى أن المرأة التي تموت حال حياة والدها ولها ذرية فإن نصيبها من ميراث والدها يقسم على طبقات الورثة السبعة وهم .

١- الأولاد والبنات .

٢- الزوج.

٣- الجد.

(١) موطأ مالك ج ٢ ص ٧١٩- كتاب الأقضية- باب الترغيب في القضاء بالحق- رقم: ١٣٩٩

(٢) فالمت الحقيقي كالذى يحدث أمامنا حيث يدفن الميت بأيدينا أما الحكمى فهو الغائب لمدة طويلة الذى انتظمت أخباره وصار في عداد المفقودين فإنه يطلق عليه صاحب الموت الحكمى الدكتور - محمد مصطفى امبابي - مذكرة المواريث ص ٩٨

٤- الأم أو الجدة .

٥- الأخوة الذكور أيا كان طريق إدلائهم على الميت .

٦- الأخوات سواء أكن شقيقات أم لأم أم لأب أم بالتبني .

٧- المعلمون البهائيون .

ومعنى هذا أنهم جعلوا ميراث الأنثى غير ميراث الذكر مع أن هاتين الصورتين تدخلان في نطاق الوصية الواجبة<sup>(١)</sup> عندنا نحن المسلمين ولا علاقة للبهائيين بهذه الجوانب الفنية الدقيقة، التي تقوم على أصول شرعية.

#### ج الصورة الثالثة: ميراث من هو من غير الأصول:-

✱ يرى البهائيون أنه إذا مات إنسان ما وهو من غير الأصول - دون بقيه الورثة الأصليين - فان هذا المتوفى أو المتوفاة يرث ذريته ثلثي التركة فقط، ويصير الثلث الأخير حقا من حقوق بيت العدل<sup>(٢)</sup>.

ولست أدري ما معنى كون المتوفى دون بقيه الورثة؟ كما لم يخبروا عن التركة التي ستقسم بالاعتبار السابق؟ هل هي كل نصيب المتوفى فيقسم إلى ثلاثة وهو لم يحصل عليه بعد؟ أم هي نصيب الجد القائم في الحياة، ومعنى هذا استبعاده هو من حقوقه الملكية أم ان هذه القسمة غريبة في كل ملامحها وعجزت الأفكار البهائية عن صياغتها لمخالفتها الأصول العامة والقواعد الشرعية .

#### ج الصورة الرابعة: ميراث المفقود في أحد الطبقات:-

✱ يرى البهائيون أنه إذا كانت الذرية للمتوفى موجودة حال وفاته ثم فقد واحد من هذه الذرية في طبقه من الطبقات فإن ثلثي الطبقة المفقودة يرجع إلى الورثة، أما الثلث المتبقى فانه يعود إلى بيت العدل<sup>(٣)</sup>، ومعنى هذا أن فقد فرد واحد من طبقة يؤدي إلى حرمان كبير وحجب لا مبرر له، وهو ما يكشف طبيعة هؤلاء الذين تضطرب أفكارهم في كل شئ سواء أكان في الأصول العامة أم غيرها .

(١) فالوصية الواجبة هي أن يرث أبناء الابن أو الابنة المتوفى حال حياة أبيه إما ثلث التركة، وإما نصيب المتوفى . بشرط أن لا يجاوز ثلث التركة . [ راجع مذكرة المواريث ص ١٤٦ ]

(٢) البابيون والبهائيون - ص ٨٦، وتاريخ البهائية ص ٣٩٣

(٣) تاريخ البهائية - ص ٣٩٣

## \* ٨ - ميراث الأخ لأب :-

\* يذهب البهائيون إلى أنه إذا كان هناك أخوان، أحدهما لأب والثاني لأم، ومات الأخ لأب، فإن الأخ لأم يستحق ثلثي التركة، ويكون الثلث الأخير لبيت العدل<sup>(١)</sup>، على معنى أن هذا الأخ يمثل مرحلة وسطا بين أخوين متباعدي الجهات، فهو يرث في الأخ لأم الثلثين، وصورتها كما يلي :-

أ- تزوج (على) من (هنية) فأنجبا (أحمد).

ب- انفصل كل منهما عن الآخر بالطلاق وتزوج (على) (زكية) فأنجبت (خيرى) ثم تزوجت (هنية) (رمزى) فأنجبت (رضا) فصار (أحمد) أخ (لخيرى) ابن (زكية) من الأب، (على) وصار (أحمد) (أخا ل) (رضا) من الأم، (هنية). ومع ذلك فالبهائيون يجعلون رضا ابن هنية أخ أحمد من أمه يرث خيرى ابن زكية أخ أحمد من أبيه في الوقت الذى يحرمون أحمد وهو الواسطة من حقوقه في الميراث .

وبهذا يتضح جعلهم أصل القرابة الأتى عن طريق الأب أدنى من أصل القرابة الأتى عن طريق الأم مما يؤكد أن البهائية صنعتها امرأة وأن الرجال الذين ظهرت أسماؤهم معها، إنما كانوا مجرد رموز تنطبق بها الأحداث، أما إذا فقد الأخت لأب فإن الثلثين يكونان ميراثا للأخت من الأم، والثلث الأخير يؤول إلى بيت العدل<sup>(٢)</sup>.

ومعنى هذا أنهم يجعلون الأخ للام كالأخت من الأم، حيث يرث كل منهما ثلثي التركة عند الاستقلال وهذا مخالف للشرعة الإسلامية، في قوله تعالى ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ﴾<sup>(٣)</sup>. وقوله تعالى ﴿وَلِنْ كَانُوا إِخْوَةً رَجَالًا وَنِسَاءً فَلِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾<sup>(٤)</sup>.

(١) البابيون والبهائيون - ص ٨٦: ٨٧

(٢) البابيون والبهائيون ص ٨٦، وتاريخ البهائية ص ٣٩٢

(٣) سورة النساء الآية ١١

(٤) سورة النساء الآية ١٧٦

فكون البهائية يجعلون هذا الميراث يتجاوز الثلث إنما يؤكد ما في طبيعتهم الغريبه وتصرفاتهم الشاذة وسلوكياتهم المرفوضة، وينطبق عليهم القول بأنهم خالفوا تعاليم الله وقفزوا على حدوده والله تعالى قال ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ وَمَنْ يَعِصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿١﴾.

✽ يقول العلامة أبو السعود: «حدود الله أي شرائعه المحدودة التي لا تجوز مجاوزتها. "ومن يطع الله ورسوله" في جميع الأوامر والنواهي، "يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها" وذلك إشارة إلى ما مر من دخول الجنات الموصوفة بما ذكر على وجه الخلود وما فيه من معنى البعد عن الإيذاء كمال علو درجته، "الفوز العظيم" الذي لا وصف وراءه وصف الفوز وهو الظفر بالخير بالعظيم إما باعتبار متعلقة أو باعتبار ذاته فإن الفوز بالعظيم عظيم.

ومن يعص الله ورسوله، ولو في بعض الأوامر والنواهي، ومن يكفر بقسمة الله الموارد ويتعد حدوده استحالاً والإظهار في موقع الإضمار للمبالغة في الزجر بتهويل الأمر وتربية المهابة، "ويتعد حدوده" شرائعه المحدودة في جميع الأحكام فيدخل فيها ما نحن فيه دخولا أوليا، "يدخله نارا" أي عظمة هائلة لا يقادر قدرها. "خالدا فيها" إيذان بأن الخلود في دار الثواب بصفة الاجتماع أوجب للأتس، كما أن الخلود في دار العذاب بصفة الانفراد أشد في استجلاب الوحشة. "وله عذاب مهين" أي وله مع عذاب الحريق الجسماني عذاب آخر مبهم لا يعرف كنهه وهو العذاب الروحاني كما يؤذن به وصفه والجملة حالية» (٢).

#### ٩- ميراث الديون:-

✽ يذهب البهائيون إلى أن التركة إذا تمثل فيها فائض عن الديون المستحقة فإن هذا الفائض هو الذي يقسم على أنه التركة فقط، أما إذا كانت الديون المستحقة أكبر من التركة فإن هذه الديون تتعلق بذمه المتوفى، أو تقسم بين الوارثين بنسبه كل واحد منهم سواء أكانت قليلة أم كثيرة فكما يغرم يكرم (٣).

(١) سورة النساء الآيتان ١٣: ١٤

(٢) تفسير أبي السعود ج ٢ ص ١٥٤.

(٣) تاريخ البهائية ص ٣٩٤

❖ وهنا أتساءل هل بيت العدل هو الآخر يتحمل في الغرم كما يأخذ من الغنم، أم يستثنى من هذا الحكم، رغم أن النصوص التي تركوها لم تعر هذه الجزئية أدنى التفاته .

لـ هناك أحكام عامة في الميراث – بالنسبة للفائض عن الديون – وهذه الأحكام متعددة منها:

[١] إن غير البهائي لا يرث البهائي أبدا .

[٢] إن البهائي يرث غير البهائي .

[٣] أولاد المتوفى الذكور يختصون بدار أبيهم وألبسته الخاصة أما البنات فلا يأخذن من هذا شيئا<sup>(١)</sup> .

[٤] إذا كان للمتوفى دور متعددة فأفضلها للابن الأكبر من الأبناء الذكور، فإن لم يكن له أبناء ذكور تبقى الدور على ما هي عليه، كأنها موقوفة للزمن.

[٥] إذا ترك المتوفى بنات فقط كان ثلثا داره وألبسته الخاصة لبناته أما الثلث الأخير فهو لبيت العدل<sup>(٢)</sup> .

[٦] إذا كان المتوفى امرأة بهائية فإن ألبستها الخاصة توزع بين إناثي ذريتها بالتساوي فإذا لم تكن لها إناث وزعت بين ذكور ذريتها.

[٧] إذا تركت المرأة البهائية حليا فإنها تعتبر تركه لها متى ثبتت ملكيتها لهذه الحلى أما إذا لم تثبت ملكيتها لتلك الحلى فإنها تكون ملكا لزوجها وحده<sup>(٣)</sup> .

[٨] إذا وهب الزوج زوجته بعض الحلى صارت حقا لها متى أثبتت أنها كانت هبه<sup>(٤)</sup>، أما إذا عجزت عن إثبات كونها هبه فإن تلك الحلى مهما كثرت تدخل في نطاق التركة وتقسّم طبقا للقواعد السابقة عندهم .

[٩] إذا مات البهائي وله ذرية ضعفاء ولهم تركه، فإنها تسلم إلى رجل أمين بهائي عفيف يتصرف في تلك الأموال بالتجارة حتى يبلغ هؤلاء الصغار سن الرشد<sup>(٥)</sup> .

(١) تاريخ البابية ص ٣٩٣

(٢) البابيون والبهائيون – ص ٨٦

(٣) تاريخ البابية ص ٣٩٦

(٤) البابيون والبهائيون ص ٨١

(٥) تاريخ البابية ص ٣٩٣، والبابيون والبهائيون ص ٨٧

والملاحظ أن هذه القواعد أو الأحكام العامة بالنسبة لميراث البهائية قد جاءت مذكورة في كتاب الأقدس الذي رتب على أساس حروف الجفر الباطنية<sup>(١)</sup> والجمال والأعداد والرموز ثم طور في نظام الميراث عن الباب حيث جعل حصة الأولاد الصغار ضعف ما جعل الباب في نظام الميراث .

❖ وفي تقديرى أن تلك القواعد أو الأحكام العامة لا تقوم على أسس صحيحة لأن شريعة الله محددة في مصادرها وأحكامها، فمصادرها الأساسية العامة هي الكتاب والسنة والإجماع، ثم جاءت على قواعد متفق عليها دارت في الفقه وأصوله وألحقت بها مصادر أخرى على سبيل القبول تارة، وتأخر الاستشهاد بها تارة أخرى

❖ يقول: العلامة الخوارزمي<sup>(٢)</sup>: «أصول الفقه المتفق عليها ثلاث، كتاب الله ﷻ وسنة رسوله ﷺ — وإجماع الأمة، والمختلف فيها ثلاث، القياس، والاستحسان،

(١) وفي الباطنية يقول العلامة الرازي: «اعلم أن الفساد اللازم من هؤلاء على الدين الحنفي أكثر من الفساد اللازم عليه من جميع الكفار وهم عدة فرق ومقصودهم على الإطلاق إبطال الشريعة بأسرها ونفي الصانع ولا يؤمنون بشيء من الملل ولا يعترفون بالقيمة إلا أنهم لا يتظاهرون بهذه الأشياء إلا بالآخرة وأشير إلى ابتداء أمرهم فأقول: نقل أنه كان رجل أهوازي يقال له عبد الله بن ميمون القداح وكان من الزنادقة، ومن فرقهم: الأولى الصباحية: وهم أتباع الحسن بن صباح واعتمادهم في سائر المسائل على هذه النكتة وهي أن العقل إن كان كافياً فليس لأحد أن يعترض الآخر وإن لم يكن كافياً فلا بد من إمام. الثانية الناصرية وهم أتباع ناصر بن خسرو وقد كان شاعراً وضل بسببه خلق كثير. الثالثة القرامطية أتباع حمدان القرمطي وكان رجلاً متوارياً صار إليه أحد دعاة الباطنية ودعوه إلى معتقدهم فقبل الدعوة ثم صار يدعو الناس إليها وضل بسببه خلق كثير واجتمع منهم قوم وقطعوا الطريق على الحج وقتلوه وأرادوا أن يخرّبوا مكة فدفع الله تعالى شرهم وقتلوا عاقبة الأمر. الرابعة البابكية أتباع بابك وهو رجل من أذربيجان اشتدت شوكته على طول الدهر وأظهر الإلحاد واجتمع عليه خلق كثير وكان في زمن المعتصم وأسروه بعد محاربات عظيمة واندفع شره. الخامسة المقتنية أتباع مقتن وكان من أصحاب أبي مسلم صاحب الدعوة والدعى. [العلامة محمد بن عمر بن الحسين الرازي أبو عبد الله - اعتقادات فرق المسلمين والمشركين ج ١ ص ٧٦ - دار الكتب العلمية - بيروت، ١٤٠٢هـ تحقيق: علي سامي النشار]

(٢) محمد بن أحمد بن يوسف الكاتب الخوارزمي المتوفى سنة ٣٨٧ وقام بتأليف كتاب مفاتيح العلوم بناء على طلب من أبي الحسن العتبي وزير نوح بن منصور الساماني. [راجع كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون - العلامة مصطفى بن عبد الله القسطنطيني الرومي الحنفي المولود ١٠١٧هـ، المتوفى ١٠٦٧م - ج ٢ ص ١٧٥٦ - دار الكتب العلمية - بيروت ١٤١٣هـ/١٩٩٢م]

والاستصلاح»<sup>(١)</sup>، وذهب البعض إلى تقديم الاجتهاد على الاستحسان والاستصلاح وأعتبر البعض الآخر ان الاستحسان والاستصلاح بدائل للاجتهاد<sup>(٢)</sup>.

غير أن هذا الذي ذهب إليه البهائية يخالف جملة القواعد الشرعية، ومن ثم؛ يمكن القول بأن كل بهائي مرتد عن دين الله، وبالتالي؛ تنقطع عملية التوارث بينه وبين غيره من المسلمين نظرا لاختلاف الدين<sup>(٣)</sup>.

لكن البهائية يغالطون فيصرون على أن يرث البهائي غير البهائي، ويمنعون ميراث غير البهائي من البهائي فكانهم اعتبروا أنفسهم طبقة متميزة تأخذ ولا تعطى مؤكدين بذلك نزعه الأثرة والشعوبية معترفين بسيطرة الأنانية والسعي لارتكاب العمليات العدوانية في أشكالها المختلفة وعلى صورها المتباينة، مع أن الله تعالى بين أن المسلم هو الأفضل وأن أمه الإسلام هي الأمة الخيرة، بل هي الفضلى بالنسبة لكل الأمم قال تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَوْ ءَامَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ مِّنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ﴾<sup>(٤)</sup>.

✽ يقول الحافظ ابن كثير: «إن هذه الأمة المحمدية هي خير الأمم، فقال تعالى كنتم خير أمة أخرجت للناس، وعن أبي هريرة ؓ كنتم خير أمة أخرجت للناس قال خير

(١) العلامة: أبو عبد الله محمد بن أحمد الخوارزمي - مفاتيح العلوم - ص ٧ تحقيق - فان فيلوتن - طبعة الهيئة العامة لقصور الثقافة أبريل ٢٠٠٤

(٢) راجع للدكتور - على حسب الله - أصول التشريع الإسلامي - ط دار المعارف ط، ثلثه ١٩٧٣ م، وللشيخ/ محمد أبو زهره - الوحدة الإسلامية ص ٨١ دار الفكر بالقاهرة ١٩٧٩ - وله أيضا تاريخ المذاهب الإسلامية، وراجع للدكتور: عبد الرزاق - فقه الخلافة وتطورها ص ١٨٤ ط أولى.

(٣) إذ أن موانع الإرث خمسة. منها: اختلاف الدين، فلا يرث الكافر المسلم أبداً، ولا العكس، وجاء في الفتوى رقم: ٢٥١٣ اعتناق المذهب البهائي ردة مانعة من الإرث، وجاء فيها أيضا: ١ - اعتناق الابن المذهب البهائي قبل وفاة والده المسلم مانع له من الميراث. ٢ - بوفاة المورث عن زوجته وأولاده المسلمين وابنه البهائي يكون لزوجته الثمن فرضاً، ولأولاده المسلمين الباقي تعصيباً للذكر ضعف الأنثى، ولا شيء لابنه البهائي. [ راجع الفتاوى الإسلامية من دار الإفتاء المصرية - مجلد ١٦ - ص ٦٠٨٢ - ١٤٠٩ هـ/ ١٩٨٩ م ]

(٤) سورة آل عمران - الآية ١١٠ .



الناس للناس تأتون بهم في السلاسل في أعناقهم حتى يدخلوا في الإسلام، والمعنى أنهم خير الأمم وأنفع الناس للناس ولهذا قال تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله<sup>(١)</sup>، وعن درة بنت أبي لهب<sup>(٢)</sup> قالت [ قام رجل إلى النبي ﷺ وهو على المنبر فقال يا رسول الله أي الناس خير قال خير الناس أقراهم وأتقاهم لله وآمرهم بالمعروف وأنهاهم عن المنكر وأوصلهم للرحم ]<sup>(٣)</sup>.

والصحيح أن هذه الآية عامة في جميع الأمة كل قرن بحسبه وخير قرونهم الذين بعث فيهم رسول الله ﷺ ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم كما قال في الآية الأخرى وكذلك جعلناكم أمة وسطا أي خيارا لتكونوا شهداء على الناس<sup>(٤)</sup>، وإنما حازت هذه الأمة قصب السبق إلى الخيرات بنبيها محمد صلوات الله وسلامه عليه فإنه أشرف خلق الله وأكرم الرسل على الله وبعثه الله بشرع كامل عظيم لم يعطه نبي قبله ولا رسول من الرسل فالعمل على منهجه وسبيله يقوم القليل منه ما لا يقوم العمل الكثير من أعمال غيرهم مقامه<sup>(٥)</sup>.

- (١) الإمام البخاري - صحيح قال البخاري - رقم: ٤٥٥٧ .  
 (٢) درة بنت أبي لهب بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف الهاشمية بنت عم النبي عليه السلام أنه سئل أي الناس خير قال أتقاهم لله وروى أيضا عن عائشة أم المؤمنين روى عنها علي بن أبي طالب وعبد الله بن عميرة وغيرهما ذكرها بن حبان في الصحابة من كتاب الثقات قال وأما أم جميل بنت حرب بن أمية واسمها فاختة وهي حمالة الحطب التي أنزل الله فيها ما أنزل. [ راجع الإكمال للحسيني ج ١ ص ٦٢٠ - رقم: ١٤٦٧، وتجميع المنفعة ج ١ ص ٥٥٦ ق: ١٦٣٨ ].  
 (٣) الإمام أحمد بن حنبل - أحمد في مسند أحمد - الحديث: ١٣٧٢ والنسائي في سننه كبرى - الحديث: ١١٠٧٢ والحاكم في المستدرک - الحديث: ٢٢٩٤ .  
 (٤) ففي الحديث الشريف عن حكيم بن معاوية بن حيدة عن أبيه قال « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنتم توفون سبعين أمة أنتم خيرها وأكرمها على الله عز وجل وهو حديث مشهور وقد حسنه الترمذي ويروى من حديث معاذ بن جبل وأبي سعيد نحوه. [ الإمام الترمذي - سنن الترمذي - الحديث: ٣٠٠١، وابن ماجه - سنن ابن ماجه - الحديث: ٤٢٨٧، والحاكم في المستدرک - الحديث: ٤٨٤، والإمام أحمد بن حنبل - مسند أحمد - الحديث: ٤٤٤٧ ]  
 (٥) الحافظ ابن كثير - تفسير القرآن العظيم - ج ١ ص ٣٩٢ . وذكر الإمام ابن كثير في معنى الآية إن الله تعالى يقول يا عيسى إني باعث بعدك أمة إن أصابهم ما يحيون حمدوا وشكروا وإن أصابهم ما يكرهون احتسبوا وصبروا ولا حلم ولا علم قال يا رب كيف هذا لهم ولا حلم ولا علم قال أعطيت سبعين ألفا يدخلون الجنة بغير حساب وجوههم كالقمر ليلة البدر قلوبهم على قلب رجل واحد فاستزدت ربي فزادني مع كل واحد سبعين ألفا فقال أبو بكر رضي الله عنه قرأت أن ذلك أت على أهل القرى ومصيب من حافات البوادي. [ الإمام أحمد بن حنبل - مسند أحمد - الحديث رقم: ١٦٠ ] وعن عبد الرحمن بن أبي بكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن ربي أعطاني سبعين ألفا يدخلون الجنة بغير حساب فقال عمر يا رسول الله فهلا استزدته فقال استزدته فأعطاني مع كل ألف سبعين ألفا قال عمر فهلا استزدته قال قد استزدته فأعطاني. [ الإمام أحمد - المسند - الحديث: ١١٩٧ ]

﴿وقوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ۚ وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتُمْ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَىٰ عَقِبَيْهِ ۚ وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَىٰ اللَّهُ ۚ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ إِيْمَانَكُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرُؤُوفٌ رَّحِيمٌ﴾﴾<sup>(١)</sup>.

✽ يقول صاحب الجلالين: «كما هديناكم إلى الله تعالى جعلناكم يا أمة محمد أمة وسطا خيارا عدولا لتكونوا شهداء على الناس يوم القيامة، أن رسلهم بلغتهم، ويكون الرسول عليكم شهيدا، أنه بلغكم وما صيرنا القبلة لك الآن الجهة التي كنت عليها أولا وهي الكعبة<sup>(٢)</sup>، لنعلم علم ظهور من يتبع الرسول فيصدقه ممن ينقلب على عقبيه ويرجع إلى الكفر شكا في الدين وظنا أن النبي ﷺ في حيرة من أمره<sup>(٣)</sup> التولية إليها لكبيرة شاقة على الناس إلا على الذين هدى الله منهم، وما كان الله ليضيع إيمانكم القائم في صلاتكم إلى بيت المقدس بل يثيبكم عليه، وسبب نزولها السؤال عما مات قبل التحويل إن الله بالناس لرؤوف رحيم في عدم إضاعة أعمالهم»<sup>(٤)</sup>؛ لأنهم أقاموها على شرع الله مع نبيه الخاتم ﷺ، ومن ثم فلن يضيعها عليهم مادامت على أصول الشرع كانت قائمة.

ثم إن البهائية يأخذون بالعرف الفاسد، ولا يطبقون قواعد الشرع إذ العرف السائد بين عوام الناس هو أن يرث الأبناء ملابس أبيهم الخاصة وأن ترث البنات ملابس أمهن الخاصة ما لم تكن هناك وصية بغير ذلك من الميث<sup>(٥)</sup>.

(١) سورة البقرة - الآية ١٤٣.

(٢) وكان صلى الله عليه وسلم يصلي إليها فلما هاجر أمر باستقبال بيت المقدس تألفا لليهود فصلى إليه ستة أو سبعة عشر شهرا ثم حول. [تفسير الجلالين - ج ١ ص ٣٠]

(٣) حيث كان قد ارتد جماعة بعد تحويل القبلة، وفشا خبرهم بين الناس، فكان للرسول ﷺ معهم الموقف الذي شرعه الله. [راجع في هذا الشأن: تفسير الفخر الرازي - مفاتيح الغيب، وتفسير المنار - القرآن الحكيم].

(٤) الإمامان جلال الدين المحلي - وجمال الدين السيوطي - تفسير الجلالين ج: ١ ص: ٣٠ وفي الحديث الشريف: وعن أبي سعيد رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم [يدعى نوح يوم القيامة فيقال له: هل بلغت؟ فيقول: نعم. فيدعو قومه فيقال لهم: هل بلغكم؟ فيقولون: ما أتانا من نذير وما أتانا من أحد. فيقال لنوح: من يشهد لك؟ فيقول: محمد وأمتي، فذلك قوله ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾ لأن الوسط هو العدل، فتدعون فتشهدون له بالبلاغ وأشهد عليكم] الإمام أحمد بن حنبل - مسند أحمد ج ٣ ص ٣٢ - الحديث: ١١٣٠١، مصنف ابن أبي شيبة ج ٦ ص ٣١٠ - الحديث: ٣١٦٨٤،

(٥) إذ أن عادة البعض هو محبه أن يستخدم ابنه ثوب أبيه بعد وفاته لتظل ذكره ماثلة أمام الناس، ويكره هؤلاء أن ترث البنات في تلك الملابس حتى لا يستخدمها زوجها فيكيد لأخيها وربما كان والدها نفسه كارها حال حياته سلوكيات هذا الزوج

لكن الأكثر غرابة هو وقوع البهائية في تقاليد فاسدة تدل على العصبية الرعناء والحماقة التي لا حدود لها حيث تلزم الورثة بالتنازل عن دار المتوفى مهما كانت كبيرة لأولاده الذكور وحدهم أو للابن الأكبر الذكر.

وقد تكون هذه الدار هي كل ما تركته الميت فتضيع الحقوق على باقي الورثة، وهو تقليد فاسد، وعمل عدواني، وقفز فوق أحكام الشريعة الإسلامية؛ لأن الله تعالى حدد الميراث كما حدد الوارثين، وفي نفس الوقت بين الأسهم في التركة، وكل ذلك يدركه الناس جميعاً إلا العناصر البهائية، الذين غلب عليهم اللوث العقلي، والهوس الفكري، والعصبية البغيضة والرغبة في مخالفه الأحكام الشرعية

أضف إلى ما سبق أن تخصيص نوع من التركة للذكور ونوع آخر للإناث يخالف القواعد الشرعية، لما هو ثابت من أن الرجل والمرأة يتساويان في النوعية ويتفاضلان في الكمية فقط، فالتفاضل في النوعية يمثل عدواناً على حقوق الآخرين ومن ثم ذهب الفقهاء إلى ضرورة تقييم التركة إذا لم تكن من نوع يمكن قسمته بدون ظلم، كأرض النخيل وأرض الركان وكذلك الأرض ذات الآبار وما يتعلق بالتفاضل في النوعية<sup>(١)</sup>.

لقد وقد أفتت دار الإفتاء المصرية بأن البهائي مرتد، واعتناق المذهب البهائي رده مانعه من الإرث وذكرت مبادئ.

☆ الأول: - أن اعتناق الابن المذهب البهائي قبل وفاة والده المسلم مانع له من الميراث.

☆ الثاني: - أن المورث تنحصر تركته في ورثته من غير دخول ابنه البهائي فيها.

وكان ذلك من فتاوى فضيلة الشيخ أحمد هريدى مفتى الديار المصرية عام ١٩٦٠م، حيث ورد السؤال من السيد أحمد مصطفى عبد الله إلى دار الإفتاء بطلب قيد تحت رقم ١١٥٦ لسنة ١٩٦٠م تتضمن أن الدسوقي السيد هواز "المسلم" توفي بتاريخ ١٣ يناير ١٩٣٤، عن زوجته وأولاده ذكور وإناثا وان له ولد يدعى عوض اعتنق البهائية قبل وفاة والده ولا يزال هذا الولد بهائياً حتى الآن، وطلب صاحب السؤال بيان ورثة الدسوقي السيد ونصيب كل وارث.

أجاب فضيلة المفتي: بأن الدسوقي السيد هواز "المسلم" المتوفى في عام ١٩٣٤م عن المذكورين سابقاً تكون تركته لزوجته الثمن فرضاً لوجود الفرع الوارث ولأولاده وبناته المسلمين الباقين تعصيباً للذكر منهم ضعف الأنثى ولا شيء لأبنه عوض الذى اعتنق البهائية قبل وفاة والده لأنه باعتناق المذهب البهائي يكون مرتداً عن الإسلام والمرتد لا

(١) وقد أفاض علماء المسلمين في بيان هذه الجوانب كلها داخل أبحاثهم الفقهية.

يرث أحداً من أقاربه، كما هو منصوص عليه شرعاً وهذا إذا لم يكن للمتوفى وارث آخر<sup>(١)</sup>.

ومن ثم؛ فإن البهائي لا يرث من المسلمين أبداً ومهما يكن من شأن فإن أحكام الميراث المذكورة في التعاليم البهائية تخالف جميع القواعد المشروعة، وبالتالي لا يمكن قبول ذات الأفكار حتى وإن تكررت كثيراً وعلى الألسنة المختلفة.

#### ❖ ١٠- ميراث ذوى القرابة:-

❖ **ذهب البهائيون** إلى أن الميت إذا لم يكن له ذرية فإن تركته تعود كلها إلى بيت العدل ليصرفها أمناء الرحمن في الأيتام والأرامل وما ينتفع به جمهور الناس، وأما الذى لم تكن له ذرية وله قرابة من أبناء الأخ والأخت وبناتهما فلهما الثلثان وأما الثلث الباقي فليبيت العدل، فإذا لم يكن للميت أبناء أخ ولا أخت ولا بناتهما فإن تركته تعود للأعمام والأخوال والعمات والخالات بحيث يستغرق هؤلاء ثلثى التركة أما الثلث الباقي فإنه يؤول إلى بيت العدل طبقاً للقاعدة السابقة<sup>(٢)</sup>.

لكن إذا لم يكن للميت أبناء أخ أو أخت وبناتهما ولا الأعمام والأخوال والعمات والخالات فإن الميراث يرجع إلى من بعدهم من الذكور ومن بعدهم الإناث ومن ثم يتسلسل بغض النظر عن كونه أنثى أو كونه رجلاً، مع ملاحظة ضرورة اقتطاع ثلث التركة لبيت العدل<sup>(٣)</sup>.

ومعنى هذا أن البهائي قد حددها ومنع عودة التركة لبيت مال المسلمين أبداً مع أن القاعدة إذا لم يوجد ورثه للميت من الأصحاب ولا ذوى القربى؛ فإن التركة كلها تؤول إلى بيت مال المسلمين، وتصير جزء من موارد الزكاة وتصرف في مصارفها أو يستفاد منها في المصالح طبقاً للقواعد الشرعية، والأنواع المستحقة للميراث والتي إذا ما انعدمت كان المال إلى بيت مال المسلمين هم ثلاثة: ذو نسب، وأصهار، وموالى.

للم فاما ذو النسب؛ فمنها متفق عليها، ومنها مختلف فيها.

☆ **فاما المتفق عليها** كما ذكرها العلامة ابن رشد: فهى: - الفروع واعنى الأولاد، والأصول، اعنى الآباء والأجداد؛ ذكورا كانوا أم إناثا، وكذلك الفروع المشاركة

(١) المجلس الأعلى للشئون الإسلامية - الفتاوى الإسلامية من دار الإفتاء المصرية - المجلد السادس عشر ج. ٥٠، ص ٦٠٨٢: ٦٠٨٣ القاهرة ١٤٠٩هـ - ١٩٨٩م. وهذه الفتوى صادرة من دار الإفتاء في ٢٧ ربيع الأول

١٣٨٠هـ - ١٨ سبتمبر ١٩٦٠م ش ٩٣ - ٤١٦م.

(٢) الأقدس - ص ١٥٣. البابية والبهائية ص ٩٣.

(٣) البابية والبهائية ص ٩٣. الأقدس ص ١٥٤.

للميت في الأصل الأدنى، اعنى: الأخوة ذكورا أو إناثا، أو المشاركة للأب الأدنى، أو الأبعد في الأصل الواحد وهم الأعمام، وبنوا الأعمام، وكذلك الذكور من هؤلاء خاصة، وهؤلاء إذا فصلوا كانوا من الرجال عشرة ومن النساء سبعة.

☆ أما الرجال: فالابن وابن الابن وان سفل، والأب والجد أبو الأب وان علا، والأخ من أى جهة كان، اعنى: للام والأب أو لأحدهما، وابن الأخ وان سفل والعم وابن العم وان سفل، والزوج ومولى النعمة.

☆ وأما النساء: فالابنة، وابنة الابن، وان سفلت، والأم والجددة وان علت والأخت، والزوجة والمولاة.

☆ وأما المختلف فيهم: فهم ذوو الأرحام وهم من لا فرض لهم في كتاب الله، ولاهم عصبه، وهم بالجملة بنوا البنات وبنات الأخوة، وبنوا الأخوات، وبنات الأعمام، والعم أخو الأب للأم فقط، وبنوا الأخوة للأم والعمات والخالات والأخوال<sup>(١)</sup>.

✱ والبهائية لهم توجهات غريبة تقوم على تحديد أسماء بعينها هم الذين يمثلون ذوى القربى فإذا فقد أحد هذه العناصر فإن التركة لا ترد عليهم وإنما تقطع لبيت العدل ولست أدرى أى بيت عدل ذلك الذى يجور على أصحاب الحقوق، ويظهر بين الورثة الحقيقيين صاحب مغنم بينما هو عبء على الجميع

لكن تبقى نقطه وهى هل ميراث القربى البعيدة، أو القريبة تتساوى فيه الرؤوس فيكون بعددها أم يوضع في الاعتبار نوعيه الوارثين بالنسبة للذكورة والأنوثة.

ثم إن هذه المسألة تخرج عن نطاق الكلاله التى تنحصر في أبناء العموم الأبعد عندنا نحن المسلمين لقوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانَتْ رَجُلٌ يُورِثُ كَلَلَةً أَوْ امْرَأَةً وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدُسُ فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصَىٰ بِهَا أَوْ دَيْنٍ غَيْرَ مُضَارٍّ وَصِيَّةٌ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ خَلِيمٌ﴾<sup>(٢)</sup>.

(١) الإمام أبو الوليد محمد بن أحمد بن محمد بن أحمد بن رشد القرطبي - بداية المجتهد ونهاية المقتصد . جـ ٢ ص ٥١١ : ٥١٢ - تحقيق أبو عبد الرحمن عبد الحكيم بن محمد . طبعه المكتبة التوفيقية.

(٢) سورة النساء الآية ١٢

ويبدو لي أن مفهوم ذوى القربى، في البهائية يتعلق بالجوانب الاجتماعية<sup>(١)</sup>، لا بالجوانب التشريعية؛ لأن ميراث ذوى القربى في الإسلام ثابت في الأصلاّب، لا في الأرحام، فالمعروف أن الأب يرث وان علا، والابن يرث وان نزل، أما أبناء البطون — الأرحام — فإنهم يرثون للطبقة الأولى فقط ثم ينقطع أمرهم ما دام ذلك قائما في ناتج الأرحام لا في ناتج أصلاّب. اللهم ألا أن تكون هناك جهات صليبية بعيدة وجهات رحمية قريبة فإنهم يرثون باعتبار الأصلاّب لا باعتبار الأرحام.

وبما أن البهائي مرتد عن الإسلام فإتماما للفائدة أذكر حكم المرتد، فإذا مات أو قتل أو لحق بدار الحرب وحكم القاضى بلحاظه، فما اكتسبه في حال إسلامه فهو لورثته المسلمين، وما اكتسبه في حال رده يوضع في بيت المال، هذا عند الإمام، وعندهما: الكسبان جميعا لورثته من المسلمين وما اكتسبه بعد اللقوق بدار الحرب فهو فئ الإجماع، وكسب المرتدة مطلقا لورثتها بالاتفاق هذا قبل اللقوق بدار الحرب، أما كسبها في دار الحرب بعد لحوقها بها فهو فئ إتفاق<sup>(٢)</sup>، كل ذلك في حق ميراث الغير منهما، أما هما فلا يرثان من أحد أصلا إلا إذا أرتد أهل ناحية بأجمعهم فحينئذ يتوارثون<sup>(٣)</sup>.

(١) وهي الناحية التي يقفز عنها أصحاب الفكر المنحرف جميعا وبالتالي فاذا تحدثوا عن مساواة الرجل بالمرأة استخدموا نفس العبارات، وإذا تحدثوا عن حقوق المرأة، التزموا ذات المفردات اللغوية، مما يدل على أنهم يرددون ما يقوله العلمانيون واللا دينيون على الدوام، فالباطنية علمانية وإن سمي أفرادها بأسماء إسلامية

(٢) الوجيز في الميراث على المذاهب الأربعة ص ٦٩ ط المعاهد الأزهرية ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م

(٣) وقال الإمام الشافعي: المرتد لا يرث أحد ولا يرثه أحد، ويوضع ماله في بيت المال وكذا عند الإمام مالك. وهو المشهور عن الإمام احمد

# الفصل السابع

## المعاملات

إن المعاملات تعتبر من القضايا الهامة في الحياة اليومية بالنسبة للعامة والخاصة، إذ عليها مدار حياتهم اليومية من البيع والشراء وتبادل المنافع، بجانب التعاملات الأخلاقية المرتبطة بالسلوك الإنساني ولا يستطيع إنسان أن ينفصل عنها، وهذه التعاملات المستمرة تتوافق مع الظروف المحيطة داخل كل مجتمع من المجتمعات الإنسانية في هيئة خاصة وتحت مسميات متعددة بعضها يرجع فيه إلى قاعدة الاستصلاح<sup>(١)</sup>، التي عرفها الإمام مالك بن أنس وأصحابه بأنها ما تشتمل المستجدات اليومية وتتناسب مع الشريعة الإسلامية<sup>(٢)</sup>.

كالتعامل مع الصيرافة والتبايع بالورق من خلال صورة العين بالعين بالزيادة والنقصان، وإن كان هذا النوع من التبايع لا يقع إلا للصيرافة أنفسهم لأنهم الأعراف به والأفهم لحدوده طبقا لما فيه من الصلاح للعامة والخاصة<sup>(٣)</sup>، وكل تعامل يتعلق بالبيع والشراء أو بالتجارة والمزاولة والأوقاف بجانب الرهن والسلم فإنها تدخل في نطاق المعاملات، على أساس أنه لا يقوم بها كلها شخص واحد، وإنما هي تحتاج إلى طرفين أو أكثر، فالبيع مثلا له أركان لا تتمثل في المبيع والبائع فقط، وإنما لابد من وجود المشتري، كما لابد من توافر الشروط اللازمة في كل من البائع والمشتري والمبيع نفسه طبقا لما نصت عليه أحكام الشريعة الإسلامية<sup>(٤)</sup>.

✱ **غير أن البهائية قد نظر إلى المعاملات نظرة فيها الكثير من القلق والاضطراب فركزوا على بيع الغلمان والإماء، ثم طالبوا بتحريم ذلك كله تحت أسم الحرية الشخصية والقيود التقليدية، يقول المازندراني: « حرمت عليكم بيع الإماء والغلمان إذ ليس لعبد أن يشتري عبدا نهيا في لوح الله »<sup>(٥)</sup>.**

- (١) هذه من القواعد التي ذكرها العلامة الخوارزمي على أساس أنها من مصادر أصول الفقه، راجع للعلامة الخوارزمي، مفاتيح العلوم - ص ٨٠٧ حيث ذكر أن المختلف فيه من تلك المصادر هو القياس والاستحسان والاستصلاح - الهيئة العامة لقصور الثقافة - أبريل ٢٠٠٤ - سلسلة الذخائر العدد ١١٨
- (٢) الأستاذ - محمد السيد عبدون - مالك بن أنس وفقهه ص ١٨٧ ط الدار الجديدة ١٩٧٣م
- (٣) الشيخ / محمد نصر الدين عبد العظيم - مقاصد الشريعة الإسلامية ص ٧١ ط الدار الميمنية ١٣٣٥هـ.
- (٤) وقد تناولت جانب المعاملات كتب الفروع في الشريعة الإسلامية على ناحية تفصيلية سواء أكان من ناحية التعريف أم من ناحية الدليل أم ناحية الشروط [ راجع حاشية الباجوري في الفقه الشافعي، الأشباه والنظائر في قواعد وفروع فقه الشافعية - الإمام جلال الدين عبد الرحمن السيوطي ( المتوفى سنة ٩١١هـ ) - دار الكتب العلمية بيروت لبنان - الطبعة الأولى ١٤١٣هـ/ ١٩٨٣م بيروت ]
- (٥) المازندراني - الأقدس - ص ١٥٩



❖ ثم يقول أيضا « إن الشريعة البهائية قد حرمت بيع الإمام والغلمان لأنها تسعى إلى تحرير الإنسان من ذل الإنسان إذ ليس لإنسان أن يستبعد إنسانا مهما كان شأنه »<sup>(١)</sup>،

❖ كما يقول: « أقول لكم إن ما فعلته الشريعة المحمدية لا يتناسب مع مقتضيات العصرية؛ لأنها كانت تسمح ببيع الغلمان والإماء بما يتفق مع طبيعة العصر الجاهلي، ولم تكن قادرة على مخالفته، أما أنا فأستطيع مخالفه، ذلك فأقول: ليس لعبد أن يبيع عبداً وليس لعبد أن يشتري عبداً هكذا قلت »<sup>(٢)</sup>.

❖ وهنا أتساءل: ما هو موقف البهاء من أسرى الحرب التي يقوم بها المسلمون مع أعداء الإسلام، هل يرى ضرورة إلغاء الجهاد، بحيث لا يقع سبي، كما لا تكون هناك عمليات أسر، وبذا يصل إلى غرضه بصرف المسلمين عن الجهاد، الذي هو شريعة رب العالمين، أم يريد ذبح هؤلاء الأسرى، إذ لا خيار بعد هذين الأمرين، فإما القتل أو الاسترقاق، أم أنه يريد التعامل معهم بالإن والتسريح بإحسان، حتى تقوى شوكة الكافرين، ويعملوا جاهدين في القضاء على أمة الإسلام والمسلمين..

﴿بينما دلت النصوص الشرعية على أن حال الأسرى لا يخرج عن قوله تعالى: ﴿فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّىٰ إِذَا أَخْنَثُمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوَتَاقَ فَإِمَّا مَثًّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا﴾ ذَلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَانتَصَرْنَا مِنْهُمْ وَلَكِنْ لِنَبْلُوًا بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَلَهُمْ﴾<sup>(٣)</sup>.

❖ يقول العلامة البيضاوي: « فإذا لقيتم الذين كفروا في المحاربة، فاضربوا الرقات ضرباً، وهذا التعبير عن القتل فيه إشعار بأنه ينبغي أن يكون بضرب الرقاب حيث أمكن وتصوير له بأشنع صورة

(١) المازندراني - الأقدس ص ١٦٧

(٢) المازندراني - الأقدس ص ١٦٨

(٣) سورة محمد - الآية ٤ .

”حتى إذا أكثرتم قتلهم وأغلظتموه، فأسروهم واحفظوهم، فإما تمنون منا أو تفدون فداء والمراد التخيير بعد الأسر بين المن والإطلاق وبين أخذ الفداء وهو ثابت عندنا فإن الذكر الحر المكلف إذا أسر تخير الإمام فيه بين القتل والمن والفداء.

حتى تضع الحرب أوزارها” آلاتها وأثقالها التي لا تقوم إلا بها كالسلاح والكرع وتنقضي ولم يبق إلا مسلم أو مسالم وقيل آثامها والمعنى حتى يضع أهل الحرب شركهم ومعاصيهم وهو غاية للضرب أو الشد أو للمن والفداء أو للمجموع بمعنى أن هذه الأحكام جارية فيها حتى لا يكون حرب مع المشركين بزوال شوكتهم»<sup>(١)</sup>.

ثم إن الشريعة الإسلامية عندما نظرت إلى بيع الأسرى الذين عجزوا عن الافتداء ولم تأمر بقتلهم فإنها قد أعطتهم فرصة الدخول في الإسلام بلا مقابل، وفي نفس الوقت أظلتهم بظل الإسلام

وجعلتهم منسوبين إلى أهلهم بحيث يظل كل فرد عارفا بأصوله مرتبطا بجذوره وبينت أن المرجع في ذلك إلى قول الأسير نفسه، ما لم تكن لديه الوثائق الدالة على ذلك النسب، فإذا دخل في الإسلام؛ صار أخا في الدين لقوله تعالى ﴿أَدْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَلِإِخْوَانِكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوْلَاهُمْ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾<sup>(٢)</sup>.

❖ يقول العلامة الواحدي: «قوله "ادعوهم لأبائهم" أي: انسبوهم إلى الذين ولدوهم "هو أقسط عند الله" أعدل عند الله "فإن لم تعلموا آباءهم" من هم "فإخوانكم في الدين" أي: فهم إخوانكم في الدين "ومواليكم" وبنو عمكم وقيل: أولياؤكم في الدين "وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به" وهو أن يقول لغير ابنه: يا بني من غير تعمد أن يجريه

(١) تفسير البيضاوي ج ١ ص ١٨. ويقول الطاهر ابن عاشور: «حتى إذا أخفنتوهم فشدوا الوفاق». وهو الحكم الذي نزل فيه العقاب على ما وقع يوم بدر من فداء الأسرى التي في قوله تعالى (ما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض) الآية إذ لم يكن حكم ذلك مقرا يومئذ «التحرير والتنوير ج ١ ص ٤٠٢»

(٢) سورة الأحزاب الآية ٥

مجرى الولد في الميراث وهو قوله: "ولكن ما تعمدت قلوبكم" يعني: ولكن الجناح في الذي تعمدت قلوبكم»<sup>(١)</sup>.

❖ **ويقول العلامة الجصاص:** « هذه الآية فيها إباحة إطلاق اسم الأخوة وحظر إطلاق اسم الأبوة من غير جهة النسب ولذلك قال أصحابنا فيمن قال لعبد هو أخي لم يعتق إذا قال لم أرد به الأخوة من النسب لأن ذلك يطلق في الدين ولو قال هو ابني عتق لأن إطلاقه ممنوع إلا من جهة النسب، وروي عن النبي ﷺ - أنه قال من ادعى إلى غير أبيه وهو يعلم إنه غير أبيه فالجنة عليه حرام »<sup>(٢)</sup>.

ثم إن بيع الإماء والغلمان الذي حرّمته البهائية فيه نوع من التخصيص القاسي؛ لأنها تجعل هؤلاء مستعبدين للمصلحة العامة وخدمة الأمة، وبالتالي يظلون تحت هذه الخدمة دائماً، فتذوب شخصياتهم وتضيع معالم حياتهم.

❖ **ثم لماذا لم يحرم بيع الكهول والأطفال أيضاً؟ لماذا خص الإماء والغلمان في الخدمة العامة دون غيرهم؟**

❖ **إن ذلك لا يحتمل سوى أحد أمرين** كلاهما خبيث ترفضه الشريعة الإسلامية كما تنهى عنه القواعد الأخلاقية .

❖ **الأمر الأول:** استعمال هؤلاء الغلمان والإماء فيما حرم الله، فتكون الإماء كمستفرغات الجيش في النظم الغربية، حيث تقوم المرأة في هذه النظم بدور الغانية التي تعمل على استفراغ المخزون الجنسي من هؤلاء تحت أسم الترفيه البدني والتخفيف النفسي<sup>(٣)</sup>.

❖ **الأمر الثاني:** أن يتحول هؤلاء - الإماء والغلمان - إلى قطع غير مستهلكة يتم التعويض من خلالها لكل ما يتعلق بالأعمال العسكرية أو العدوانية، وبالتالي يتحول التعامل مع

(١) الوجيز للواحدى ج ١ ص ٨٥٨ .

(٢) أحكام القرآن للجصاص ج ٥ ص ٢٢٢ .

(٣) والمؤسف له أن هذا النوع موجود في الجيش الأمريكى والجيش الإسرائيلى، حيث تقوم كثير من المجندات بهذا الدور في الغالب بإرادتهن، أو طبقاً لتعليمات صادرة من قيادات عليا، ولا تستطيع المجنّدة تقديم شكوى إلا إذا حدث تنازع عليها بين قيادتين هي ترفض إحداها، كالحال مع المجنّدة التي رفعت دعوى على وزير الدفاع الإسرائيلى - حاييم مورد خاى، وكانت سبباً من أسباب أبعاده عن العمل العسكرى. [ راجع النزعات الدموية في العهد القديم - للباحثة - سكينه محمد عبد الحليم - ص ٢١٧ وما بعدها رسالة ماجستير بكلية البنات الإسلامية، فرع جامعه الأزهر بالقاهرة ٢٠٠٣ م ]

أجساد هؤلاء إلى نوع من التجارة الخبيثة التي عرفت بلغة اليوم بتجارة الأعضاء البشرية وهي مما تمارسها بعض العصابات الإجرامية، فإذا أضيفت إليها تجارة الجنس صارت هذه الأعمال الإجرامية تتم على أوسع ما يكون عنفا وإجراما وانتهاكا لحقوق الإنسان في كل مكان .

❖ **ولكون البهائي قد أبقى على تحريم بيع الفنان والإمام وحدهما ومع السماح ببيع الكهول والعجزة والأطفال الرضع ومن كان على هذه الشاكلة، إنما يدل على نظرة تتسم بالحماسة والغباء الاجتماعي والسياسي، لأنها تفرق بين أجزاء عنصر واحد هو عنصر الأسرة، دون أن يكون هناك مبرر إلى هذا التفريق سوى التعبير عن الرغبة الجامحة والأفعال العدوانية المردولة من كل ناحية، كما تكشف عن غوغائية متسلطة على عقول هؤلاء اللذين ثبت أنهم ليسوا على وعى سياسي أو نضج ثقافي أو فهم ديني.**

والملاحظ أن شريعة الإسلام سمحت بأن يكون الرقيق حرا كما طالبت بتحريم الأرقاء عن طريق المكاتب، أو المن، أو الفداء، أو التبويض، وبينت أن المعتق ينال أجرا كبيرا يدل على ذلك ما روى « عن عائشة رضي الله عنها أنها أرادت أن تشتري بريرة للعتق وأراد مواليتها أن يشترطوا ولاءها فذكرت عائشة للنبي ﷺ فقال لها النبي ﷺ اشترىها فإنما الولاء لمن أعتق قالت وأتي النبي ﷺ بلحم فقلت هذا ما تصدق به على بريرة فقال هو لها صدقة ولنا هدية »<sup>(١)</sup>، كما ذهب الإمام النووي إلى أن بيع الإمام جائز بشرط العتق وإطلاق الحرية له، فعن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال « أعتق رجل منا عبدا له عن دبر فدعا النبي ﷺ به فباعه »<sup>(٢)</sup>.

❖ **يقول الإمام الشافعي:** « أنه عليه السلام أقرع بين ممالك أعتقوا معا فجعل العتق تاما لثلثهم وأسقط عن ثلثيهم بالقرعة وذلك أن المعتق في مرضه أعتق ماله وماله غيره فجاز عتقه في ماله ولم يجز في مال غيره فجمع النبي العتق في ثلاثة ولم يبعه، ويستطرد قائلا: فدل الكتاب والسنة على أن الولاء إنما يكون للمتقدم فعل من المعتق كما يكون النسب بمتقدم ولاد من الأب، وبسط الكلام في امتناعهم من تحويل الولاء عن المعتق

(١) صحيح البخاري ج ٢ ص ٥٤٣ - رقم: ١٤٢٢، ج ٢ ص ٧٦٠ - رقم: ٢٠٦١، صحيح مسلم ج ٢ ص ١١٤١ - باب إنما الولاء لمن أعتق - رقم: ١٥٠٤

(٢) صحيح البخاري ج ٢ ص ٨٩٥ - باب بيع المدبر - رقم: ٢٣٩٧

إلى غيره بالشرط كما يمتنع تحويل النسب بالانتساب إلى غير من ثبت له النسب»<sup>(١)</sup>.

والعتق في الإسلام له فضائل كبيرة وثواب عظيم ومن ثم أدرك الصحابة ذلك فأسرعوا إلى مباشرته والعمل به دون أن يلتفتوا إلى شيء آخر وراء ذلك، ويدل عليه فعل الصحابة الذين كانوا يتسارعون في القيام به بغية إرضاء الله جل علاه، كالحال مع أبي بكر الصديق الذي كان يشتري العبيد ثم يسارع إلى إعتاقهم حتى تبقى لهم حرياتهم.

من ثم أتضح أن ما يقول به البهائية في هذا الجانب يتنافى تماماً مع النصوص الشرعية، كما يتنافى مع مقاصد وأهداف الشريعة الإسلامية، ويدل على أن هؤلاء القوم قد انفلت الزمام من أيديهم فصاروا لا يدركون من أمور أنفسهم شيئاً.

### الربا<sup>(٢)</sup>:

جاءت آيات القرآن تحدد الربا وتحذر منه وتبين أن الربا بالمعنى اللغوي يأتي في الزيادة، وهي قد تكون في الحسنات فيؤجر عليها صاحبها لقوله تعالى ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيَضَعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْصُطُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾<sup>(٣)</sup>.

(١) راجع أحكام القرآن للشافعي ج ٢ ص ١٦١/١٦٥.

(٢) هو فضل مال خال عن العوض في معاوضة مال، وأصل الربا الزيادة، ويقع في الأثمان والمطعومات التي يتقوت بها، وفي حديث رواه الإمام مسلم في صحيحه: قال رسول الله ﷺ «الذهب بالذهب، والفضة بالفضة، والبر بالبر، والشعير بالشعير، والتمر بالتمر، والملح بالملح؛ مثلاً بمثل، يداً بيد» راجع صحيح الإمام مسلم بشرح النووي ١٥/١١٤. والربا الذي حرمه الإسلام نوعان: (ربا النسيئة، وربا الفضل).  
- أما الأول (ربا النسيئة): فهو الذي كان معروفاً في الجاهلية، وهو أن يقرض قديراً معيناً من المال إلى زمن محدد، مع اشتراط الزيادة فيه؛ نظير امتداد الأجل.

- أما الثاني (ربا الفضل): فهو الذي وضحته السنة النبوية المطهرة الصحيحة، وهو أن يبيع الشيء بنظيره مع زيادة أحد العوضين على الآخر، والقاعدة الفقهية في هذا النوع من التعامل هو أنه إذا اتحد الجنسان - حرم الزيادة والنساء، وإذا اختلف الجنسان - حل التفاضل دون النساء. أنظر آيات الأحكام للعلامة

الصابوني (٣٩٢/١).

(٣) سورة البقرة الآية ٢٤٥.

وقوله (عليه السلام) في الحديث الشريف الذي رواه أبو هريرة رضي الله عنه يقول: قال رسول الله (ﷺ) « ما تصدق أحد بصدقة من طيب ولا يقبل الله إلا الطيب إلا أخذها الرحمن بيمينه وإن كانت تمره، فتربى في كف الرحمن حتى تكون أعظم من الجبل، كما يربى أحدكم فلوله أو فصله »<sup>(١)</sup>.

❖ ويقول الشيخ محمد الغزالي - رحمه الله -: « وقد يسبق الظن أن السخاء ينقص الثروة، ويقرب من الفقر، ويسلب الرجل نعمة الطمأنينة في ظل ماله الممدود، وخيره المشهود، وهذا الظن من وساوس الشيطان، التي يلقيها في نفوس الكانزين الأندياء، والحق أن الكرم طريق السعة، وأن السخاء سبب النماء، وأن الذي يجعل يديه ممرا لعطاء الله يظل مبسوط اليد بالنعمة، مكفول اليوم والغد بالغدق الدائم من رحمة الله وكرمه، وفي الحديث: [ثلاثة أقسم عليهن؛ ما نقص مال عبد من صدقة، ولا ظلم عبد مظلمة صبر عليها إلا زاده بها عزاً، ولا فتح عبد باب مسألة إلا فتح الله عليه باب فقر]<sup>(٢)</sup>، فليستمسك الإنسان بعري السماحة، وليسارع إلى سداده ما يلقيه من ثغرات، ولينظر إلى المحتاجين الذين يقصدونه نظرتة إلى أسباب التجارة الربحية. إن بذل اليوم القليل فسيرجع غداً أو بعد غد بالكثير .

وقد اعتبر الله العطاء الجميل قرضاً حسناً، لا يردده لصاحبه مثلاً أو مثليين، بل يرده أضعافاً مضاعفة، وأغرى العبد بالإنفاق، فكشف له أن نفقته على غيره وسيلة عظمى ليتولى الله الإغداق عليه من خزائنه التي لا يلحقها نفاد، وفي الحديث عن الله تبارك وتعالى: يا عبدي أنفق أنفق عليك، يد الله ملأى لا يغيضها نفقة سخاء الليل والنهار، أرأيتم ما أنفق منذ خلق السماوات والأرض؟ فإنه لم يغيض ما بيده وكان عرشه على الماء وبيده الميزان يخفض ويرفع، وقال عز وجل: ﴿ وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه وهو خير الرازقين ﴾<sup>(٣)</sup>، فالإنسان إذا أنفق من ماله شيئاً أخلفه الله عليه وعوضه خيراً منه.

(١) الأمام مسلم - صحيح مسلم ج٤ ص ١١٩

(٢) أخرجه الترمذی - كتاب الزهد - باب ما جاء مثل الدنيا لأربعة نفر - حديث رقم ٢٣٤٦، وقال صحيح وأخرجه أحمد ج٤ ص ٢٣٠ .

(٣) أخرجه البخاری - كتاب التوحيد - باب قوله تعالى: ﴿ لما خلقت بيدي ﴾ حديث رقم ٧٤١١، ومسلم - كتاب الزكاة - باب الحث على النفقة ج٧ ص ٧٩ (نووي)، والآية من سورة سبأ ٣٩ .

(٤) كتاب خلق المسلم ص ١٢٠/١٢١ .

﴿وَأَمَّا مُضَاعَفَةُ الثَّوَابِ﴾، فقد بين القرآن الكريم ذلك في قوله سبحانه وتعالى: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أُتْبِتَتْ سَعَعٌ سَنَائِلَ فِي كُلِّ سُنْبُلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ (١).

✽ يقول الحافظ ابن كثير - رحمه الله -: «هذا مثل ضربه الله تعالى لتضعيف الثواب لمن أنفق في سبيله وابتغاء مرضاته، وأن الحسنه تضاعف بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف. وهذا المثل أبلغ في النفوس من ذكر عدد السبعمائة، فإن هذا فيه إشارة إلى أن الأعمال الصالحة ينميها الله عز وجل لأصحابها، كما ينمي الزرع لمن بذره في الأرض الطيبة» (٢).

فهذا مثل ضربه الله ﷻ للناس ليحثهم على البذل والعطاء والإنفاق ببيان أن الله ﷻ يضاعف الثواب للمنفقين، وضرب لذلك مثلاً، حتى تتضح الصورة في الذهن بالحبية التي توضع في الأرض، فينبت جنينها وتنمو فروعها، فتنتج سبعمائة حبة، مع الأخذ في الحسبان أن عطاء الأرض مخلوق، وأن عطاء الله عطاء خالق، ولا يمكن أن يكون عطاء المخلوق كعطاء الخالق، ولذا؛ ختم الله المثل بقوله: ﴿وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾، وهذه الأمثال التي يضربها الله للناس، إنما يضربها ليجذب نفوسهم إلى الكرم والسخاء، ويحررهم من داء الشح والبخل.

✽ يقول الشيخ الشعراوي - رحمه الله - في خواطره حول هذه الآية: «وهذه الآية تعالج قضية الشح في النفس الإنسانية، فقد يكون عند الإنسان شيء زائد، وتشح به نفسه ويبخل، فيخاف أن ينفق منه فينقضي هذا الشيء..، وهنا نقول لك قضية إيمانية: أنفق، لأنه سبحانه سيزيدك، والحق سيعطيك مثلما يعطيك من الأرض التي تزرعها. أنت تضع الحبة. فهل تعطيك حبة واحدة؟ لا؛ إن حبة القمح تعطى كمية من العيدان، وكل عود فيه سنبله، وهي مشتملة على حبوب كثيرة؟ فإذا كانت الأرض وهي مخلوقة لله تضاعف لك ما تعطيه أفلا يضاعف لك العطاء الذي خلقها؟ وإذا كان بعض من خلق الله يضاعف لك فما بالك بالله جل وعلا؟» (٣).

(١) سورة البقرة - الآية ٢٦١ .

(٢) تفسير ابن كثير - ج ١ ص ٣١٦ (باختصار) .

(٣) تفسير الشعراوي - عدد ١٥ ص ١١٦٠ .

فالإنسان إذا انغرست في نفسه هذه الحقائق، وهى أن الله ﷻ يخلف على المنفقين، ويضاعف لهم الثواب، وعرف أن ماله لا يضيع، وأنه سيأخذ بالحسنة عشرا، وبالصدقة سبعمئة؛ قاوم الشح في نفسه، وعرف أن من كان يحب ماله ويحرص على بقائه، ويخشى من ضياعه؛ فليضعه في يد الله عز وجل، فهى أأمن للمال مما لو كان في يد صاحبه.

وقد تكون الزيادة فى السيئات فيقع عليه الوزر الأكبر لقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ﴾<sup>(١)</sup> ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٧٥﴾<sup>(٢)</sup>.

❁ يقوم الإمام الخازن: «وإنما خص الأكل لأنه معظم الأمر المقصود من المال؛ لأن المال لا يؤكل، إنما يصرف فى المأكول، ثم يؤكل، فمنع الله التصرف فى الربا بما ذكر فيه من الوعيد، ومعنى قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ﴾<sup>(٣)</sup>؛ إن آكل الربا يبعث يوم القيامة مثل المصروع، الذى لا يستطيع الحركة الصحيحة؛ لأن الربا فى بطونهم، حتى أثقلهم فلا يقدر على الإسراع»<sup>(٤)</sup>.

إن الحديث هنا عن آكل الربا؛ وفيه تذكير وتنبيه للغافلين من خطورة الربا، حيث إن الحديث عن حرمة هنا يأتى فى مقابلة البيع وحليته، فكأن الله عز وجل يقول كل ما يتأتى عن طريق البيع والتكسب المشروع، فهو طيب الكسب، فالأصل فى الأشياء الإباحة، إلا ما جاء النص بتحريمه، وهو هنا الربا، فهذا هو الأصل.

(١) سورة البقرة - الآية ٢٧٥.

(٢) سورة البقرة الآية ٢٧٥.

(٣) تفسير العلامة الخازن (١٩٧/١).



❖ ومن هنا قال الإمام النسخي: «لم يقل إنما الربا مثل البيع، مع أن الكلام في الربا لا في البيع؛ لأنه جيء به على طريقة المبالغة، وهو أنه قد بلغ من اعتقادهم في حل الربا أنهم جعلوه أصلاً وقانوناً في الحل حتى شبهوا به البيع»<sup>(١)</sup>.

لقد جاء التصوير القرآني موضحاً بصورة آكل الربا في قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا﴾ بصورة ينخلع لها قلب كل عاقل مستنير، بل إن السياق جاء بصورة تفوق في شناعتها، ما جاء في شأن الخمر، فلئن كانت جريمة الخمر تضر بالأبدان والأديان - فإن جريمة الربا تضر بكل ذلك مع دمارها العام لأحوال فئات كثيرة من المجتمع. ومن هنا جاءت اللعنة على لسان الرسول ﷺ لكل من يتعاملون بالربا - أكلاً وتجارة وانتفاعاً - فمن جابر ﷺ قال: «لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ آكل الربا وموكله وكاتبه وشاهديه وهم سواء»<sup>(٢)</sup>.

إن التعامل بالربا جريمة كبرى، ورجوع مرة أخرى لفترة ما قبل الإسلام من الجاهلية التي هدمها الإسلام، وخاصة مما يفهم من خطبة رسول الله ﷺ في حجة الوداع، وفي قوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾<sup>(٣)</sup>.

يقول الإمام الخازن: «هذا القول: أراد الله به ما كانوا يفعلونه في الجاهلية، عند حلول الدين من زيادة المال وتأخير الأجل، فنهى الله عز وجل عن ذلك، وحرم أصل الربا ومضاعفته... وقوله تعالى ﴿لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ﴾؛ لأن الفلاح يتوقف على التقوى، فلو أكل ولم يتق - لم يحصل الفلاح، وقال الإمام النسخي (ذكر عن أبي حنيفة): أنه كان يقول هذه الآية هي أخوف آية في القرآن الكريم؛ حيث أوعده الله المؤمنين بالنار المعدة للكافرين، إن لم يتقوه في اجتناب محارمه»<sup>(٤)</sup>.

(١) تفسير العلامة النسخي (١٩٨/١) هامش الخازن.

(٢) رواه الإمام مسلم في صحيحه - كتاب المساقاة والمزاعة - باب الربا. راجع مسلم بشرح النووي (٢٦/١١/١٠).

(٣) سورة البقرة الآية ٢٧٨.

(٤) راجع تفسير الخازن والنسخي (٢٧٥/١).

وجاءت آيات وأحاديث كثيرة تبين هذا الربا المحرم أيضاً، ومن ثم؛ صار الأمران أمام الراي العام سواء بحيث يكون الأول مجلبة للحسنات، وقاعدة للترغيب، بينما يكون الثاني مجلبة للسيئات وسوء الخاتمة بجانب تأسيس قاعدة الترهيب .

يعبر عن ذلك ورود النوعين معاً في آية واحدة بحيث يظهر كل منهما كأنه نسيج مستقل، دليل ذلك قوله سبحانه وتعالى ﴿وَمَا آتَيْتُم مِّن رَّبًّا لِّيرَبُّوا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرَبُّوا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا آتَيْتُم مِّن زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ﴾<sup>(١)</sup>.

ويقول العاقل ابن كثير: «أى من أعطى عطية يريد أن يرد عليه الناس أكثر مما أهدى لهم فهذا لا ثواب له عند الله<sup>(٢)</sup>، وهذا الصنيع مباح وإن كان لا ثواب فيه إلا أنه قد نهى عنه رسول الله (ﷺ) خاصة قاله الضحاك وأستدل بقوله تعالى ﴿وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ﴾<sup>(٣)</sup>، أى لا تعطى العطاء تريد أكثر منه، وقال ابن عباس الربا: ربا، أى، فرباً لا يصح، يعنى ربا البيع، ورباً لا بأس به وهو هدية الرجل يريد فضلها وأضعافها ثم تلا هذه الآية ﴿وَمَا آتَيْتُم مِّن رَّبًّا لِّيرَبُّوا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرَبُّوا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا آتَيْتُم مِّن زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ﴾<sup>(٤)</sup>.

وإنما الثواب عند الله فى الزكاة ولهذا قال تعالى ﴿وَمَا آتَيْتُم مِّن زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ﴾<sup>(٥)</sup> أى الذين يضاعف الله لهم الثواب والجزاء كما جاء فى الصحيح "ما تصدق أحد بعدل ثمرة من كسب طيب إلا أخذها الرحمن بيمينه فيريها لصاحبها كما يربى أحدكم فلوه أو فصيحة حتى تصير الثمرة أعظم من أحد"<sup>(٦)</sup>.

وقد تحددت مواقع الربا ومصادره وموضوعاته وأحكامه فى الشريعة الإسلامية على نحو دقيق، قال الإمام مالك: أن رجلاً أتى عبد الله بن عمر فقال: يا أبا عبد الرحمن إننى أسلفت رجلاً سلفاً واشطرت عليه أفضل مما أسلفته .

(١) سورة الروم الآية ٣٩.

(٢) وبهذا قال بن عباس، ومجاهد والضحاك وقتادة وعكرمة ومحمد بن كعب والشعبي . ج تفسير القرآن العظيم - ج ٣ ص ٤٢٠ [

(٣) سورة المدثر الآية ٦ .

(٤) سورة الروم الآية ٣٩.

(٥) الإمام ابن كثير - تفسير القرآن العظيم - ج ٣ ص ٤٢٠.

فقال عبدالله ذلك الربا، فقال كيف تأمرني يا أبا عبد الرحمن؟ قال: السلف على ثلاثة وجوه: سلف تريد به وجه الله فلك وجه الله، وسلف تريد به وجه صاحبك فليس لك إلا وجه صاحبك وسلف تسلفه لتأخذ خبيثاً بطيب فذلك الربا<sup>(١)</sup>، يعرف ذلك من له أدنى إلمام أو لديه فكرة عن الشريعة الإسلامية الغراء أو لديه معرفة بأحكامها.

❖ وعن زينب الثقفية<sup>(٢)</sup> «أن النبي ﷺ أعطاهما جذاذ خمسين وسقا تمرًا وعشرين وسقا شعيراً فقال لها عاصم بن عدي إن شئت وفيتكيها هنا بالمدينة وتوفيها بخيبر فقالت حتى أسأل أمير المؤمنين عمر فسألته فقال وكيف بالضمان»<sup>(٣)</sup>.

❖ وذكر الإمام الفخر الرازي السبب في تحريم الربا، فقال: «ذكروا في سبب تحريم الربا وجوها:

❖ أحدها: الربا يقتضي أخذ مال الإنسان من غير عوض؛ لأن من يبيع الدرهم بالدرهمين نقداً أو نسيئة، فيحصل له زيادة درهم من غير عوض، ومال الإنسان متعلق حاجته، وله حرمة عظيمة، وقال رسول الله ﷺ: [«حرمة مال المسلم كحرمة دمه»]<sup>(٤)</sup>؛ فوجب أن يكون أخذ ماله من غير عوض محرماً.

❖ فإن قيل: لم لا يجوز أن يكون لبقاء رأس المال في يده مدة مديدة، عوضاً عن الدرهم الزائد؟

- (١) الإمام مالك بن أنس الأصبحي - المدونة الكبرى - ج٤ ص ١٦٢٣ رواية الإمام - سحنون بن سعيد التنوخي عن الإمام عبد الرحمن بن قاسم - دار الفكر بيروت ط أولى ١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م .
- (٢) زينب الثقفية بنت أبي معاوية امرأة عبدالله بن مسعود سكنت الكوفة مع زوجها روى عنها بسر بن سعد في الصلاة وعمر بن الحارث في الزكاة ابنها أبو عبيدة وعدة. [راجع: رجال مسلم ج ٢ ص ٤١٨ - رقم: ٢٢٢٣، الثقات ج ٣ ص ١٤٥ - رقم: ٤٨٩، الكاشف ج ٢ ص ٥٠٩ - رقم: ٧٠٠٤]
- (٣) الحديث أخرجه أبو بكر بن أبي شيبة - مصنف ابن أبي شيبة ج ٤ ص ٣٥٨ - رقم: ٢١٠٢٨، وأخرج عبدالرزاق بسنده عن ابن عباس قال «كان النبي صلى الله عليه وسلم أعطى زينب امرأة ابن مسعود تمرًا أو شعيراً بخيبر فقال لها عاصم بن عدي هل لك أن أعطيك مكانه بالمدينة وآخذه لرقيتي هنالك فقالت حتى أسأل عمر فسألته فقال كيف بالضمان كأنه كرهه» [مصنف عبد الرزاق ج ٨ ص ١٤٠ - رقم: ١٤٦٤٣]
- (٤) ذكره الحافظ نور الدين الهيثمي في مجمع الزوائد ومنبع الفوائد ج ٤ ص ١٧٢ - باب الغصب وحرمة مال المسلم. في الحديث رقم: ٦٨٦٥ - عن عبد الله . وقال: رواه البزار وأبو يعلى وفيه محمد بن دينار وثقه ابن حبان وجماعة وقد ضعفه جماعة وبقية رجال أبي يعلى ثقات .

وذلك لأن رأس المال لو بقى فى يده هذه المدة لكان يمكن للمالك أن يتجر فيه ويستفيد بسبب تلك التجارة ربها فلما تركه فى يد المديون، وانتفع به المديون لم يبعد أن يدفع إلى رب المال ذلك الدرهم الزائد عوضاً عن انتفاعه بماله.

❦ قلنا: إن هذا الانتفاع الذى ذكرتم أمر موهوم، قد يحصل، وقد لا يحصل، وأخذ الدرهم الزائد أمر متيقن، فتقويت المتيقن لأجل الأمر الموهوم لا ينفك عن نوع ضرر.

❦ ثانياً: قال بعضهم: الله تعالى إنما حرم الربا من حيث إنه يمنع الناس عن الاشتغال بالمكاسب؛ وذلك لأن صاحب الدرهم إذا تمكن بواسطة عقد الربا من تحصيل الدرهم الزائد نقداً كان، أو نسيئة؛ خف عليه اكتساب وجه المعيشة، فلا يكاد يحتمل مشقة الكسب والتجارة والصناعة الشاقة، وذلك يفضى إلى انقطاع منافع الخلق، ومن المعلوم أن مصالح العالم لا تنتظم إلا بالتجارات والحرف والصناعات والعمارات.

❦ ثالثاً: أنه يفضى إلى انقطاع المعروف بين الناس من القرض؛ لأن الربا إذا طابت النفوس بقرض الدرهم واسترجاع مثله، ولو حل الربا؛ لكانت حاجة المحتاج تحمله على أخذ الدرهم بدرهمين، فيفضى ذلك إلى انقطاع المواساة والمعروف والإحسان.

❦ رابعاً: هو أن الغالب أن المقرض يكون غنياً والمستقرض يكون فقيراً، فالقول بتجوز عقد الربا تمكين للغنى من أن يأخذ من الفقير الضعيف مالاً زائداً، وذلك غير جائز برحمة الرحيم.

❦ خامساً: أن حرمة الربا قد ثبتت بالنص، ولا يجب أن يكون حكم جميع التكاليف معلومة للخلق، فوجب القطع بحرمة عقد الربا، وإن كنا لا نعلم الوجه فيه «<sup>(١)</sup>».

❦ وجدير بالذكر رأى الفقهاء فى حكم المسلم إذا دخل دار العربى بأمان، وتعامله مع الحربيين بالربا . هل يجوز ذلك ؟ للفقهاء فى ذلك آرايان:

❦ **الرأى الأول:** ما ذهب إليه بعض فقهاء الحنفية<sup>(٢)</sup>، وهما الإمام أبو حنيفة وتلميذه محمد بن الحسن الشيبانى: إلى أنه يجوز للمسلم التعامل مع الحربيين فى دارهم بالربا؛ نظراً لحالة الضرورة والاضطرار.

(١) مفاتيح الغيب - الفخر الرازى - ج ٣ ص ٦٤٦/٦٤٧ .  
(٢) جاء فى بدائع الصنائع ١٣٢/٧: « إذا دخل مسلم أو ذمى فى دار الحرب بأمان، فعاقد حربياً عقد الربا أو غيره من العقود الفاسدة فى حكم الإسلام جاز عند أبى حنيفة ومحمد » .

ج واستدل أصحاب هذا الرأي بالمقول، حيث قالوا: «إن أخذ الربا فيه معنى إتلاف المال، وإتلاف مال الحربى مباح؛ وهذا لأنه لا عصمة لمال الحربى، فكان المسلم بسبيل من أخذه لا بطريق الغدر والخيانة، فإذا رضى - أى الحربى - به انعدم معنى الغدر»<sup>(١)</sup>.

✽ **الرأى الثانى:** ما ذهب إليه أبو يوسف من فقهاء الحنفية<sup>(٢)</sup>، والمالكية<sup>(٣)</sup>، والشافعية<sup>(٤)</sup>، والحنابلة<sup>(٥)</sup>، والظاهرية<sup>(٦)</sup>، إلى أنه لا يجوز للمسلم فى التعامل مع الحربى فى دار الحرب بالربا؛ لأنه لا يجوز للمسلم فى دار الحرب إلا ما يجوز فى دار الإسلام.

ج واستدل أصحاب هذا الرأى بالكتاب والمقول:

✽ **فأما الكتاب:** - فى قوله سبحانه وتعالى: ﴿وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا﴾<sup>(٧)</sup>، فعموم الآية يدل على تحريم الربا فى كل زمان ومكان<sup>(٨)</sup>.

✽ **وأما المقول:** - فإنه لا يجوز للمسلم فى دار الحرب ما يجوز فى دار الإسلام كما «أن حرمة الربا ثابتة فى حق العاقدین، أما فى حق المسلم فظاهر لعموم الآيات التى تحرم التعامل بالربا، وأما فى حق الحربى؛ فلأن الكفار مخاطبون بالحرمان، بدليل قوله تعالى: ﴿وَأَخْذِهِمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ﴾<sup>(٩)</sup>»،<sup>(١٠)</sup>، والراجح عندى ما ذهب إليه أصحاب الرأى الثانى؛ لأن الأدلة ليس فيها تكلف، كما أنها تبقى على صورة الإسلام النقية فى النفوس.

✽ **غير أن البهائية قد نظروا إلى الربا نظرة مختلفة تماماً فسمحوا به على كافة النواحي بل وطالبوا بممارسته باعتباره عملاً من الأعمال التجارية ومعاملة من المعاملات المالية كأنه جزء من البيع أو الشراء بزعم أن هذا مما تتعلق به المصلحة العامة. بحيث إذا لم يتحقق تعطلت المصالح وتعطلت أمور الحياة ووقع الإفساد فى الأرض.**

(١) بدائع الصنائع ١٣٢/٧، حاشية ابن عابدين ١٦٩/٤.

(٢) بدائع الصنائع ١٣٢/٧: «وقال أبو يوسف لا يجوز للمسلم فى دار الحرب إلا ما يجوز له فى دار الإسلام».

(٣) مواهب الجليل ٣٠٥/٣ (٤) المهذب ٣٥٨/٢.

(٥) المغنى لابن قدامة ٤٥٨/٨، الشرح الكبير للمقدسى ٥٠٧/١٠ - ٥٠٨.

(٦) المحلى لابن قدامة ٥٨٥/٩. (٧) سورة البقرة الآية ٢٧٥.

(٨) المغنى لابن قدامة ٤٥٨/٨، الشرح الكبير مع المغنى ٥٠٧/١٠ - ٥٠٨.

(٩) سورة النساء الآية ١٦١. (١٠) بدائع الصنائع ١٣٢/٧.

✱ **يقول البهاء** « لقد قلنا عن العباد وقررنا الربا كسائر المعاملات المتبادلة بين الناس وصار ربا النقود حلالاً طيباً وقد توقع القلم الأعلى في تحديد حكمة من عنده وسعة لعبادة »<sup>(١)</sup>.

✱ **كما يقول:** « إن التعامل مع الذهب والفضة لو لم يكن متداولاً بين الناس لتعطلت الأمور، بل وانقرضت مصالح العباد فالربا حلال تتعامل به المجتمعات الإنسانية، وإن كان محرماً من قبل فقد أحل من بعد في قبضة ملكوت الرب الذى يفعل ويأمر وهو الأمر العليم »<sup>(٢)</sup>.

والملاحظ أن فكرة التعامل بالربا هذه قد قام بها اليهود فى الماضى، وما يزالون على ممارستها، وأنهم الذين أوعزوا إلى البهاء حتى يحلله بين أتباعه فيسهل اختراق الجماعة كما يسهل لليهود المعاملات المصرفية والتجارية، وحتى يكون التعامل بالربا قاعدة فقد أئفق اليهود مع البهاء فى أن يعقد مؤتمراً ثم يغرس بين الحاضرين واحداً يستمع لما يقال فى ذلك المؤتمر، ثم يتوجه بسؤال إلى البهاء عن حكم الربا وبالتالى يعلن البهاء أنه حلال وحينئذ ينصرف الناس إليه ولا يبتعدون عنه<sup>(٣)</sup>.

أجل كان البهاء عميلاً للمستعمرين يتحرك بإشارة منهم كما كان عقله فى أيدى الصهاينة، والمتأمل فى موقف البهائية من الربا يدرك أن الصهيونية هى التى تحركهم وتدفعهم لخدمة أغراضها، بل هى التى تمول البهائية بالأموال الطائلة لتسير فى مخططها على النحو المرسوم، بحيث تقضى على القاعدة العامة فى التعاملات الإسلامية، ومن ثم يتمكنون من السيطرة على أطراف الأمة الإسلامية ويقضون على دولة الخلافة عقيمة وشريعة وأخلاقاً.

✧ والذى يبدو لى أن الصهيونية هى التى صنعت البهائية وأن الصهيونية والبهائية وغيرهما من أصحاب الاتجاهات المنحرفة واقعون جميعاً فى غضبه الله عز وجل، أما ماذا؟

(١) الأقدس - ص ١٠٥ .

(٢) المازندراني - الأضواء - الأضواء التاسع - ص ١٠٦ .

(٣) الدكتور / احمد عوف - خلفا الطائفة البهائية - ص ١١٣ .

لج فلما يلي:

❖ أولاً: إن الآيات القرآنية والأحاديث النبوية جاءت نصوصها بتحريم الربا تعريفاً قاطعاً من ذلك قوله تعالى ﴿وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا﴾<sup>(١)</sup>، وقوله تعالى ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾<sup>(٢)</sup>، وقوله تعالى ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا﴾<sup>(٣)</sup>.

ج وهذه الآية من أركان الدين وفيها خمس مسائل:

☆ المسألة الأولى: في سبب نزولها ذكر من فسر أن الله تعالى لما حرم الربا قالت ثقيف: وكيف ينتهي عن الربا وهو مثل البيع فنزلت فيهم الآية.

☆ المسألة الثانية: قال علماؤنا قوله تعالى ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا﴾ كناية عن استجابة في البيع وقبضة باليد، لأن ذلك إنما يفعله المرابي قصداً لما يأكله، فعبر بالآكل عنه وهو مجازٌ من باب التعبير عن الشيء بفائدة وثمرته.

☆ المسألة الثالثة: قال علماؤنا: الربا في اللغة: هو الزيادة ولا بد في الزيادة من مزيد عليه، تظهر الزيادة به فلاجل ذلك اختلفوا هل هي عامه في تحريم كل ربا، أو مجملة لا بيان لها إلا من غيرها، والصحيح أنها عامه، لأنهم كانوا يتبايعون ويربون وكان الربا عندهم معروفاً يبايع الرجل الرجل إلى أجل فإذا حل الأجل قال أتقضى أم تربي، يعني أم تزيدني على مالي عليك وأصبر أجلاً آخر فحرم الله تعالى الربا وهو الزيادة.

☆ المسألة الرابعة: قد بان أن الربا على قسمين: زيادة في الأموال المقتاتة والأثمان والزيادة في سائرهما.

(١) سورة البقرة الآية ٢٧٥.

(٢) سورة البقرة الآية ٢٧٨.

(٣) سورة البقرة الآية ٢٧٥.

☆ المسألة الخامسة: من معنى هذه الآية والتي بعدها قوله تعالى: ﴿وَأِنْ تَبَتُّمْ فَلَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ﴾<sup>(١)</sup>.

ذهب بعض أرباب الورع إلى أن المال الحلال إذا خالطه حرام حتى لم يتميز، ثم أخرج منه مقدار الحرام المختلط به لم يحل، ولم يطب؛ لأنه يمكن أن يكون الذي أخرج هو الحلال، والذي بقي هو الحرام، وهو غلو في الدين، فإذا كان مما لم يتميز فالمقصود منه قيمته لا عينه، ولو تلف لقام المثل مقامه، والاختلاط إتلاف لتمييزه، كما أن الإهلاك إتلاف لعينه والمثل قائم مقام الذاهب وهذا ظاهر حساً ظاهر معنى<sup>(٢)</sup>، وعن جابر رضي الله عنه قال: «لعن رسول الله ﷺ أكل الربا وموكله وكاتبه وشاهديه وهم سواء»<sup>(٣)</sup>.

❖ ثانياً: إن التعامل بالربا يمثل صورة من صور استغلال الإنسان للإنسان على أساس أن المقترض دائماً يكون مضطراً إما للخروج من ضائقة أو الهروب من كربة أو عسر ناتج عن غرم، وبالتالي فإنه يكون مضطراً، ونظراً لعجزه عن الوفاء بما ألزم به فإنه يلجأ للاقتراض، وكان الأولى للمقرض أن يتعامل معه من خلال التوجيهات النبوية وهو ما عرف في الشريعة الإسلامية باسم القرض الحسن<sup>(٤)</sup>.

❖ ثالثاً: إن المرابي ينطوي على صورة من صور الجشع والشر والاستغلال لأنه يفرض على المقترض ما يشاء من رباً مستغلاً الحاجة القائمة وهذا مما تأباه الشريعة الإسلامية، وترفضه الأخلاق السليمة لما هو قائم في أن العرف الصحيح يمثل حالة صحيحة، وبناءً عليه تنطبق القاعدة الأخلاقية القائمة في قول النبي ﷺ: «لا يؤمن أحدكم؛ حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه»<sup>(٥)</sup>. وقوله ﷺ: «والله لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به».

(١) سورة البقرة الآية ٢٧٩.

(٢) العلامة أبو بكر محمد بن عبدالله المعروف بأبن العربي ٤٦٨ - ٥٤٣ هـ - أحكام القرآن ج ١ ص ٢٤٠: ٢٤٥ دار الفكر العربي - تحقيق / علي محمد البجاوي.

(٣) رواه الإمام مسلم في صحيحه - كتاب المساقاة والمزارعة - باب الربا. راجع مسلم بشرح النووي (٢٦/١١/١٠).

(٤) راجع للشيخ / محمد أبو زهره - الوحدة الإسلامية - ص ٧٨ ط دار الفكر العربي ١٩٧٦م.

(٥) الحديث أخرجه البخاري - كتاب الإيمان - باب من الإيمان أن يحب لأخيه ما يحب لنفسه. ج ١ ص ١٤ حديث رقم: ١٣، صحيح ابن حبان ج ١ ص ٤٧٠ - ذكر نفي الإيمان عمن لا يحب لأخيه ما يحب لنفسه - رقم: ٢٣٤، سنن ابن ماجه ج ١ ص ٢٦ - رقم: ٦٦، وأخرجه البيهقي في شرح السنة ج ٥ ص ١١٥.



## ❖ رابعاً: من الناحية النفسية

المقترض يشعر بالضعف والذل بجانب الحاجة والهوان ومن ثم يكون منكسر النفس، وبناءً عليه فيحتاج إلى من يجبره ويسعى في إعادته إلى وضعه الطبيعي ولا يتم ذلك إلا من خلال يد حانية وقلب نقي يلتزم بقوله (ﷺ) « من نفس عن مؤمن كربة من كرب الدنيا نفس الله عنه كربة من كرب يوم القيامة ومن يسر على معسر يسر الله عليه في الدنيا والآخرة ومن ستر مسلماً ستره الله في الدنيا والآخرة والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه ومن سلك طريقاً يلتمس فيه علماً سهل الله له به طريقاً إلى الجنة وما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم إلا نزلت عليهم السكينة وغشيتهم الرحمة وحفتهم الملائكة وذكرهم الله فيمن عنده ومن بطأ به عمله لم يسرع به نسبه »<sup>(١)</sup>.

وعن أبي هريرة (رضي الله عنه) قال: قال النبي « من فرج عن مؤمن كربة جعل الله تعالى له يوم القيامة شعبتين من نور على الصراط يستضيء بضوئهما عالم لا يحصيهم إلا رب العزة »<sup>(٢)</sup>.

ثم إن الربا بقدر ما يعطى من كسب حرام للمرابي فإنه يدخل إليه القلق والفرع ويبعده عن الورع وبناءً عليه يشعر بأنه مضطرب النفس، قلق الجوانح، لا يستقر على حال ومن ثم فقد ضرب القرآن الكريم المثل به فقال: ﴿ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَاتَّهَتْهُ فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾<sup>(٣)</sup>.

(١) الإمام مسلم - صحيح مسلم ج ٤ ص ٢٠٧ - باب فضل الاجتماع على تلاوة القرآن وعلى الذكر - رقم: ٢٦٩٩

من رواية أبي هريرة، سنن الترمذي ج ٤ ص ٣٤ - باب ما جاء في الستر على المسلم - رقم: ١٤٢٥

(٢) المعجم الأوسط - الطبراني - ج ٤ ص ٣٨٦ - رقم: ٤٥٠٤

(٣) سورة البقرة - الآية ٢٧٥ .

## ❖ خامساً: من الناحية الاجتماعية

الربا يغرس فى النفوس الأحقاد، وينمى بين أفراد المجتمع النزعات ويقطع أواصر المودة، ويمكن من الاضطراب وبالتالي لا تستقر الأمور، ولا تهدأ النفوس، ومن ثم تسقط هيبة المجتمع وتنحط القيم، وتذوب القواعد الثابتة<sup>(١)</sup>.

## ❖ سادساً: من الناحية الاقتصادية

الربا يقيّد حركه رأس المال، ويعطل عن الاستفادة منه كما يعمل على التراجع المتواصل حول أساسياته ومن ثم تتحول قواعد المعاملات الصحيحة إلى صور هزيلة تؤدى فى النهاية إلى:

١- بغس فى قيمة المنتجات التى تمثّل أحد الأعمدة الرئيسية فى الثروة فينهار النظام الإنتاجى وما يترتب عليه من تصدير السلع للغير، أو الاكتفاء بها فى نطاق المحيط الاجتماعى ذاته.

٢- ارتفاع الأسعار وانخفاض القيمة النقدية وذلك من شأنه الأضرار بمصالح الأمة حتى يصير الجميع كأن أفرادها يأكل بعضهم بعضاً

❖ ويذهب المازندرانى إلى نسخ الشريعة الإسلامية، وكذلك نسخ المعاملات والعقود التى جاءت بها ذات الشريعة على ما سلف له القول، غير أنه بالنسبة للتعامل فى المال المتعلق بالقروض الربوية نظر إليها نظرة تساير اتجاهه العام، وهو أن زمن تحريم الربا فى الشريعة الإسلامية قد انقضى وصار التعامل به فى الوقت الذى ظهر معه البهائية أمراً مطلوباً طبقاً للتشريعات البهائية ذاتها .

❖ يقول المازندرانى: «إن الله أمرنى بحل التعاملات والقروض بغض النظر عن الفوائد المترتبة، والتى كانت حراماً فى الشريعة المحمدية»<sup>(٢)</sup>.

ويعلل ذلك بأن هذه الأمور مستحدثه ولا بد فيها من تشريع جديد لأنه لو لم يتعامل الناس بالتشريع الجديد لتعطلت مصالحهم وتعرقلت أمورهم الحياتية<sup>(٣)</sup>، بمعنى

(١) الشيخ / محمد عبد العظيم هلال - الربا ونظرة الإسلام إليه - ص ٨١ ط ثانية مكتبة دار اليسر ١٩٤٥ م .

(٢) الإشراقات - الإشراق التاسع - ص ١٠٥ : ١٠٦ .

(٣) الإشراقات - الإشراق التاسع - ص ١٠٧ .

أن الناس الآن صاروا فى حاجة إلى هذا التعامل كأن يكون البيع بين الذهب والفضة مع أنهما غير متجانسين، ولا متماثلين، وكذلك بيع ما فى باطن الأرض بالذهب من غير تقييم لكل منهما على حده، وإنما من خلال قاعدة يفرضها من يملك على من لا يملك<sup>(١)</sup>..

❖ **ويذهب البهائيون إلى فرضية غريبة مفادها؛ إنه لو لم يكن هناك بيع بين الذهب والفضة على سبيل التداول بين الناس لتعطلت مصالحهم وتم تعويق الأمور، وقلما نجد من يقف لمراعاة أبناء جنسه وأبناء وطنه أو إخوانه ليقترضهم قرضاً حسناً؛ لذا تفضلاً منا على العباد قررنا أن الربا يكون كسائر المعاملات المتداولة بين الناس<sup>(٢)</sup>.**

والملاحظ أنه يعترف بالربا ويعترف أيضاً بأن هذه التعاملات من الربا، لكنه ينفى هذا الاعتراف من أصله حين يقرر أنه تعامل طبيعى اقتضته ظروف الوقت الحاضر فصار أمرهم كمن يبني قصراً طيلة النهار ثم يجيء بالليل فيهدم ما بناه ولا يقوم بذلك عاقل أبداً، وكان هذا الرجل وأتباعه قد لجأوا للتزييف المستمر باسم مصلحة الأمة كشأن كل منحرف يسعى لتخريب دين الله تحت أسم المستجدات أو الضرورات الحياتية.

❖ **دليل ذلك ما يقوله البهائيون، بحكم أن البهاء يملك فقد أباح وأحل الربا اليوم كما كان قد حرمه من قبل لأن فى قبضته ملكوت الأرض فهو يفعل ويأمر وهو الأمر العليم<sup>(٣)</sup>، وما دام الأمر عندهم قد وصل إلى كون البهاء هو الإله الأمر العليم، فقد سمحوا له أن يفعل كل ما يشاء فيحرم ما أحل الله، ويحل ما حرم الله، زين لهم سوء أعمالهم والله لا يهدى القوم الكافرين .**

❖ **والبهاء وأتباعه يذهبون إلى عدم تحريم بيع أى متباعدين مع عدم تقدير القيمة حتى ذهبوا إلى تبادل الورق بالذهب، والذهب بالحبوب، والحبوب بغيرها، فصاروا أقرب**

(١) كالحال مع البلدان التى يوجد على أرضها البترول مثلاً، ثم تأتى الشركات العاملة فى هذا الحقل فتتقرب عنه وتستخرجه ثم تصدره وتبيعه وتفرض على أهل تلك البلدان — فى أغلب الأحيان — شراء مقابل بيع البترول كالأسلحة المتقدمة أو بعض النباتات على سبيل المقايضة الربوية، لا على سبيل البيع والشراء اللذان يخضعان للسوق العالمية.

(٢) الإشراقات — الإشراق التاسع — ص ١٠٦

(٣) مفوضات عبد البهاء — ص ١١٣ وكذلك بهاء الله والعصر الجديد — ص ١١٠ وكذلك الأقدس .

شبهاً من لا عبي السيرك الذين يلعبون في حلقه محكمه إذا ابتدءوا منها في أى نقطه عادوا إليها من غير أن يقدموا شيئاً ذا قيمة.

بدليل أنهم حين أعلنوا عن حل التعامل بالربا تناقضوا في مفهومه واختلفوا في تحديد المراد منه، يقول صاحب كتاب — البهائية سراب — «إن البهائيين تناقضوا في أبسط الجوانب المادية التي أعلنوا أنهم يطلبون استخدامها في تشريعاتهم الجديدة، فعند التطبيق العملى صار وإخوانه لا يعرفون عن الأمانة شيئاً لأنهم أضاعوا على غيرهم كل المعاملات التي تمت فيما بينهم»<sup>(١)</sup>.

فى نفس الوقت فإن التعامل بالربا داخل البهائية كان يسعى خلفه كم هائل من أعداء الإسلام، بحيث يصرفون الناس عن التعاملات الشرعية، يقول الدكتور: مبارك حسين: «إن المتأمل فى موقف البهائية من الربا لا بد أن يضع يديه على أسباب التحليل الحقيقية وحتماً سبرى يداً تحرك البهائية كما تحثهم على القول بإباحة الربا خدمة لأغراض هذه الأيدى المحركة»<sup>(٢)</sup>.

ولا يخفى أن أعداء الإسلام كثيرون لأن الشيطان ينفخ فيهم من كل ناحية، يستوى فى ذلك أن يكونوا من المحدثين فى الآلهة كاليهود والنصارى وديانات الفرس القديمة أو يكونوا من أصحاب المصالح التى لا تتحقق إلا بالتحلل من التكاليف الشرعية.

يستوى فى ذلك أن يكون الداعى لهذه الأفكار قد جعل جهده مركزاً بحل جمع المال من أى طريق، أو استعمال الجنس المحرم لآى غرض غير مشروع أو تكوين عصابات تعمل فى مجال الصفقات التجارية المشبوهة، أو الدوائية الفاسدة، أو تجارة المخدرات التى تعرف باسم تجارة السموم، أو السلاح الأبيض فضلاً عن تجار العتاد العسكرى وعلى الأخص الذين لديهم خبره باستعمال أدوات التدمير الحديثة<sup>(٣)</sup>.

(١) البهائية سراب ص ٣٨

(٢) الدكتور / مبارك حسين — البابية والبهائية وموقف الإسلام منهما — ص ٦٢١.

(٣) مثل الذين يعملون فى مراكز الطاقة النووية بالنسبة للغرب أو فى المجالات العسكرية ويعلمون طبيعة المواد المستخدمة وحاجة بعض الجماعات المتطرفة إليها، فيبيعونها لطلابها بأسعار خيالية، ما دام طالبها يملك المال اللازم لها وأقرب مثال هو بيع ذرات الهيليوم واليورانيوم المخصب وغيرها مما يستخدم فى صناعة القنابل ذات التدمير الواسع كالذرية والعتودية والانشطارية وأخيراً البيولوجية وما سيأتى بعدها.

❖ ويذهب كثير من الدارسين إلى أن « الصهيونية قد دسوا عملاءهم على البهاء حتى راحوا يسألونه عن أرباح فوائد الذهب والفضة في الوقت الذي كان تمويل البهائية المالى من أموال الصهيونية التي جمعتها فما كان من البهاء إلا أن أجاب بأنها حلال، بحيث تجنى الصهيونية ثمارها من هذا التحليل للربا في العالم الإسلامى ومن خلال افتتاح العديد من المصارف التي تقوم بأعمال مصرفيه وتجاريه، بحيث تتم السيطرة على دولة الخلافة الإسلامية»<sup>(١)</sup>.

والملاحظ أن هذا التعليل غير منطقي وإلا كنا كمن يستخدم الصهيونية لكى يعلق عليها أخطاء أبناء الأمة، الذين ينتسبون للإسلام وقراءة الواقع قد تكشف أنهم كانوا عملاء مزدوجين، أو إنهم كانوا على قدر ضئيل من الثقافة الإسلامية، والكثير من الثقافة الوثنية، فسارعوا إلى تغليب الزائف على الحقيقي، وبالتالي يتحملون المسؤولية كاملة<sup>(٢)</sup>.

❖ ويتكرر التعليل السابق مع الدكتور مبارك فيقول: « إن الصهيونية قد زجت بالبهائية لخدمة مصالحها فكان البهاء فى مجلس ثم جاءه شخص صهيونى<sup>(٣)</sup>، وراح يسأله عن الأرباح أو الفوائد المترتبة على مبادلة الذهب بالفضة فى الوقت الذى كانت البهائية تمولها الصهيونية وتمدها بالأموال الطائلة، لتسير فى مخططها فما كان من البهاء إلا ليجيب بالتحليل لتجنى الصهيونية ثمارها فى العالم الإسلامى ويسهل عليهم العديد من المعاملات المصرفية والتجارية، وبذلك يسيطرون على العالم الإسلامى اقتصادياً»<sup>(٤)</sup>.

❖ وفى تقديرى إن العصابات الصهيونية وغيرها من الجماعات الإرهابية التى تسعى للحكم أو إنشاء وطن لشعب ضائع بلا هوية لا يكون فعلهم من خلال أذئاب البقر، فماذا

(١) الدكتور / محمود يونس ذكى - الصهيونية ونهاية الخلافة الإسلامية ص ٨٣ ط أولى ١٩٧١ م .

(٢) لأن مسئولية الفرد عما يصدر عنه عرفت باسم المسئولية الفردية أو المسئولية الشخصية، وبالتالي يعاقب بقدرها وما دام هو الذى طالب بالقفز فوق شريعة الله فالواجب أن يعاقب هؤلاء بدل أن نبحت عن بديل خلفه ينسب الفعل المشين إليه .

(٣) وكأن الصهيونية عند هؤلاء بلد من البلدان أو جنسية من الجنسيات وما دروا أنها حركة سياسية تهدف إلى إعادة نظام يهودى بآند .

(٤) الدكتور / مبارك حسين - البابية والبهائية وموقف الإسلام منهما ص ٦٢١ .

يؤثر واحد كالبهاء مثلاً أو جماعته في دولة الخلافة الإسلامية، المترامية الأطراف، اللهم إلا أن يكون البهاء وفرقته يملكون السوط حتى يجلدوا ظهور الآخرين به، والصوت العالي حتى يخيفوا الآخرين بتهديداتهم المتواصلة، إذ ليس من المعقول أن تقف الحركة الصهيونية خلف هذه العملية التي يمكن أن تتم من خلال أفراد قليلين يقومون بإغراءاتهم المادية واللعب على عواطف المحرومين.

ومع هذا فإن البهاء ومن معه لما سمحوا لأنفسهم أن يقوموا بدور المشرع فقد انزلوا في مستنقع الكفر لأنهم حرّموا وأحلوا وبدلوا وهل بعد هدمهم للعقيدة ودعواهم نسخ الشريعة، وإعلانهم بالاستغناء بالأقدس عن القرآن الكريم جرم آخر ما يمكن أن تتساوى مع هذا أو ذاك.

❖ ويؤكد الأستاذ الوكيل: تبعية البهاء للعمالة الصهيونية فيقول: «لقد استطاع عبد البهاء أن يشتري ذمم الحاكمين في عكة فتركوه حراً يقفز بذنبه الكبير هنا وهناك، ثم يتساءل من أين له بهذه الأموال إن لم يكن قد جاء بها اليهود والصهاينة»<sup>(١)</sup>.

❖ وهذه الفكرة قد يوجد لها أساس من مؤلفات عبد البهاء نفسه حيث يقول: «إن الفرمانات المتعددة من الأوامر المتكررة والتي تأتي من الخليفة إلى حاكمي عكا باتت لا تتعدى حدود حوائط المدينة كانت مجرد غايات سلطانية لأننى تمشيت خارج باب المدينة أول يوم وفي الثانی ذهبت مع بعض الأصحاب والموظفين بدون أن يعارضنا أحد أو يعترضنا مع أن الحراس كانوا واقفين على الجانبين على أبواب عكا»<sup>(٢)</sup>.

كما أن البهاء نفسه قد صدرت ضده أوامر سلطانية، بأن يمنع من الالتقاء بأبيه، ومع هذا لم تكن تنفذ تلك الأوامر وإنما كانا يتقابلان بحيث يتحاوران وكانت غاية عبد البهاء من هذا الإعلان إيهام الآخرين بأن خلفه قوة إلهية وسلطاناً روحياً يهيمن بهما على الحراس فلا يعترضونه<sup>(٣)</sup>.

(١) الأستاذ - عبد الرحمن الوكيل - البهائية تاريخها وعقائدها وصلتها بالباطنية والصهيونية - ص ١٤٢

(٢) بهاء الله والعصر الجديد - ص ٤٣

(٣) الشيخ - محمد الخضر حسين - حقيقة البهائية ص ٧١

❖ وفي تقديرى أن الحديث عما يتعلق بالربا فى البهائية يعطى الفرصة المتكررة حتى يقف القارئ على فكر هؤلاء من ناحية مصادره، والمؤثرات التى تداخلت معه، وأحسب أن المنطق حتما يقضى إلى القول بأن ما تركه ابن سبأ قديماً داخل البيئة الإسلامية، قد وجد مكاناً له فى نفوس أولئك الأغرار الذين اعتقدوه وعلى أوسع نطاق مارسوه.

وقد أبت الصهيونية المسيطرة على الميرزا إلا أن تدس أنفه فى الرغام<sup>(١)</sup>، أكثر ما دس، فأوجبت عليه ضرورة حل سحت الربا ليقيم الدليل على أن حذاء الصهيونية يضغط فوق عنقه.

وينقل جواب الميرزا نفسه على السؤال الوارد فى حكم الربا قائلاً له « وأما ما سألت عن أرباح منافع الذهب والفضة، قد صدر البيان الآن فى ملكوت الرحمن منذ عدة سنين خاصاً لاسم الله زينا المقربين عليه بهاء الله الأبرص مكتوب فيه فضلاً على العباد قررنا الربا كسائر العبادات المتداولة بين الناس إلى ربع النقود وصار حلالاً طيباً طاهراً وقد توقف القلم الآن فى تحديد حكمه من عنده وسعة لعبادة<sup>(٢)</sup>».

يقول الشيخ الخضر: « ويبدو لك من أسلوب الإطناب والتفصيل الدال كل منهما على مرض هذا الكذاب الشديد، والتأكيد بأن خبث الربا حلال، مع أنه الذى يلوذ بالرمزية والتلويع عندما يريد الحديث عن الدين الفاسد الذى يدعو إليه<sup>(٣)</sup>،

كما يبدو أنه فى أول الأمر كان يحل الربا لخاصة أصحابه كنوع من المجاملة، وربما تم ذلك لفرد واحد منهم دون الباقين وأنه كان حريصاً على إخفاء هذا الهوس لولا بطش الصهيونية بعبوديته لها، وإرغامه على الجهر بها، قد ترك مقداره غير محدد لتطحن الصهيونية بالربا من تشاء باسم دين جديد، بل ومتى أذن الدين لدنس الربا أن يلوث قدس روحانية، وهل يجوز للبهائية بعد إباحتها الربا إعلان أنها دين الإنسانية والأخوة العالمية<sup>(٤)</sup>.

(١) الرغام: هو التراب المختلط بماء سواء أكان طاهراً أو غير طاهر — المعجم الوجيز ص ٢٦٩.

(٢) بهاء الله — الإشرقات — ص ٢١٥ والشيخ / محمد الخضر حسين — حقيقة البهائية ص ٥٢

(٣) هذه ملاحظة جوهرية متى روعى فيها هذا الجانب لأن أصحاب المزاعم الفاسد يتحدثون عنها فى الغالب الأعم همساً وفى حدود من يظلمون فى تصديقهم .

(٤) الشيخ / محمد الخضر حسين — حقيقة البهائية — ص ٢٥٠ .

والجواب: أن الربا متى أبيع قضي على الإنسان في كل مراحل حياته ومزق عرى العزيمة المعبر عنها بالأخوة العالمية، ومن هنا كان تحريمه الأبدى من رب البرية، ولا يمكن أن يوجد عقل عرف قيمة دين الله ويلجأ إلى القفز فيحل ما حرم الله، أو يحرم ما أحل الله، وما جاء به البهائية في جانب الربا إنما هو فكر خارج عن نطاق الإسلام، كما هو شأنه جميع الخارجيين، لا فرق أن يكون بهائياً أو غير بهائى، إذ العبرة ليست في الأسماء، وإنما هي فيما يصدر من أصحابها، فيما يتعلق بمخالفة النصوص الشرعية.

❖ **وتؤكد بنت الشاطئ:** «أن المازندراني، الذي زعم إتيانه كتاب الإيقان، والأقدس قد صاح كل هذا يوم تمت فيه الحجة، ولاح فيه البرهان، لقد كان مطلبه هو الظهور بدعواه مزوداً بما نقله إليه الحاخامات اليهود، الذين أشاعوا عن وجود مبشرات في أسفار التلمود تكشف ظهوراً جديداً في القرن التاسع عشر بات ومعه مبشرات قرآنية، ثم تقول وهذا الظهور الذي أورده يتحدث عن يوم القيامة الكبرى، عند انقضاء الدورة المحمدية لخاتم النبيين السابقين»<sup>(١)</sup>.

وساعدها على ذلك الاستنتاج ما أعلنه المازندراني نفسه من قوله إن علامات الظهور الجديد خفيت رموزها على علماء الإسلام الذين ما أدركوا، بل وما عرفوا معنى القيامة، ولا فهموا المغزى من لقاء الله<sup>(٢)</sup>.

❖ **كما يقرر المازندراني نفسه،** أنه قد انقضى على نهاية الدورة المحمدية ١١٠٠ ألف ومائه سنه من ظهور نقطة الفرقان، ثم يقذف المسلمين جميعاً ويتهممهم بأنهم غفلى وهمج رعاع؛ لأنهم يثلون الفرقان في كل صباح وما فازوا حتى الآن بحرف من المقصود به<sup>(٣)</sup>. وعلى كل فإن موقف هؤلاء من الربا قد أتضح أثناء العرض لكن بقي موقفنا نحن المسلمين منهم .

(١) الدكتورة: عائشة عبد الرحمن - القرآن والحديث والإسلام - في كتاب للبهاء الجديدة ص ٥٤٢: ٥٤٣ ضمن كتاب المؤتمر العالمي الرابع للسيرة والسنة النبوية، والمؤتمر العاشر لمجمع البحوث الإسلامية .

(٢) المازندراني - الإيقان ص ١١٤ .

(٣) نفس المرجع - الإيقان ص ١٧٣ .



## ◀ مناقشة المسألة: ▶

واضح أن البهائية صوره من صور الانحراف العقدي والتشريعي بل والأخلاقي أيضاً، كما تمثل شجرة أو غصناً في الشجرة الملعونة التي أنبتت طلعاً خبيثاً يستحق الاجتثاث من فوق الأرض.

لهم وذلك يستلزم مناقشتها على النحو التالي:

❖ أولاً: إن المصادر التي أقاموا أفكارهم عليها من الأقدس أو الإيقان، أو شرح الإيقان، أو غيرها<sup>(١)</sup>، مما صنعتهم أيديهم وقد امتلأت هذه المنزوعات بالعديد من فقرات العهد القديم والعهد الجديد، بجانب الأخذ المتواصل من الفكر الفارسي.

ومن ثم فإن ما يجيء منهم بشأن الرب لا يختلف باعتبار مصادره عن ما سبق ذكره، في الصلاة والصوم، وغيرهما على أساس أن كل قضية ما لم تكن أدلتها قطعية فإن الاحتمال معها يكون وارداً كما أن كل دعى تكون مصادره كلها زائفة.

بدليل أن البهائية لما هرب حسين المازندراني بعد مقتل زعيمه الباب برز في عكا، مكان وحيه الشيطاني، فأعلن تأليفه للكتاب الأقدس، ادعى فيه لنفسه منزله فوق النبوة، وأمر أتباعه أن يولوا وجوههم في صلاتهم شطره، فيحجوا إليه حيث يقيم ثم يطوفون بوثن عكا<sup>(٢)</sup>.

كما أن الأقدس لما وجده غير كاف قام بتأليف الإيقان ودفع به إلى الجرفادقاني حتى يشرحه، وبعدها الحجج البهية لتكون من العلامات الدالة على كذب البهائية، ومن قبلهم البابية؛ لأن كتاب الحجج البهية قد دون للطعن على عقيدة ختم النبوة، بسيدنا محمد (ﷺ) وفتحها لمن سيأتي بعده<sup>(٣)</sup>.

ولما لم تحل المشكلة لجأ المازندراني ومن معه إلى تأليف العديد من الكتب التي خصصت لإثبات الديانة البهائية، ومنها كتاب التبيان والبرهان بجانب حقيقة القيامة — وكتاب الرائد والدليل لمعرفة مشارق الوحي ومهابة التنزيل<sup>(٤)</sup>.

(١) مر ذكر الكتب البهائية. وهي كما أشرت متعددة، وتحمل الفساد من كل ناحية.

(٢) الدكتور / عائشة عبد الرحمن — القرآن والحديث والإسلام ص ٥٤٤.

(٣) راجع للجرفادقاني — الحجج البهية ص ١٨١ ط أولى — ط السعادة بالقاهرة ١٩٢٤.

(٤) وكلاهما من تأليف — احمد حمدي آل محمد، وهو نقيب من نقباء المازندراني وداعية من دعائهم الذين طمس الله على قلوبهم وجعل الشيطان قريباً لهم.

❖ **ثانياً: إن ما ذكره عن الربا ليس محددًا في قيمته أو نسبته**، وما كان غير محدد النسبة أو القيمة أو النوع، فإنه يكون نوعاً من الوهم، وصوره من صور الخيال المريض ليس إلا، بدليل أن الشرع الشريف لما فرض الزكاة حدد مصادرها ومقاديرها وأصنافها تحديداً دقيقاً لا مجال فيه للرأى أو الاجتهاد.

أما ما يتعلق بالمصارف فقد حصرها في ثمانية وأتاح الفرصة للاجتهاد في مفاهيمها، بدليل اختلاف الفقهاء في تعريف صفة الفقير والمسكين، مما يسمح بدخول المحتاجين جميعاً، حتى وإن كانوا ذوى دخول ماداموا بالنسبة لغيرهم يدخلون في الفقر ووصف المساكين<sup>(١)</sup>.

بينما ذلك مفتقد تماماً داخل البهائية، فدل الأمر على أنه خدعوا أنفسهم وخانوا غيرهم، كما أوصدوا أبواب التوبة أمام أنفسهم، بحيث لا يسمح لهم بدخولها أبداً، دليل ذلك أنهم تأولوا في كتاب الله كما طعنوا على سنة رسول الله، حيث اعتبروا ضابط الحديث الصحيح أن يكون موافقاً واقع البشارات بالظهور الجديد، بزعم أن تلك البشارات قد وقعت وصحت، وكان يمكن استخدامها كدليل على أحقية الظهور البهائي كشارع لديانتهم<sup>(٢)</sup>، فكان من نتيجة ذلك الفساد الذي لا أول له ولا آخر، ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم غشاوة ولهم عذاب أليم.

❖ **ثالثاً: أن البهلاء فرض على أتباعه زكاة من أموالهم تؤدي إليه بنسبة ١٩٪**، وكذلك أدخل إلى هذه الأموال الديات والكفارات وبالتالي تجمعت لديه أموال كثيرة حرص على استثمارها السريع، بحيث تُدر عليه عائداً كبيراً يقع بين يديه<sup>(٣)</sup>.

❖ **رابعاً: إن الربا في معناه اللغوي: الزيادة لكن معناه الشرعي: هو القرض الذي يجر النفع فوق رأس المال ولا يكون العاجز عن مسايرة أمور حياته، إلا بقرض قادراً على تلك المسايرة بعد وقوعه في قبضة القرض المتنامي الذي يستهلك موارده جميعها في سداد فوائده ويبقى رأس المال القائم في القرض، على طبيعته الأولى.**

(١) وقد فصلت هذه المسائل كتب الفقه المذهبي الحنفية والمالكية، والشافعية، والحنابلة، لدى أهل السنة والجماعة. بجانب كتب التفسير بالمأثور أو بالرأى.

(٢) أبو الفضائل الجرفادقاني - الحجج البهية ص ٢٢٢ : ٢٢٣.

(٣) الدكتور / عائشة عبد الرحمن - القرآن والحديث والإسلام ص ٥٤٤.

فأدى ذلك إلى خراب بيوت كانت عامرة، وتشتت أسر كانت ملتئمة، وتمزيق علاقات كانت متساندة وتدنيس فرش كانت من قبل طاهرة، ومن ثم بات أنه مستحل الربا إنما هو ممن يحادون الله ورسوله، ولذا توعدده الله بالنار في قوله تعالى ﴿يَتَأْتِيهَا الذِّبْرِبَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ (١) فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنْ تُبْتِغُوا فَلَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلُمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ ﴿٢﴾ (٢).

❖ خامساً: إن ما يتعلق بعل الربا عندهم إنما مرده لا إلى الأزمات الاقتصادية أو إلى النصوص التي صنفوها، وإنما مصدره مرض في القلب أستبد بأصحابه بجانب انعدام الوازع الوطني، لأن المرء المسلم يحرص على تنفيذ تعاليم الدين الإسلامي، فإذا لم يكن مسلماً حاول الحرص على الأوضاع الاجتماعية القائمة لأنها متعلقة بأمن الوطن، وسلامه أفراد.

وحيث فقد هؤلاء الجانب الديني الصحيح، والجانب الوطني تحولوا إلى كلاب جائعة، أو حيوانات مفترسة تنهش كل ما يقابلها من غير نظر لحرمة شيء أو المحافظة عليه.

❖ ودليل ذلك ما ذهب إليه الجرفادقاني من قوله: «إن مبشرات القرآن بالظهور الجديد تتمثل في الأخبار عن رموز الحشر والنشر، وحوادث تجدد الخلق والبعث، وتعيين ميقاتها، وأشراتها مما لا يقدر الفلاسفة والحكماء على فهمه وإدراكها وحل رموزها وفي هذا دليل على أن ما جاءت به البهائية إنما هو صادر عن الحقيقة القدسية» (٣)، وما هو إلا فكر هزيل، بعيد تماماً عن الحقيقة الإلهية.

كما أن ما ذكره لا يعبر إلا عن ثقافة ضحلة وعقليه متهافنة فكراً متشتت الجوانب، يدل على جهل واضح بحقيقة الوحي الإلهي وتكذيب لما جاء عن الله وإنكار لما هو قائم في آياته، وفي نفس الوقت يكشف عن رمزية فاضحة قامت على الفكر الغنوصي المتدني مما يؤكد أن الثقافة الفارسية والروافد السبئية كانت كلها المصدر الذي أستقى منه البهائية بما يتعلق بأفكارهم على وجه العموم.

(١) سورة البقرة الآية ٢٧٩: ٢٧٨.

(٢) الجرفادقاني - الحجج البهية ص ٦٦: ٦٥.

يدل على ذلك ما ذكره صاحب التبيان والبرهان، حيث يقول: إن ما جاء عن الساعة من وقتها وانتهاء أجل الأمة المحمدية إنما يتعلق بظهور قائم الوقت الذي يظهر معه مرتضى الرب المكلف بالدجال وقد جاءت كلها لتدل على القيامة البهائية الكبرى<sup>(١)</sup>، وأبن سبأ - أبن السوداء - هو أول من قال بهذه الأفكار الفاسدة في المحيط الإسلامي، على ما ذهب إليه العلامة البغدادي صاحب كتاب - الفرق بين الفرق -، إذ أن ابن سبأ<sup>(٢)</sup> والسيثية من بعده، هم الذين قالوا بظهور القائم وبغييته، كما أنهم أول من تعرض لفكرة الظاهر والباطن والخفي والبارز وكانوا من أكثر الذين أفسدوا في البيئة الإسلامية<sup>(٣)</sup>.

ويؤكد أنهم بهذا العمل قد حاولوا إفساد عقيدة المسلمين، لأن ابن سبأ زعم لهم أن علياً في السحاب والرعد صوته والبرق الخفي صوته، ومن سمع من هؤلاء صوت الرعد قال عليك السلام يا أمير المؤمنين، وكان يدعو لذلك ويؤكد عليه كثيراً<sup>(٤)</sup>.

كما أن ابن سبأ قال: لعلى كرم الله وجهه، أنت الإله حقاً فنفاه الإمام إلى المدائن، فلما قتل الإمام "على" على يد ابن أم ملجم قال ابن سبأ: إن علياً لم يمت ولم

(١) النقيب / احمد حمدي آل محمد - البهائي - التبيان والبرهان لحقيقة القيامة ١ - ص ٢٠ - ط ٣ دار البیان بيروت ١٩٦٢م، وقد طبع هذا الكتاب في بيروت عام ١٩٥٠، والثانية ١٩٦٢، أما الثالثة في عام ١٩٦٦.

(٢) عبدالله بن سبأ الملقب بابن السوداء: كان يهودياً وهاجر أيام عثمان فلم يحسن إسلامه فأخرجه عبد الله بن عامر من البصرة، فلحق بالكوفة ثم بالشام وأخرجوه فلحق بمصر فاجتمع إليه جماعة من أمثاله جنحو إلى الغلو في ذلك وانتحال المذاهب الفاسدة فيه مثل خالد بن ملجم و سودان بن حمدان و كنانة بن بشر وغيرهم. وكان من أشد الناس خوفاً في التشنيع لعلي بما لا يرضاه من الطعن على عثمان وعلى الجماعة في العدول إليه عن علي وأنه ولي بغير حق، ويدعو في السر لأهل البيت ويقول: إن محمداً يرجع كما يرجع عيسى وعنه أخذ ذلك أهل الرجعة وإن علياً وصي رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث لم يجز وصيته وإن عثمان أخذ الأمر بغير حق ويحرض الناس على القيام في ذلك والطعن على الأمراء فاستمال الناس بذلك في الأمصار وكتب به بعضهم بعضاً وكان معه خالد بن ملجم وسودان بن حمران وكنانة بن بشر فقبضوا عمارة عن المسير إلى المدينة. [راجع: تاريخ ابن خلدون ج ٢ ص ٥٨٦، ج ٣ ص ٢١٤، والبداية والنهاية لابن كثير ج ٧ ص ١٧٣]

(٣) العلامة: عبد القاهر البغدادي - الفرق بين الفرق ص ٢٤٠. تحقيق الشيخ / محمد محي الدين عبدالحميد

(٤) العلامة / أبو المظفر الأسفريي - التبصير في الدين وبيان الفرق الناجية - ص ٨١، والشهرستاني - الملل والنحل - ص ١٧٤، والعلامة الأشعري - مقالات الإسلاميين - ص ٨٥.

يقتل وإنما ابن ملجم قتل شيطناً تصوراً في صورة على لأن علياً في السحاب والرعد صوته والبرق سوطه وأنه ينزل إلى الأرض فيملؤها عدلاً<sup>(١)</sup>.

وجدير بالذكر هنا « أن السبائية اظهروا بدعتهم في زمان الإمام على عليه السلام فقال بعضهم لعلى : (أنت الإمام أنت الإله) ، فاحرق علي قوما منهم ، ونفى ابن سبأ إلى سايط المدائن وهذه الفرقة ليست من فرق أمة الإسلام لتسميتهم علياً إليها<sup>(٢)</sup> ، فإذا لوحظت تلك الأفكار الشيطانية التي نادى بها ابن سبأ وقورنت بما ذهب إليه البهائية تبينت علاقة التابع بالمتبوع كما ظهرت الأفكار الشيطانية عارية تماماً

❖ ويقول المحققون من أهل السنة « إن ابن سبأ هذا كان على دين اليهود وهوهم ، وأراد أن يفسد المسلمين في دينهم بتأويلاته في على وأولاده حتى يعتقدوا فيه ما اعتقده النصراني في عيسى<sup>(٣)</sup> ، ومن ثم فإن - حسين المازندراني - والبهائية وأهل الإلحاد جميعاً طريقتهم واحد ، وملاحمهم لا تختلف كثيراً مما يؤكد أن المصدر الذي أستقى كل منهم ثقافته إنما هو الديانة الوثنية بغض النظر عن التسميات التي يمكن أن تظهر على أصحابها.

وسوف أقدم دليلاً آخر على ما ذهبت إليه من كتب البهائية أنفسهم ، حيث ذكر احمد حمدي البهائي - أن كتب التفسير والسير تحدثت عن مدة الأمة المحمدية ، وانتهائها بظهور المهدي<sup>(٤)</sup> ، من ذلك ما ساقه ابن إسحاق في سيرته<sup>(٥)</sup>.

(١) الإمام الرازي - اعتقادات فرق المسلمين والمشركين - ص ٥٧ والعلامة ابن أبي الحديد - شرح نهج البلاغة - ج ٢ ص ٣٠٩

(٢) راجع الفرق بين الفرق وبين الفرق الناجية - العلامة عبد القاهر بن طاهر بن محمد البغدادي أبو منصور ج ١ ص ١٥ - دار الآفاق الجديدة - بيروت الطبعة الثانية ، ١٩٧٧ م

(٣) العلامة البغدادي - الفرق بين الفرق ص ٢٣ .

(٤) مع أن النصوص الشرعية كلها دالة على أن انتهاء الأمة الإسلامية سيكون بنهاية الكون لما جاء بالحديث الشريف عن عبد الرحمن بن شعاسة المهري قال « كنت عند مسلمة بن مخلد وعنده عبد الله بن عمرو بن العاص فقال عبد الله لا تقوم الساعة إلا على شرار الخلق هم شر من أهل الجاهلية لا يدعون الله بشيء إلا رده عليهم فبينما هم على ذلك أقبل عقبة بن عامر فقال له مسلمة يا عقبة اسمع ما يقول عبد الله فقال عقبة هو أعلم وأما أنا فسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تزال عصابة من أمتي يقاتلون على أمر الله قاهرين لعدوهم لا يضرهم من خالفهم حتى تأتيهم الساعة وهم على ذلك فقال عبد الله أجل ثم يبعث الله ريحاً كريح المسك مسها مس الحرير فلا تترك نفساً في قلبه مثقال حبة من الإيمان إلا قبضته ثم يبقى شرار الناس عليهم تقوم الساعة » [ صحيح مسلم ج ٣ ص ١٥٢٤ - رقم : ١٩٢٤ ]

(٥) هو محمد بن إسحاق صاحب كتاب سيرة النبي ويعرف أيضاً - ابن هشام كما يعرف الكتاب بأسم - سيرة ابن هشام

عن عبدالله بن عباس وجابر بن عبدالله بن رثاب - أن أبا ياسر بن أخطب مر برسول الله ﷺ وهو يتلو فاتحة البقرة: (الم ذلك الكتاب لا ريب فيه) فأتى أخاه حيي بن أخطب<sup>(١)</sup> في رجال من يهود فقال: تعلموا والله لقد سمعت محمداً يتلو فيما أنزل عليه: (الم ذلك الكتاب) فقالوا: أنت سمعته؟

فقال: نعم فمشى حيي بن أخطب في أولئك النفر من يهود إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا له: يا محمد ألم يذكر لنا أنك تتلو فيما أنزل إليك: (الم ذلك الكتاب)؟ فقال رسول الله ﷺ: بلى قالوا: أجهلك بها جبريل من عند الله؟ فقال: نعم قالوا: لقد بعث الله قبلك أنبياء ما نعلمه بين لنبي منهم ما مدة ملكه وما أكل أمته غيرك، فقال حيي بن أخطب وأقبل على من معه فقال لهم: الألف واحدة واللام ثلاثون والميم أربعون فهذه إحدى وسبعون سنة أفدخلون في دين إنما مدة ملكه وأكل أمته إحدى وسبعون سنة؟

ثم أقبل على رسول الله ﷺ فقال: يا محمد هل مع هذا غيره؟ قال: نعم قال: ماذا؟ قال: (المص). قال: هذه والله أثقل وأطول الألف واحدة واللام ثلاثون والميم أربعون والصاد تسعون فهذه إحدى وستون ومئة سنة هل مع هذا يا محمد غيره؟ قال: نعم (الر) قال: هذه والله أثقل وأطول الألف واحدة واللام ثلاثون والراء مئتان فهذه إحدى وثلاثون ومئتان هل مع هذا غيره يا محمد؟ قال: نعم (المر). قال: هذه والله أثقل وأطول الألف واحدة واللام ثلاثون والميم أربعون والراء مئتان فهذه إحدى وسبعون ومئتا سنة ثم قال: لقد لبس علينا أمرك يا محمد حتى ما ندري أقليلاً أعطيت أم كثيراً<sup>(٢)</sup>؟ ثم قاموا عنه فقال أبو ياسر لأخيه حيي بن أخطب ولمن معه من الأحبار: ما يدريكم لعله قد جمع هذا كله لمحمد إحدى وسبعون وإحدى وستون ومئة وإحدى وثلاثون ومئتان وإحدى وسبعون ومئتان فذلك سبع مئة وأربع وثلاثون سنة فقالوا: لقد تشابه علينا أمره. فيزعمون أن هؤلاء الآيات نزلت فيهم: (منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات) «<sup>(٣)</sup>».

(١) وكان كبيراً في اليهود عالماً بالسحر، يكره الإسلام والمسلمين وكان شديد البحث عن عورات يقصد بها إفتتان المسلمين عن دينهم وإبعادهم عن ربهم.

(٢) وهذه القصة فيها الكثير من الغرابة ولكنها تدل عن سعي إعداء الإسلام للنيل منه ومن نبيه وأتباعه.

(٣) السيرة النبوية - العلامة محمد بن عبد الملك بن هشام ج ٣ ص ٨٢/٨٣ - تحقيق دكتور أحمد حجازي السقا - طبعة دار التراث العربي ١٣٩٩هـ/١٩٧٩م

✽ تقول الدكتورة بنت الشاطي: «إن صاحب التبيان والبرهان أخذ ما عده حيي بن أخطب اليهودي من حروف الفواتح الأربع وعد معها فواتح أخرى، فخرج المجموع ١٢٦٧ أنقص منه سبعة لسنوات ما قبل الهجرة التي يعدونها تاريخ ما قبل الإسلام ليكون الحاصل ١٢٦٠ وهي التي أعلن فيها الباب دعوته.

ثم عد فاتحة سورة النمل " طس " يساوي ٦٩ وهي سنة ظهور البهاء الفارسي المازندراني<sup>(١)</sup>، ومن ثم يتأكد تأثير البهائية فيما كتبه من العقائد والعبادات بالسبئية على وجه خاص واليهودية الملققة على وجه العموم.

(١) الدكتور / عائشة عبد الرحمن — القرآن والحديث والإسلام ص ٤٦٥.





## الخاتمة

ذكرت فيها أبرز النتائج التي أمكنني الله بتوفيقه الوقوف عليها، كما ذكرت ما يمكنني من مقترحات في مجال الدراسات العلمية، أراها بحاجة إلى مزيد من الدراسة، كما قدمت مجموعه من التوصيات التي رأيتها ضرورية لمثل هذا النوع من الدراسات المقارنة .

وتعرضت للجانب التشريعي لدى البهائية كفرقة تسمت بأسماء إسلامية، غير أن لما كانت الخاتمة تمثل تلخيصاً لنتائج البحث، بجانب التوصيات والمقترحات، فإنني سألتزم بهذا المنهج طبقاً لما يلي :

### « أ – أبرز النتائج :

[١] إن البهائية يمثلون جماعة انحرفت عن الجادة واتجهت إلى طريق الضلال فخرجوا عن ما شرع الله إلى ما زينهم لهم شياطينهم فدخلوا في عداد من شملهم قوله تعالى " قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَّهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنََّّهُمْ مُحْسِنُونَ صُنْعًا أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَلَا تُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزْنًا ذَلِكَ جَزَاؤُهُمْ جَهَنَّمُ بِمَا كَفَرُوا وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَرُسُلِي هُزُوًا " (١).

[٢] إن هذه الطائفة ثبت تعامل رؤوسها مع أعداء الإسلام وبالتالي لقد كانت أفكارهم بمثابة رجع الصدى لما يقوله الملحدون في كل مكان وزمان، وبغض النظر عن الأسماء التي تردد والهويات التي تنقل .

[٣] إن العقائد التي تحدثوا عنها جاءت معبرة عن أفكار الذين نسجوها ولا تعبر عن العقيدة الإلهية، ومن ثم أمكن الحكم عليها، بأنها اعتقادات وثنية، دخلت الى البيئة الإسلامية من خلال محترفين استطاعوا خداع الأغرار من أبناء المسلمين .

[٤] إن الأفكار التي صاغوها على الناحية التشريعية جاءت متخالفة مع بعضها على النحو الذي يؤكد فسادها من كل جانب، بدليل أنهم عند حديثهم عن الصلاة

(١) سورة الكهف – الآيات ١٠٦/١٤٠ .

انتهوا إلى هدمها تماماً مع أن شريعة الإسلام أكدت على كونها أحد الأركان الخمسة التي لا يمكن أن يقوم الإسلام إلا عليها .

[٥] أنها فيما يتعلق بالزكاة والصيام والحج قد أسرفت من ناحية التصوير، كما أسرفت في الأحكام حتى إن القارئ العادي يمكنه القول بأن البهائيين قد تنازلوا تماماً عن دين رب العالمين، الذي جاء به سيدنا محمد خاتم الأنبياء والمرسلين .

[٦] إنهم في جانب العقود التي تتعلق بأحكام الأسرة ومنها الطلاق والنكاح والميراث قد غيروا شرع الله تماماً، وصنعوا بدائل زعموها تغني عن شرع الله فوقعوا في الضلال والإضلال، وكأن بهم قد عناهم القرآن الكريم في قوله تعالى " أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا فَإِنْ لَمْ يَخِلْ مِنْ يَشَاءِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ" (١).

[٧] إنهم كشفوا أنفسهم حيث أباحوا الربا ودفعوا الناس إليه وأمروا به مع أنه محرم في شرع الله تعالى على كل ناحية ولا علاقة له بالبيع، دليل ذلك قوله تعالى " وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا " (٢)، كما هدد الله آكلي الربا بأن يستعدوا لحرب تأتيهم من كل جانب، وجاء هذا التحذير من الله في قوله تعالى جل شأنه " يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنْ تُبْتُمْ فَلَكُمْ رُؤُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ" (٣).

[٨] إن البهائيين صدوا الناس عن دين الله وانكشف أمرهم حينما بان أنهم عملاء لأعداء الإسلام، وبخاصة الصهيونية التي لا يتوقف أصحابها عن تبني الدعوات الهدامة وتحريك العناصر الفاسدة ضد الإسلام، كما إن هذه الاتجاهات الفاسدة تقدم لها أنواع الدعم المختلفة، حتى تقوى ويشند سوقها، ولكن الله لها بالمرصاد، قال تعالى " يُرِيدُونَ لِيُطْفَؤُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَهِهِمْ وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ" (٤).

(١) سورة فاطر - الآية ٨ .

(٢) سورة البقرة - الآية ٢٧٥ .

(٣) سورة البقرة - الآيتان ٢٧٨/٢٧٩ .

(٤) سورة الصف - الآية ٨ .

[٩] إن البهائيين وأعداء الإسلام يستغلون التقدم العلمى التجريبي، ويحاولون جعله الميزان الذى يحكمون به على الإسلام مع أن الواجب هو عكس ذلك فثبت أن نواياهم خبيثة وتوجهاتهم فاسدة، ولن يفلح أمرهم أبداً، وسيظل دين الله باقياً إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها لقوله تعالى " إِنَّا نَحْنُ الذَّكْرُ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ <sup>(١)</sup> .

#### ◀ بد التوصيات:-

لـ حيث انتهت من هذه الدراسة فإن هناك العديد من التوصيات أرى التنبيه عليها أمراً ضرورياً ومن أبرزها ما يلى :-

[١] التنبيه على أن الطوائف الخارجة على الإسلام لا تعتبر منه وبالتالي فلا يقع التخوف من أى باحث عند إصداره أحكاماً عليها، لأنهم فقدوا الأصل الذى كان يحبس المسلم عن نقدهم فى قوله (صلى الله عليه وسلم) " كل المسلم على المسلم حرام ماله وعرضه ودمه " وطالما أنهم خرجوا على الإسلام فلم تعد لهم تلك الحرمة إذ لا غيبة لفاسق

[٢] أن البهائية ارتبطوا بالاستعمار فى صورته الثقافية والعسكرية، بدليل لقائهم معهم ومن ثم فقد صاروا أعواناً لهم وما دام الأمر كذلك فإن نقدهم لا يمثل بالنسبة لأى باحث حرجاً وإنما يعتبر أمراً واجباً حتى ينتبه الناس إلى جرائمهم ويتفادوا فضائحهم .

[٣] إن العلاقات المتبادلة فى الأفكار بين البهائية والبابية والقاديانية، تؤكد أن منبع الجميع واحد، كما تكشف عن طبيعة مضطربة، تسعى إلى تنفيذها فى المجتمع المسلم القوى المعادية للإسلام عن طريق الفتن الطائفية وتحريك النزاعات العرقية، وتبنى الأفكار الهدامة داخل نطاق الأمة الإسلامية، وهذا يستدعى الحذر من هذه الجماعات والتنبيه على أخطارها

[٤] إن هذه الجماعات الضالة تظهر تحت أسماء متعددة وترتدى أقنعه متغيره كما تحاول إلباس أفكارهم عباءات غيرها، بحيث تنال منهم القبول، أو تحتل فى

(١) سورة الحجر - الآية ٩ .

قلوبهم مكاناً وحينئذٍ تنحل الجماعة المسلمة، وتبدوا الآثار المدمرة بين جنباتها، فتضعف بنياتها وتنكسر شوكتها ويتمكن أعداؤها منها .

[٥] إن هذه الجماعات اتخذت في الوقت الحاضر طريق السياسة ليكون معبراً عن أفكارهم، مستغلة فكرة تعدد الأحزاب السياسية داخل المجتمعات الإسلامية، حيث أن هذه الأحزاب تكون لها بعض الحصانات طبقاً لقانون الأحزاب وقانون الحريات السياسية، وهم بذلك لا يتوقف سعيهم عن بث الفتنة بين أبناء الأمة، وتبنى الآراء الشاذة والطعن في الرموز الإسلامية، بغرض إسقاط هيبتها من النفوس، واحترامها داخل القلوب، ولا شك أن أبسط الساسة يدرك بحسه الأسس التي تقوم عليها ذات الجماعات .

[٦] إن النظر إلى أفكار هذه الجماعات يستلزم التنبيه أولاً إلى أنها أفكار فاسدة، وثانياً: لا علاقة لها بالحقائق الشرعية ومن ثم فهي ليست مقدسه، فيجب التعامل معها من خلال ذات القاعدة بحيث يكون النقد الهادف الموضوعي هو الطريق المعتمد .

[٧] ضرورة التعامل مع هذه الجماعات تعاملاً جاداً بحيث تتخذ السلطة التنفيذية والتشريعية والقضائية التدابير اللازمة لمعاقبة هؤلاء عقاب البغاة اللذين يخرجون على الإمام الحق، ويندفعون لمعاداة جماعة الإسلام، وفي الحديث الشريف، عن زياد بن علاقة قال : سمعت عَرْفَجَةَ قال : سمعت رسول الله (صلى الله عليه وسلم ) يقول " إنه ستكون هنات وهنات فمن أراد أن يفرق أمر هذه الأمة، وهي جميع فاضربوه بالسيف كائناً من كان<sup>(١)</sup> .

[٨] إن واجب المجتمع المسلم بكل طوائفه يقتضى مقاومة هذه الفرق بكل السبل وبخاصة الإعلامية، طالما أنتشر بين الناس عصر العولمة فصارت الكرة الأرضية رغم اتساعها بمثابة قرية صغيرة تنتشر أخبارها بسرعة البرق بين كافة سكانها، كمقومات الشر الذي يأتي منهم صارت مقصوداً شرعياً حيث يرى علماء الأصول أن دفع المفسدة مقدم على جلب المصلحة .

(١) أخرجه الإمام مسلم - صحيح مسلم ج ٣ ص ١٤٧٩ - باب حكم من فرق أمر المسلمين وهو مجتمع - رقم: ١٨٥٢

## « جـ- المقترحات :

لما دامت النتائج تمثل تلخيصاً لما في المقدمات، وتمثل التوصيات الرغبة في دفع القلق عن مهاجمة القواعد الفاسدة فإن المقترحات تكون بمثابة موضوعات، إما إنها لم تُدرس أصلاً أو إنها دُرست ولم تنضج بعد، أو إنها درست على صور منقوصة لم يسمح بالتأكيد عليها أو الوقوف بين صفوفها وبناءً عليه؛ فسأقدم المقترحات التالية :-

- [١] علاقة السياسة الأجنبية بالفرق المعاصرة .
- [٢] أثر الاتجاهات العلمانية في مقارنة الأديان .
- [٣] مدعو النبوة في آسيا وموقف الإسلام منهم .
- [٤] أثر التنصير على الجماعات المنحرفة في الشرق الأقصى .
- [٥] علاقة الأديان الوضعية بالمذاهب المعاصرة .
- [٦] الجوانب التشريعية في القاديانية وتأثيرها بالأفكار الوضعية .
- [٧] موقف الوضعية الطبيعية من قضايا العقيدة والشرعية والأخلاق .
- [٨] أثر الاغتراب في الثقافة الإسلامية المعاصرة في آسيا .
- [٩] التطور السلبي على العقيدة والأحكام الشرعية في الوقت المعاصر .
- [١٠] سياسة الاستعمار في تنمية الاتجاهات المعادية للإسلام .
- [١١] أثر الاغتراب على القيم والأخلاق الإسلامية .
- [١٢] زمن العولمة وإرتباطه بالمتغيرات وأثرها على الدين والسياسة .



## المصادر

❖ راعيت في ترتيب هذه المصادر الطريقة العلمية الحديثة، وهي ذكر اسم الشهرة للمؤلف أولاً بعد تجريده من حرف أل إن كان فيه، ثم ذكر اللقب، ثم الاسم وسنة الميلاد والوفاة متى أمكنتني الوقوف على ذلك، ثم اسم الكتاب والمطبعة والسنة إن وجدت، مبتدئاً بالقرآن الكريم وعلومه، ثم السنة النبوية المطهرة الصحيحة وعلومها، ثم المعاجم العربية والتراجم والرسائل العلمية، ثم كتب الفقه وأخيراً المصادر العامة، وهي التي اتبعت فيها الترتيب العلمي طبقاً للطريقة الحديثة.

### أولاً : القرآن الكريم وعلومه

- (١) القرآن الكريم .
- (٢) الإتيقان في علوم القرآن، للإمام جلال الدين بن عبدا لرحمن السيوطي ( المتوفى سنة ٩١١هـ ) - الطبعة لثالثة - مصطفى البابي الحلبي ١٣٧٠هـ، وطبعة أخرى - تحقيق محمد أبو الفضل - طبعة دار التراث.
- (٣) أحكام القرآن، لأبي بكر بن أحمد بن علي الرازي الجصاص الحنفى ( المتوفى سنة ٣٧٠هـ ) - الناشر: دار الكتاب العربى - بيروت لبنان، وطبعة دار إحياء التراث العربى، وطبعة دار الكتب العلمية بيروت.
- (٤) أحكام القرآن، لأبى بكر محمد بن عبدالله المعروف بابن العربى ( المتوفى سن ٥٤٣هـ ) تحقيق: على محمد البجاوى - دار المعرفة بيروت لبنان .
- (٥) إملاء ما مَنَّ به الرحمن فى علوم القرآن - الشيخ / محمد على العلينى
- (٦) أنوار التنزيل وأسرار التأويل - الإمام / القاضى ناصر الدين الشيرازى البيضاوى ( المتوفى ٧٩١هـ ) - طبعة دار المعارف بمصر ١٣١٦هـ.
- (٧) البحر المحيط - العلامة أثير الدين أبو عبدالمك محمد بن يوسف بن حيان الأندلسى الغرناطى - دار إحياء التراث العربى بيروت ط١٤١١/٢هـ / ١٩٩٠م .
- (٨) التحرير والتنوير - العلامة محمد الطاهر بن عاشور. دار سحنون للنشر والتوزيع. تونس ١٩٩٧م
- (٩) تفسير الجلالين - الإمام جلال الدين المحلي، والإمام جلال الدين السيوطى - دار الحديث بالقاهرة - الطبعة الأولى .
- (١٠) تفسير القرآن الحكيم، المسمى تفسير المنار - الشيخ محمد عبده، والشيخ محمد رشيد رضا - دار المعرفة بيروت، دار المنار بالقاهرة - الطبعة الثانية ١٣٥٠هـ.
- (١١) تفسير القرآن العظيم - الإمام / الحافظ عماد الدين أبو الفداء إسماعيل بن كثير الدمشقى القرشى ( ٧٧٤هـ ) - مكتبة الإرشاد ١٤٠٠هـ / ١٩٨٠م.
- (١٢) تفسير القرآن الكريم - الأستاذ / محمود محمد حمزة وآخرون - ط دار المعارف مصر ١٩٥٨م
- (١٣) التفسير الوسيط - ط أولى مجمع البحوث الإسلامية ١٤٠٩هـ - ١٩٨٩م

- (١٤) جامع البيان فى تفسير القرآن المشهور بتفسير الطبرى - العلامة الإمام أبو جعفر محمد بن جرير الطبرى (٣١٠/٢٢٤هـ) - دار الجيل - الطبعة الثالثة - طبعة مصطفى البابى الحلبي ١٩٥٤م وطبعة دار الغد العربى بالقاهرة ١٩٩٥م، وطبعة دار الفكر بيروت ١٤٠٥ .
- (١٥) الجامع لأحكام القرآن المشهور بتفسير القرطبي - الإمام / أبو عبدالله محمد بن أحمد بن الأنصاري القرطبي (ت : ٦٧١هـ) - دار الكتاب العربى للطباعة والنشر بالقاهرة ١٣٨٧هـ/١٩٦٧م، وطبعة دار الغد العربى ١٩٨٨م، وطبعة دار الشعب بالقاهرة (الطبعة الثانية) ١٣٧٢هـ - تحقيق : أحمد عبدالعليم البردوني
- (١٦) الدر المنثور فى التفسير بالمأثور - للإمام جلال الدين السيوطى (ت : ٩١١هـ) - طبعة دار الفكر - ط الثانية ١٤٠٣هـ/١٩٨٢م .
- (١٧) روح المعانى فى تفسير القرآن العظيم والسبع المثانى - الإمام / أبو الفضل شهاب الدين السيد محمود الألوسى ت : ١٢٧٠هـ - دار إحياء التراث العربى - بيروت - ط ١٩٨٥م.
- (١٨) زاد المسير فى علم التفسير - عبدالرحمن بن على بن محمد الجوزى - المكتب الإسلامى - بيروت - الطبعة الثالثة ١٤٠٤هـ.
- (١٩) فتح القدير - الإمام محمد بن على بن محمد الشوكانى (المتوفى ١٢٥٥هـ) - طبعة دار الحديث بالقاهرة - ط ١٩٩٧م.
- (٢٠) فى ظلال القرآن الكريم - الأستاذ سيد قطب - الطبعة السادسة - دار الشروق ١٩٧٨م.
- (٢١) الكشف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل فى وجوه التأويل - الإمام / أبو القاسم جار الله محمود بن عمر الزمخشري (ت : ٥٢٨) - تحقيق مصطفى حسين - مطبعة مصطفى البابى الحلبي ١٩٦٦م. وطبعة دار المعرفة - بيروت / لبنان.
- (٢٢) لباب التأويل فى معانى التنزيل - العلامة علاء الدين على بن محمد المعروف بالخازن (ت : ٧٢٥هـ) - دار الفكر - بيروت .
- (٢٣) مختصر تفسير ابن كثير - اختصار وتحقيق الأستاذ / محمد على الصابونى دار التراث العربى - القاهرة ١٤٠٧هـ/١٩٨٧م، وطبعة دار الصابونى للطباعة والنشر ١٩٨٨م.
- (٢٤) مفاتيح الغيب - الإمام / فخر الدين محمد بن عمر بن الحسين بن الحسن بن على التيمي البكرى الرازى المعروف بفخر الدين الرازى (ت : ٦٠٦هـ) - المطبعة البهية المصرية - الطبعة الأولى ١٩٩١م.
- (٢٥) المنتخب فى تفسير القرآن الكريم - ط ثانيه - ط المجلس الأعلى للشئون الإسلامية - ١٣٩٢هـ - ١٩٧٢م

### ثانياً : السنة النبوية المطهرة وعلومها

- (٢٦) البحر الزخار - العلامة أبو بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق البزار المولود ٢١٥هـ المتوفى ٢٩٢هـ - مؤسسة علوم القرآن ، مكتبة العلوم والحكم - بيروت ، المدينة ١٤٠٩هـ - الطبعة الأولى - تحقيق د. محفوظ الرحمن زين الله.



- (٢٧) تحفة الأحوذى بشرح جامع الترمذى - الإمام الحافظ أبو العلى محمد عبدالرحمن المباركفوري (ت: ١٣٥٣هـ) المكتبة السلفية بالمدينة المنورة - ط٢/١٩٦٧م.
- (٢٨) الترغيب والترهيب من الحديث الشريف - العلامة عبد العظيم بن عبد القوي المنذري أبو محمد المولود ٥٨١هـ والمتوفى ٦٥٦هـ - دار الكتب العلمية - بيروت ١٤١٧هـ - الطبعة الأولى - تحقيق إبراهيم شمس الدين، وطبعة دار الحديث - القاهرة.
- (٢٩) الجامع الصغير للسيوطي - العلامة عبدالرحمن بن أبي بكر بن محمد بن سابق الدين الخضيرى - (٩١١/٨٤٩هـ) - تحقيق محمد بن عبدالرؤف بن تاج العارفين بن على زين العابدين المناوى - طبعة دار العلم بجدة - بدون .
- (٣٠) سنن أبي داود - الإمام الحافظ / أبو داود سليمان بن الأشعث السجستاني - دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان .
- (٣١) سنن ابن ماجه - للإمام الحافظ أبي عبدالله محمد بن يزيد القزويني بن ماجه - طبعة دار إحياء التراث العربي بتحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ١٣٩٥هـ / ١٩٧٥م.
- (٣٢) سنن البيهقي الكبرى - أحمد بن حسين بن على بن موسى أبو بكر البيهقي - (٤٥٨/٣٨٤هـ) - مكتبة دار الباز بمكة المكرمة - ١٤١٤/١٩٩٤م - تحقيق محمد عبدالقادر عطا.
- (٣٣) سنن الترمذى - الإمام / محمد الحافظ أبو عيسى محمد بن سورة ( ٢٧٩/٢٠٩هـ ) - مطبعة مصطفى الحلبي .
- (٣٤) سنن الدار قطنى - العلامة على بن عمر أبو الحسن الدار قطنى البغدادي (٣٨٥/٣٠٦هـ) - طبعة دار المعرفة بيروت ١٣٨٦هـ/١٩٦٦م - تحقيق السيد عبدالله هاشم يمانى المدنى.
- (٣٥) سنن النسائى - الإمام الحافظ أبو عبدالرحمن أحمد بن شعيب بن على بن بحر النسائى (ت: ٣٠٢هـ) دار الحديث ١٩٨٧م .
- (٣٦) صحيح الإمام البخارى - الإمام / محمد بن إسماعيل البخارى الجعفى (ت ٢٥٦هـ) - طبعة المجلس الأعلى للشئون الإسلامية ط٤/١٩٩٨م.
- (٣٧) صحيح مسلم - الإمام أبو الحسن مسلم بن الحجاج النيسابورى (ت ٢٦١هـ) - ط الحلبي
- (٣٨) صحيح ابن حبان - العلامة محمد بن حبان بن أحمد أبو حاتم التميمي البستي - (ت: ٣٥٤هـ) - ط مؤسسة الرسالة - بيروت ١٩٩٣م الثانية - تحقيق شعيب الأرناؤط .
- (٣٩) صحيح مسلم بشرح النووي - الإمام أبو زكريا يحيى بن شرف النووي - الطبعة الأولى - تعليق الأستاذ محمد محمد تامر - دار الفجر للتراث ١٤٢٠هـ/١٩٩٩م، وطبعة المطبعة المصرية ومكتبتها.
- (٤٠) عون المعبود - شرح سنن أبي داود - العلامة شمس الحق أبو الطيب - دار الكتب العلمية - بيروت ١٤١٥هـ - الطبعة الثانية.
- (٤١) فتح البارى بشرح صحيح البخارى - للعلامة ابن حجر العسقلانى - تحقيق محب الدين الخطيب وقصى الدين الخطيب - طبعة دار الريان للتراث . ١٤٠٧هـ/١٩٨٦م

- (٤٢) كشف الخفاء ومزيل الإلباس فيما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس - الشيخ إسماعيل محمد العجلوني (ت: ١١٦٢هـ) مكتبة الغزالي - دمشق .
- (٤٣) كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال - للعلامة علاء الدين المتقي الهندي - مؤسسة الرسالة - دمشق. ١٩٨٩م.
- (٤٤) مجمع الزوائد ومنبع الفوائد - للحافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيتمي - بتحرير الحافظين الجليلين: العراقي وابن حجر - دار الفكر، بيروت، طبعة ١٤١٢هـ/١٩٩٢م .
- (٤٥) المستدرک علی الصحیحین - الإمام الحافظ أبو عبدالله الحاكم النيسابوري (٤٠٥/٣٢١هـ) - طبعة دار الكتب العلمية بيروت ١٤١١/١٩٩٠م الأولى - تحقيق مصطفى عبدالقادر عطا.
- (٤٦) مسند الإمام أحمد - الإمام /أحمد بن محمد بن حنبل (ت : ٢٤١هـ) - المكتب الإسلامي للطباعة والنشر - بيروت - الطبعة الأولى - دار كتب الفقه .
- (٤٧) مسند أبي يعلى - العلامة أحمد بن علي بن المثنى أبو يعلى الموصلي التميمي (٣٠٧/٢١٠هـ) - طبعة دار المأمون للتراث بدمشق (ط) - ١٤٠٤هـ/١٩٨٤م - تحقيق حسين سليم أسد.
- (٤٨) مصنف ابن أبي شيبة - العلامة أبو بكر عبدالله بن محمد بن أبي شيبة (٢٣٥/١٥٩هـ) - طبعة مكتبة الرشد بالرياض ١٤٠٩هـ الأولى - تحقيق كمال يوسف الحوت.
- (٤٩) المعجم الأوسط - العلامة سليمان بن أحمد بن أيوب أبو القاسم الطبراني (٣٦٠/٢٦٠هـ) - طبعة دار الحرمين بالقاهرة - طبعة ١٤١٥هـ - تحقيق طارق بن عوض الله الحسيني.
- (٥٠) المعجم الكبير - العلامة سليمان بن أحمد بن أيوب أبو القاسم الطبراني (٣٦٠/٢٦٠هـ) - مكتبة العلوم والحكم - الموصل - ط٢ - ١٤٠٤هـ/١٩٨٤م - تحقيق حمدي بن عبدالمجيد السلفي .
- ثالثاً : المعاجم العربية والتراجم وكتب الرجال**
- (٥١) أبجد العلوم - العلامة صديق بن حسن القنوجي - طبعة دار الريان للتراث ١٤٠١هـ.
- (٥٢) أساس البلاغة - العلامة محمود بن عمر الزمخشري (ت: ٥٣٨هـ) طبعة دار الشعب ١٩٦٠م، طبعة دار صادر بيروت ١٣٨٥هـ/١٩٦٥م .
- (٥٣) أسد الغابة في معرفة الصحابة - العلامة ابن الأثير - مكتبة دار التراث - حلب ١٣٩٧هـ/١٩٧٧م.
- (٥٤) الإصابة في تمييز الصحابة - العلامة أحمد بن علي بن حجر أبو الفضل العسقلاني الشافعي (٨٥٢/٧٧٣هـ) - ط١ - تحقيق علي محمد البجاوي - طبعة دار الجبل بيروت ١٤١٢هـ/١٩٩٢م.
- (٥٥) الأعلام للزركلي - قاموس تراجم لأشهر الرجال والنساء من العرب والمستشرقين - تأليف خير الدين الزركلي - الطبعة الثالثة ١٣٦٧هـ.

- (٥٦) الإكمال في ذكر من له رواية في مسند الإمام أحمد من الرجال - العلامة محمد بن علي بن الحسن أبو المحاسن الحسيني المولود ٧١٥هـ - المتوفى ٧٦٥هـ - جامعة الدراسات الإسلامية - كراتشي ١٤٠٩هـ / ١٩٨٩م - تحقيق د. عبدالمعطي أمين قلعي.
- (٥٧) الاستيعاب في معرفة الأصحاب - يوسف بن عبدالله بن محمد بن عبدالبير (ت: ٤٦٣هـ) - ط ١ - تحقيق على محمد البجاوي - طبعة دار الجبل ببيروت ١٤١٢هـ / ١٩٩٢م.
- (٥٨) البداية والنهاية - الإمام الجليل / الحافظ عماد الدين أبو الفداء إسماعيل بن كثير الدمشقي - طبعة دار الغد العربي .
- (٥٩) التاريخ الكبير - العلامة محمد بن إسماعيل بن إبراهيم أبو عبدالله البخاري المولود ١٩٤هـ - المتوفى ٢٥٦هـ - دار الفكر - تحقيق السيد هاشم الندوي.
- (٦٠) تاج العروس من جواهر القاموس - العلامة محب الدين أبو الفيض السيد محمد مرتضى الحسيني الواسطي الزبيدي ١٢٠٥هـ - ١٣٠٧هـ .
- (٦١) تاريخ بغداد - العلامة الخطيب أبي بكر أحمد بن علي بن ثابت البغدادي (ت: ٤٦٣هـ) - طبعة مطبعة السعادة بمصر ١٣٤٩هـ .
- (٦٢) التوقيف على مهمات التعاريف - العلامة محمد عبدالرؤف المناوي - طبعة أولى ١٤١هـ - دار الفكر - بيروت - تحقيق د. محمد رضوان دايع.
- (٦٣) التعريفات - السيد الشريف علي بن محمد بن علي السيد زين أبي الحسن الجرجاني (٨١٣/٧٤٠هـ) مطبعة مصطفى البابي الحلبي سنة ١٣٥٧هـ / ١٩٣٨م .
- وطبعة دار الريان للتراث ١٤٠٣هـ ، تحقيق الأستاذ إبراهيم الإبياري ، وتحقيق الدكتور عبدالمنعم الحنفي - طبعة دار الرشد ١٩٩١م
- (٦٤) تقريب التهذيب - العلامة أحمد بن علي بن حجر العسقلاني الشافعي - المولود ٧٧٣هـ - المتوفى ٨٥٢هـ - دار الرشيد - سوريا ١٤٠٦هـ / ١٩٨٦م - الطبعة الأولى - تحقيق محمد عوامة.
- (٦٥) تهذيب الأسماء واللغات - العلامة أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف بن مري بن حسن بن حسين بن حزام - دار الفكر - بيروت ١٩٩٦م - الطبعة الأولى
- (٦٦) تهذيب التهذيب - أحمد بن علي بن حجر أبو الفضل العسقلاني الشافعي المولود ٧٧٣هـ والمتوفى ٨٥٢هـ - دار الفكر - بيروت - ١٤٠٤هـ / ١٩٨٤م - الطبعة الأولى
- (٦٧) الثقات - العلامة محمد بن حبان بن أحمد أبو حاتم التميمي البستي المتوفى ٣٥٤هـ - دار الفكر ١٣٩٥هـ / ١٩٧٥م - الطبعة الأولى - تحقيق: السيد شرف الدين أحمد
- (٦٨) الدر اللقيط من البحر المحيط - الإمام تاج الدين الحنفي النحوي - دار الفكر للطباعة والنشر ١٤٠٣هـ / ١٩٨٣م.
- (٦٩) دلالات الألفاظ العربية وإستعمالاتها - الشيخ / محمد منصور المنياوي - ط فرج الكردى ١٣١٥هـ - رجع الشيخ / محمد سعد الله
- (٧٠) رجال صحيح مسلم - العلامة أحمد بن علي بن منجويه الأصبهاني أبو بكر - المولود ٣٤٧هـ المتوفى ٤٢٨هـ - دار المعرفة - بيروت ١٤٠٧هـ - الطبعة الأولى - تحقيق عبد الله الليثي .

- (٧١) سير أعلام النبلاء - العلامة محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي أبو عبد الله المولود ٦٧٣هـ المتوفى ٧٤٨هـ - مؤسسة الرسالة - بيروت ١٤١٣هـ - الطبعة التاسعة - تحقيق شعيب الأرنؤوط، محمد نعيم العرقسوسي.
- (٧٢) طبقات ابن سعد - طبعة بيروت .
- (٧٣) طبقات الحفاظ - العلامة عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي أبو الفضل المولود ٨٤٩هـ المتوفى ٩١١هـ - الطبعة السادسة - رقم: ٢٢٠ - دار الكتب العلمية - بيروت ١٤٠٣هـ - ط ١ .
- (٧٤) طبقات المفسرين - للداودي - طبعة دار الكتب العلمية - بيروت
- (٧٥) قاموس الكتاب المقدس.
- (٧٦) القاموس المحيط - الإمام مجد الدين بن يعقوب الفيروز آبادي - طبعة دار الجيل بيروت، وطبعة المطبعة الحسينية المصرية ١٣٣٠هـ، وطبعة الهيئة المصرية للكتاب ١٤٠٠هـ/١٩٨٠م .
- (٧٧) الكاشف في معرفة من له رواية في الكتب الستة - العلامة حمد بن أحمد أبو عبد الله الذهبي الدمشقي المولود ٦٧٣هـ، المتوفى ٧٤٨هـ - دار القبلة للثقافة الإسلامية، مؤسسة علو - جدة - ١٤١٣هـ/١٩٩٢م - الطبعة الأولى - تحقيق محمد عوامة
- (٧٨) كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون - العلامة مصطفى بن عبد الله القسطنطيني الرومي الحنفي - المولود ١٠١٧هـ / المتوفى ١٠٦٧هـ - دار الكتب العلمية - بيروت ١٤١٣هـ/١٩٩٢م .
- (٧٩) لسان العرب - العلامة / أبو الفضل جمال الدين بن منظور (ت: ٧١١هـ) - تحقيق عبد الله علي الكبير وآخرون - الطبعة الرابعة سنة ١٩٨٥م - دار المعارف .
- (٨٠) مختار الصحاح للعلامة أبي بكر الرازي - ط الأميرية ١٩٧٥م
- (٨١) مشاهير علماء الأمصار - العلامة محمد بن حبان بن أحمد أبو حاتم التميمي البستي المتوفى ٣٥٤هـ - دار الكتب العلمية - بيروت ١٩٥٩م - تحقيق م. فلايشهمر
- (٨٢) المصباح المنير في غريب الشرح الكبير - العلامة أحمد بن محمد بن علي المقرئ الفيومي (ت: ٧٧٠هـ) الطبعة الأولى - حققه الأستاذ حمزة فتح الله مفتش اللغة العربية، وطبعة المطبعة الخيرية ١٣٠٥هـ.
- (٨٣) معاني القرآن وإعرابه - العلامة الزجاج (بدون تاريخ).
- (٨٤) موسوعة المجتمعات الدينية في الشرق الأوسط - طوني مفرج - دار نوبلس بيروت الأولى ١٩٩٥م
- (٨٥) معجم البلدان - للإمام شهاب الدين أبي عبد الله ياقوت بن عبد الله الحموي الرومي البغدادي - طبعة دار صادر - بيروت .
- (٨٦) المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم - الأستاذ / محمد فؤاد عبد الباقي - مكتبة دار الحديث - الطبعة الأولى - طبعة الشعب ١٤٠٧هـ/١٩٨٧م .
- (٨٧) المفردات في غريب القرآن - العلامة أبو القاسم الحسين محمد الراغب الأصفهاني - دار المعرفة بيروت - لبنان.
- (٨٨) معجم المؤلفين - العلامة عمر رضا كحالة - طبعة بيروت .

- (٨٩) ميزان الاعتدال في نقد الرجال - العلامة شمس الدين محمد بن أحمد الذهبي المولود ٧٤٨هـ - دار الكتب العلمية - بيروت ١٩٩٥م - الطبعة الأولى - تحقيق الشيخ علي محمد معوض والشيخ عادل أحمد عبدالموجود.
- (٩٠) النهاية في غريب الحديث والأثر - للعلامة ابن الأثير - مؤسسة الرسالة - بيروت ١٤١٢هـ.

#### رابعاً الرسائل العلمية

- (٩١) البابية والبهائية وموقف الإسلام منهما - مبارك حسن حسين إسماعيل - رسالة دكتوراه بجامعة الأزهر كلية أصول الدين القاهرة ١٣٩٦هـ - ١٩٧٦م
- (٩٢) البهائية وموقف الإسلام منها - الشيخ / د خليل الله الأزدرى - رسالة ماجستير جامعة أم القرى - مكة المكرمة
- (٩٣) التنبؤ عند البهائيين والقاديانيين في ضوء الإسلام - محمد سانوغو بن عثمان - رسالة ماجستير بكلية - أصول الدين بالقاهرة ١٤١١هـ - ١٩٩١م
- (٩٤) منهج الفخرى في دراسة الأديان والفرق - محمد عبدالكريم أحمد عبدالكريم - رسالة ماجستير بكلية دار العلوم ١٩٩٩م.
- (٩٥) النزعات الدمويه في العهد القديم - سكينه محمد عبد الحليم - رسالة ماجستير بكلية البنات جامعة الأزهر ٢٠٠٣م

#### رابعاً : كتب الفقه

- (٩٦) أحكام الحيض والتفاس والاستحاضة - دكتورة فاطمة محمد عيسى الفقى - طبعة ٢٠٠٣م - مكتبة كلية الدراسات الإسلامية للبنات بالزقازيق.
- (٩٧) أسنى المطالب شرح روض الطالب، للإمام أبى يحيى زكريا الأنصارى الشافعى وبهامشه حاشية الشهاب أبى العباس أحمد الرملى الكبير الأنصارى - الناشر: المكتبة الإسلامية .
- (٩٨) الأشباه والنظائر في قواعد وفروع فقه الشافعية - الإمام جلال الدين عبدالرحمن السيوطي ( المتوفى سنة ٩١١هـ ) - دار الكتب العلمية بيروت لبنان - الطبعة الأولى ١٤١٣هـ/١٩٨٣م بيروت .
- (٩٩) الأم - الإمام الشافعى - كتاب الشعب وبهامشه مختصر الإمام المزنى - ط دار الشعب ١٣٨٩هـ - ١٩٦٩م
- (١٠٠) بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، للعلامة الفقيه علاء الدين أبى بكر بن مسعود الكسائى الحنفى ( المتوفى سنة ٥٨٧هـ ) - مطبعة الإمام بالقلعة - القاهرة - الناشر: زكريا على يوسف، دار الكتب العلمية بيروت لبنان، دار الكتاب العربى بيروت لبنان
- (١٠١) بداية المجتهد ونهاية المقتصد - الإمام أبى الوليد محمد بن احمد بن محمد بن احمد بن رشيد القرطبي ٥٢٠-٥٩٥هـ - تحقيق - ابو عبد الرحمن عبد الحكيم بن محمد ١٤١٨هـ

- (١٠٢) التاج والإكليل لمختصر خليل، لأبي عبدالله محمد بن يوسف بن أبي القاسم العبدري الشهير بالموّاق ( والمتوفى في رجب سنة ٨٩٧هـ ) بهامش مواهب الجليل - دار الفكر - الطبعة الثالثة ١٤١٢هـ/ ١٩٩٢م .
- (١٠٣) تبیین الحقائق شرح كنز الدقائق - تأليف العلامة فخر الدين عثمان بن علي الزيلعي الحنفي - رحمه الله تعالى - الناشر: دار الكتاب الإسلامي .
- (١٠٤) جواهر الكلام في شرح شرائع الإسلام - تأليف الشيخ محمد حسن النجفي - حققه وعلق عليه: الشيخ/ عباس الفوجاني - دار إحياء التراث العربي - بيروت لبنان ١٩٨١م - الطبعة السابعة .
- (١٠٥) الربا ونظرة الإسلام إليه - الشيخ / محمد عبد العظيم هلال - ط ثانيه دار اليسر ١٩٤٥م
- (١٠٦) الروض المربع شرح زاد المستقنع، للشيخ العلامة منصور بن يونس بن إدريس البهوتي، وحاشية الروض المربع - تأليف العالم العلامة عبدالله بن عبدالعزيز العنقري - مكتبة الرياض الحديثة بالرياض - المملكة العربية السعودية .
- (١٠٧) روضة الطالبين، للإمام أبي زكريا يحيى بن شرف النووي الدمشقي ( المتوفى سنة ٦٧٦هـ ) ومعه المنهاج السوّي في ترجمة الإمام النووي ومنتقى الينبوع فيما زاد عن الروضة من الفروع للحافظ جلال الدين السيوطي - تحقيق الشيخ عادل أحمد عبدالموجود والشيخ علي محمد معوض - دار الكتب العلمية - بيروت لبنان، وطبعة دار الفكر - إشراف مكتب البحوث والدراسات .
- (١٠٨) زاد المعاد في هدى حير العباد، للإمام الحافظ عبدالله بن قيم الجوزية ( المتوفى سنة ٧٥١هـ ) - الطبعة الثانية ١٣٦٩هـ/ ١٩٥٠م - مطبعة البابي الحلبي بمصر.
- (١٠٩) الشبكة والمهر في الفقه الإسلامي - رجب صبرى.
- (١١٠) السيل الجرار المتدفق على حدائق الأزهار، لشيخ الإسلام محمد بن علي الشوكاني ( المتوفى سنة ١٢٥٠هـ ) تحقيق: محمود إبراهيم زايد - طبعة دار الكتب العلمية بيروت لبنان .
- (١١١) شرح التلويح على التوضيح لمتن التنقيح - تصنيف سعد الدين مسعود بن عمر التفتازاني ( المتوفى سنة ٧٩٢هـ ) - الناشر: مكتبة ومطبعة محمد علي صبيح وأولاده بميدان الأزهر، وطبعة دار الكتب العلمية بيروت لبنان - الطبعة الأولى ١٤١٦هـ/ ١٩٩٦م .
- (١١٢) شرح التوضيح للتنقيح، للقاضي عبيد الله بن مسعود المحبوبي البخاري الحنفي ( المتوفى سنة ٧٤٧هـ ) - الناشر: مكتبة ومطبعة علي صبيح وأولاده بميدان الأزهر.
- (١١٣) الشرح الكبير على متن المقنع للإمام شمس الدين أبي الفرج عبدالرحمن بن أبي عمر محمد بن أحمد بن قدامة المقدسي ( المتوفى سنة ٦٨٢هـ ) - المكتبة التجارية - مصطفى أحمد الباز - مكة المكرمة
- (١١٤) شرح فتح القدير - للإمام كمال الدين محمد بن عبدالواحد السيواسي ثم السكندري المعروف بابن الهمام الحنفي ( المتوفى سنة ٦٨١هـ ) على الهداية شرح بداية المبتدى تأليف شيخ الإسلام برهان الدين علي بن أبي بكر المرغياني ( المتوفى سنة ٥٩٣هـ ) مطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر، طبعة دار الكتب العلمية .

- (١١٥) الصلاة أركانها أوقاتها شرائط صحتها - على بن محمد الحمزاوي طبعة العامرية - ١٣٣٧هـ
- (١١٦) فقه السنة - الشيخ / السيد سابق - دار الفتح للإعلام العربي ١٤١٤هـ - ١٩٩٣م
- (١١٧) الفقه على المذاهب الأربعة - الشيخ عبد الرحمن الجزيري - تعليق - محمود بن الجميل ط أولى مكتبة الصفا - ١٤٢٤هـ - ٢٠٠٣م
- (١١٨) الفقه على المذاهب الأربعة - قسم العبادات - ط وزارة الأوقاف - القاهرة
- (١١٩) الفقه على المذاهب الأربعة - الدكتور / حمزة النشرتي
- (١٢٠) الفقه الواضح من الكتاب والسنة على المذاهب الأربعة - الدكتور / محمد بكر إسماعيل - ط ثانيه - دار المنار ١٤١٧هـ - ١٩٩٧م
- (١٢١) قبلة الصلاة وقبلة الدعاء - الشيخ / محمد نجم الدين أبو البركات - طبعة الدار الميمنية بالديار العثمانية ١٣٠٥هـ
- (١٢٢) كشف القناع عن متن الإقناع للشيخ منصور بن يونس بن إدريس البهوتي - راجعه وعلق عليه الشيخ / هلال مصيلحي مصطفى هلال - دار الفكر .
- (١٢٣) المبسوط، لشمس الدين السرخسي المحتوى على كتب ظاهر المرواية للإمام محمد بن الحسن الشيباني من الإمام الأعظم أبي حنيفة طبعة ١٤٠٦هـ - دار المعرفة بيروت لبنان، وطبعة دار الكتب العلمية بيروت لبنان - الطبعة الأولى ١٤١٤هـ / ١٩٩٣م .
- (١٢٤) المحلى لأبي محمد علي بن حمد بن سعيد بن حزم ( المتوفى سنة ٤٥٦هـ ) - تحقيق لجنة إحياء التراث العربي - الناشر: دار الآفاق الجديدة بيروت، وطبعة أخرى - تحقيق أحمد محمد شاكر طبعة دار التراث.
- (١٢٥) المدونة الكبرى، لإمام دار الهجرة مالك بن أنس الأصبحي - رواية الإمام سحنون بن سعيد القنوحى عن الإمام عبدالرحمن بن القاسم العنقى - الطبعة الأولى، وطبعة دار الفكر .
- (١٢٦) المغنى لابن قدامة - العلامة أبو محمد عبدالله بن أحمد بن محمد بن قدامة ( المتوفى سنة ٦٢٠هـ ) - على مختصر أبي القاسم عمر بن حسين بن عبدالله بن أحمد الخرقى - مكتبة الرياض الحديثة بالرياض .
- (١٢٧) مغنى المحتاج إلى معرفة معانى المنهاج شرح الشيخ / محمد الشريبنى الخطيب على متن المنهاج لأبي زكريا يحيى بن شرف النووي - مطبعة مصطفى البابى الحلبي وأولاده بمصر - سنة ١٣٧٧هـ / ١٩٥٨م .
- (١٢٨) المنتقى شرح موطأ الإمام مالك - القاضى أبو الوليد سليمان بن خلف بن سعد بن أيوب ابن الوارث الباجى الأندلسى - من أعيان الطبقة العاشرة من علماء السادة المالكية المولود عام ٤٠٣ هـ وتوفى عام ٤٩٤هـ - ط أولى مطبعة السعادة بجوار محافظة مصر ١٣٣٢هـ - الناشر دار الكتاب العربى بيروت
- (١٢٩) المذهب، للإمام أبى إسحاق إبراهيم على بن يوسف الفيروز آبادي الشيرازى ( المتوفى سنة ٤٧٦هـ ) - دار الفكر .
- (١٣٠) نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج - تأليف شمس الدين محمد بن أبى العباس أحمد بن حمزة بن شهاب الرملي المنوفى المصرى الأنصارى الشهير بالشافعى الصغير ( المتوفى سنة ١٠٠٤هـ ) ومعه حاشية أبى الضياء نور الدين على بن على الشبراملى

- القاهري ( المتوفى سنة ١٠٨٧هـ ) - وبالهامش حاشية أحمد بن عبدالرزاق بن محمد بن أحمد المعروف بالمعزى الرشيدى ( المتوفى سنة ١٠٩٦هـ ) - مطبعة مصطفى البابى الحلبي وأولاده بمصر .
- (١٣١) الموطأ - الإمام - مالك بن أنس رضى الله عنه - تحقيق الدكتور / عبدالوهاب عبد اللطيف - ط رابعه ط المجلس - الأعلى للشئون الإسلامية ١٤١٤هـ - ١٩٩٤م
- (١٣٢) الوجيز فى الميراث على المذاهب الأربعة - ط المعاهد الأزهرية - ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م.

### خامسا المصادر العامة

❖ وقمت بترتيبها حسب الحروف الهجائية بعد تجريد الأسم من حرف ( آل ) إن وجد وأبدأ باسم الشهرة أو البلد إن وجد

### (حرف الألف)

- « أ.ب. هيز (١٣٣) ديانات فارس القديمة
- « ابن القيم : (١٣٤) إغاثة اللفهان . من مصائد الشيطان ط دار التراث
- « أبو الوفا - الشيخ محمد عبدالعظيم (١٣٥) البابية كما عرفت رجالها - ط الدار القومية بتونس ١٩٤٣م
- « الإبيارى - الشيخ - عطيه إبراهيم عطيه (١٣٦) الأسماء التى تعلمها آدم - ط دار الهدى ١٣١٨هـ
- « أبوزهره - الشيخ / محمد (١٣٧) تاريخ المذاهب الإسلامية - مطبعة كلية الآداب
- (١٣٨) الوحده الإسلامية - ط دار الفكر ١٩٧٩م
- « نشر المكتب الفنى لإدارة الوعظ بالأزهر ١٩٨٦م (١٣٩) البابيه والبهائيه تاريخا ومذهبا
- « الأشقر - الشيخ / محمد السيد (١٤٠) الزكاة فى الإسلام - ط أولى - الدار القومية للتراث باكستان ١٣٣١هـ
- « أواره - الأستاذ / محمد حسين (١٤١) الكواكب الدريه فى مآثر البهائيه
- « الأنطاكي - الشيخ / محمد على (١٤٢) أولياء الله - ط الدار القومية ١٩٧٥م



- ١٤٣) إيماني - الدكتور / محمد مصطفى  
مذكرة المواريث ١٩٦٩م.
- ١٤٤) الأنصاري - العلامة - محمود عبد المولى  
البابيه - الطبعة أولى ١٣٣٥هـ
- ١٤٥) أسلمنت - البروفسير - ج - أ - ترجمة اللجنة البهائية بمصر  
بهاء الله والعصر الجديد - ط مصر الأولى ١٩٢٠م
- ١٤٦) دعاء البهائي
- ١٤٧) أفندي - شوقي -  
قرن بديع - ط مؤسسة على - مطبوعات أمري - نقلاً عن البهائيه - للإستاذ  
- إحسان إلهي ظهير
- ١٤٨) إمام الدكتور - إمام عبد الفتاح (جامعة الكويت)  
معجم ديانات وأساطير العالم - مكتبه مدبولي - القاهرة
- ١٤٩) أمين - السيد محمد - الشهير بأبن عابدين  
منحة الخالق على البحر الرائق - ط أولى - ط العلمية بمصر ١٣١٠هـ
- ١٥٠) الأسفريني - العلامة أبو المظفر  
التبصير في الدين وبيان الفرقه الناجية من فرق الهالكين ط محمد علي صبيح
- ١٥١) الأشعري - الإمام أبو الحسن علي بن إسماعيل (توفي ٢٣٠هـ)  
مقالات الإسلاميين وإختلاف المصلين - تحقيق الشيخ محمد محي الدين عبد  
الحميد - ط أولى المكتبة العربية ١٩٩٥م - ط ثالثة هلموت ديتر دار إحياء التراث  
- بيروت
- ١٥٢) ابن أبي الحديد - الإمام عز الدين أبو حامد بن هبة الله بن محمد بن الحسين  
شرح نهج البلاغة - تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم - دار إحياء الكتب العربية -  
الحدبي

### ( حرف الباء )

- ١٥٣) برستيد - جيمس هنري  
فجر الضمير - ترجمة الدكتور / سليم حسن - الهيئه العامه للكتاب -  
مكتبة الأسرة ١٩٩٩م

## ◀ البهائي - الخاوري

(١٥٤) خزينة حدود وأحكام

## ◀ بارندر - المستشرق جفري

(١٥٥) المعتقدات الدينية لدى الشعوب - ترجمة الدكتور / إمام عبد الفتاح - ط سلسلة

عالم المعرفة ١٤١٣هـ - ١٩٩٣م

## ◀ البرهاني - الأستاذ - نور الدين احمد

(١٥٦) البابية كما قرأتها - ط أولى ١٩٣٧م

## ◀ البتانوني - الشيخ / محمد عبد الكريم

(١٥٧) البابية في منظور الإسلام - دار الرحمة ١٣١٩هـ

## ◀ براون - الداعي البهائي

(١٥٨) ترجمة مقالة سائح

## ◀ البغدادي - العلامة صدر الإسلام عبد القاهر بن طاهر بن محمد ٤٢٩هـ

(١٥٩) الفرق بين الفرق - تحقيق / الشيخ محمد محي الدين عبد الحميد ط دار المعرفة - بيروت

## ◀ البهائي - النقيب - احمد حمد آل محمد

(١٦٠) التبيان والبرهان لحقيقة القيامة - ط الثالثة دار البيان بيروت - ط أولى ١٩٥٠م - ط

ثانية ١٩٦٢م - ط الثالثة ١٩٦٦م

## ( حرف التاء )

## ◀ التفتازاني - العلامة السعد .

(١٦١) شرح المقاصد - تحقيق الدكتور عبدالرحمن عميرة .

## ◀ توكاريف - سرجي ٠١٠

(١٦٢) الأديان في تاريخ شعوب العالم - ترجمة الدكتور / احمد فاضل طبعة مكتبة الأسد

- سوريا ١٩٩٨م

## ◀ التل - الأستاذ - عبد الله

(١٦٣) طر اليهود على الإسلام والمسيحية - ١٩٦٩م

## ◀ التبريزي - الأستاذ / محمد المرتضى

(١٦٤) وقف العلماء من المنحرفين - ط الدار النعمانية ١٣٣١هـ

## ◀ التبريزي - الأستاذ / عباس محمود

(١٦٥) البابية كما أعرفها - ط أولى ١٩١٤م

## (حرف الشاء)

- « ثورك - أ - ب هايد (١٦٦) الديانات الوثنية في بلاد فارس - ترجمة - السيد محمد جبر - ط دار الجيل - بيروت ١٩٨١م

## (حرف الجيم)

- « الجيوشي - الدكتور / محمد إبراهيم (١٦٧) البابية والبهائية - القسم الأول والثاني - ط المجلس الأعلى للشئون الإسلامية ١٤١٩هـ - ١٩٩٨م

- « الجرفادقاني - أبو الفضائل (١٦٨) الحجج البهية - ط مصر - ط المحفل البهائي الروحاني بمصر ١٣٤٣هـ - ١٩٢٥م

- « الجميل - الأستاذ / عبد العزيز محمود (١٦٩) البابية خطرهما على الإسلام - ط دار المنار ١٣٣٨هـ

- « جبر - الدكتور / علي محمد (١٧٠) منطق حديث - ط ١٩٧٣م - ط دار الطباعة الفنية.

## (حرف الحاء)

- « حسب الله - الدكتور / علي (١٧١) أصول التشريع الإسلامي - ط ثالثة - ط دار المعارف ١٩٧٣م

- « حبيشي - الدكتور / طه الدسوقي (١٧٢) البهائية وسائل وغايات - ط دار الهدى مصر ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م

- « الحسنائى - الشيخ - محمد المرتضى (١٧٣) نظرات في الديانة الفارسية القديمة - ط دار حكمت ١٩٢٧م

- « حسين - شيخ الإسلام - الشيخ محمد الخضر وآخرون (١٧٤) البابية والبهائية في الميزان - ط مجلة الأزهر ١٩٨٥م

- « الحفناوى - الأستاذ الدكتور / منصور محمد منصور (١٧٥) السراح الجميل والأحكام المتعلقة به (١٧٦) مدخل لدراسة الفقه الإسلامى - وآخر - مكتبة النصر - بالقازيق ١٤١٨ هـ - ١٩٩٨م

## ﴿ حكمت الله - الشيخ على محمد ﴾

(١٧٧) العقائد الوثنية.

## ﴿ حكمت الله - الأستاذ - نصر الدين ﴾

(١٧٨) الحركات الهدامة - البابية والبهائية - ط دار الرحمة ١٣٣٥هـ

## ﴿ حكمت الله - الأستاذ - نور الدين محمد ﴾

(١٧٩) الأسماء والألقاب الفارسية - ط دار الكواكب ١٣٦٥هـ

## ﴿ حلمي - الدكتور: أحمد محمود ﴾

(١٨٠) الفلسفة الأخلاقية في الفكر الإسلامي - طبعة دار المعارف - مصر ١٩٦٩م.

## ﴿ الحويني - الدكتور / حسن محرم السيد ﴾

(١٨١) البابية والبهائية والقاديانية في المعايير الإسلامية - ط دار الهدى ١٤٠٥هـ - ١٩٩٨م

## ( حرف الخاء )

## ﴿ خليفة الأستاذ محمد التهامي ﴾

(١٨٢) البابية واستمرار الإنحراف - ط أولى ١٣٣٨هـ

## ﴿ خضر - الأستاذ / محمد عبد اللطيف ﴾

(١٨٣) البهائية تاريخاً ومؤلفات - ط بابل العراق ١٩٦٧م

## ﴿ الخوارزمي - العلامة - أبو عبد الله محمد بن أحمد ﴾

(١٨٤) مفاتيح العلوم - تحقيق فان فيلوتن - ط الهيئة العامة لقصور الثقافة ٢٠٠٤م

## ﴿ الخضري - شيخ الإسلام الشيخ محمد ﴾

(١٨٥) تاريخ الإسلام السياسي وتاريخ الأمم الإسلامية.

(١٨٦) أصول الفقه - ط دار الحديث ١٤٢٤هـ - ٢٠٠٣م

## ﴿ خضر الأستاذ - توفيق محمد ﴾

(١٨٧) النبوة والأنبياء - الطبعة الثانية ١٩٤١م

## ﴿ ابن تيمية - أحمد بن عبد الحلیم المتوفى ٧٢٨هـ ﴾

(١٨٨) بغية المرتاد في الرد على المتفلسف والقرامطة - ط كردستان ١٣٢٩هـ

## ﴿ حمد - الدكتور - حسين علي ﴾

(١٨٩) قاموس المذاهب والأديان - ط دار الجيل بيروت ١٤١٩هـ - ١٩٩٨م

## ( حرف الدال )

## ﴿ دانومست ﴾

(١٩٠) تاريخ اليهود القديم

- ٤٤ داود - الأستاذ عوض محمود  
(١٩١) البابيه حركه هدامه - ط أولى ١٣٣٨هـ
- ٤٤ الدنيورى - العلامة محمد عبد العاطى  
(١٩٢) البابيه الأصول والغايات - ط دار التقوى ١٩٢٣م
- ٤٤ دويدار - الشيخ / محمد عبد العظيم  
(١٩٣) الدين والحياه - ط دار الحرية ١٩٥٧م
- ٤٤ الديدامونى - الشيخ محمد منصور  
(١٩٤) بلاد الرافدين وحضارة الآشوريين.
- ديب - سهيل  
(١٩٥) التوراة تاريخها وغاياتها - دار النفائس - الطبعة الأولى - ١٩٧٢م.
- ٤٤ ديورانت - ول  
(١٩٦) قصة الحضارة - المجلد الأول الجزء الثانى - الشرق الأدنى - ترجمة الأستاذ:  
محمد بدران - ط الهيئه المصريه للكتاب ٢٠٠٠م
- ( حرف الرأى )**
- ٤٤ الرازى - الإمام / محمد بن محمد الحسينى الرازى ابو عبد الله ( توفى ٦٠٦هـ )  
(١٩٧) اعتقادات فرق المسلمين والمشرىكين - تحقيق د. على سامى النشار - ط دار الكتب  
العلمية بيروت ١٤٠٢هـ
- ٤٤ رضوان - الأستاذ / محسن السيد  
(١٩٨) مع البهائيه
- ( حرف الزاى )**
- ٤٤ زيد - الأستاذ / محمد حسن  
(١٩٩) تاريخ البهائية الحديث - ط أولى ١٩٩٦م
- ٤٤ زاده - الأستاذ / حسن  
(٢٠٠) البابيون والبهائيون
- ٤٤ زكى - الدكتور / محمود يونس  
(٢٠١) الصهيونية ونهاية الخلافة الإسلامية - ط أولى ١٩٧١م
- ٤٤ الزرندي - نبيل - البهائى  
(٢٠٢) مطالع الأنوار - أو - تاريخ النبيل - مقدمة نقطة الكاف
- ٤٤ الزير - الأستاذ - محمود احمد  
(٢٠٣) شريعة تعدد الزوجات فى الإسلام - ط دار الوعى بلاهور ١٩٤٣م

« الزينى - الدكتور / صالح عبد المحسن  
(٢٠٤) أثر الصراع الدينى على الأقليات - ط أولى دار النعمانية ١٩٥٥م

( حرف السين )

« سليمان - الدكتور / محمد حسن  
(٢٠٥) التغير الاجتماعى ومشكلات البيئة - ط منشأة الإسكندرية ١٩٧٢م

« السروجى - الشيخ / محمد نصر  
(٢٠٦) المرأة فى ظل الإسلام - ط الهيئة العامة للكتاب ١٩٥٦م

( حرف الشين )

« شحاته الدكتور / عبد الفتاح  
(٢٠٧) تاريخ الأمة العربية الخلفاء الراشدين - ط ثانية - دار الطباعة المحمدية  
القاهرة ١٩٧١م

« الشيرازى - الميرزا محمد على - باب الله  
(٢٠٨) البيان - ط بغداد والهند

( حرف الصاد )

« صبحى الأستاذ / محمود  
البهائية فى ثوبها الجديد - ط دار النصر ١٩٧١م

( حرف الطاء )

« الطويل - الدكتور - سناء محمد  
(٢٠٩) البيئة والسلوك الاجتماعى

« الطويل - عبد الخالق حسن  
(٢١٠) اليهودية من خلال النصوص التلمودية - المكتبة الأهلية ط ١٩٥٤م.

( حرف الظاء )

« ظهير - الأستاذ - إحسان إلهى  
(٢١١) البهائية نقد وتحليل - ط ثانية - إدارة ترجمان السنه لاهور باكستان - ١٤٠١هـ  
- ١٩٨١م

( حرف العين )

« عاشور - الدكتور / سعيد عبد الفتاح  
(٢١٢) أوربا العصور الوسطى - القاهرة ١٩٦٤م

- ٢١٣) **عبد البهاء**  
مفاوضات عبد البهاء - ترجمة عربية ط مصر
- ٢١٤) **عبد الرحمن - الدكتورة / عائشه (بنت الشاطئ)**  
قراءه فى وثائق البهائية - ط دار الفكر ١٩٨٤م
- ٢١٥) القرآن والحديث والإسلام - فى كتاب - للبهائية الجديدة
- ٢١٦) المؤتمر العالمى الرابع للسيرة والسنة النبوية
- ٢١٧) المؤتمر العاشر لمجمع البحوث الإسلامية ١٤٠٦هـ - ١٩٨٥م - الأزهر مجمع البحوث الإسلامية
- ٢١٨) **عبد الحميد - الدكتور / محسن**  
حقيقة البابية والبهائية - ط الخامسة - دار الصحوة للنشر - القاهرة
- ٢١٩) **عبد العاطي - دكتور: فوزي**  
دور الحاخامات فى بناء التلمود - دار مختار ١٩٤٧م.
- ٢٢٠) **عبد العظيم - الشيخ محمد على**  
الأحكام فى الإسلام - ط أولى الرحمانيه ١٣١٣هـ
- ٢٢١) **عسكر - الدكتورة / إحسان**  
وظائف التبليغ القرآنى - ط أولى - دار الإتحاد العربى للطباعة ١٩٩٢م
- ٢٢٢) **عطاء - أحمد عبد الغفور**  
الماسونية - مكة ١٣٩٨هـ / ١٩٧٨م.
- ٢٢٣) دائرة المعارف الماسونية
- ٢٢٤) **العقوه - الأستاذ / عبد العظيم**  
نظرات فى البابيه - ط دار الهدى بدمشق ١٩٦١م
- ٢٢٥) **على - الأستاذ فاضل محسن**  
ابن ميمود وأثره فى اليهود - المطبعة القومية ١٩٥٣م.
- ٢٢٦) **العليانى - الدكتور على نفيح**  
أهمية الجهاد فى نشر الدعوة الإسلامية والرد على الطوائف الضاله - دار طبينه للنشر والتوزيع
- ٢٢٧) **عنانت - عمر**  
العقائد - ط القاهرة ١٩٢٨م
- ٢٢٨) **عمران - الدكتور / محمود سعيد**  
معالم تاريخ أوروبا فى العصور الوسطى - دار النهضة العربيه بيروت ١٩٨٢م
- ٢٢٩) **عوف - الدكتور / أحمد على**  
خفايا الطائفة البهائية - ط دار النهضة العربية بمصر ١٩٧٢م

## ( حرف الفين )

- ٢٣٠) الفزالي - الإمام - أبو حامد محمد بن محمد  
إحياء علوم الدين - ط دار الحديث مصر ١٩٩٧م
- ٢٣١) الفزالي - الدكتور / محمد حسين موسى محمد  
التيارات الفكرية - ط أولى ١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م
- ٢٣٢) البابيه قراءه جديده - ط أولى آل بسيني ١٤٢٢هـ - ٢٠٠١م
- ٢٣٣) تأليه الديانات الوثنيه للآيات الكونيه وموقف الإسلام منها - ط أول ١٤٢٤هـ - ٢٠٠٣م
- ٢٣٤) أوراق مطوية في التصوف والصوفية ط أولى ١٤١٧هـ - ١٩٩٧م
- ٢٣٥) المدخل التام لعلم الكلام - ط أولى ١٤١٩هـ - ١٩٩٨م

## ( حرف الفاء )

- ٢٣٦) فاضل الأستاذ / محمد  
الحراب في صدر البهاء والباب - دار المدني - ط أولى ١٩١١م ط ثانيه - ١٩٨٦
- ٢٣٧) الفقى - الدكتور / عصام الدين عبد الرؤوف  
تاريخ الفكر الإسلامى - ط أولى - دار الفكر العربى - القاهرة ١٤١٧هـ - ١٩٧٧م -  
دار الإفتاء
- ٢٣٨) الفتاوى الإسلاميه - المجلس الأعلى للشئون الإسلامية - دار الإفتاء - المصرية  
١٤٠٩هـ - ١٩٨٩م - المجلس الأعلى للشئون الإسلامية
- ٢٣٩) موسوعة الفكر الإسلامى - ط المجلس الأعلى للشئون الإسلامية - القاهرة - ١٤١١هـ - ١٩٩٠م

## ( حرف القاف )

- ٢٤٠) القاسمى - الشيخ / محمد جمال الدين إبراهيم  
دلائل التوحيد - المطبعة البهية ١٣١١هـ - بعناية الشيخ - فرج الله رزق -
- ٢٤١) القوازي الدكتور - محمد عبد العظيم  
الفرق الخارجة على الإسلام - ط أولى ١٩٦٧م
- القيعى - الدكتور / محمد عبد المنعم
- ٢٤٢) عقيدة المسلمين والعقائد الباطلة - ط الثانيه - المجلس الأعلى للشئون الإسلامية -  
العدد التاسع ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م
- البغدادى - صدر الإسلام عبد القاهر بن طاهر بن محمد (المتوفى ٤٢٩هـ)
- ٢٤٣) الفرق بين الفرق - تحقيق - محمد محيى الدين عبد الحميد - الناشر - دار  
المعرفة بيروت - لبنان



« القزويني - السيد أمير محمد الكاظمي

(٢٤٤) البهائيه في الميزان - مطابع دار القيس

### (حرف الكاف)

« كارليل هنري توماس

(٢٤٥) كهنة مصر القديمه - ترجمة حنان فاضل

« الكناني - الشيخ / نصر الدين

(٢٤٦) رجال الشيعة - طبعة النجف الأشرف ١٩٤٧م

(٢٤٧) القشيري - الإمام أبي القاسم عبد الكريم بن هوازن القشيري

(٢٤٨) الرساله القشيرييه - مكتبة صبيح ١٩٣٨م - ط المطبعة المصرية ببولاق - ١٢٨٤م

### (حرف اللام)

« لويل ونهارون.

(٢٤٩) تاريخ إسرائيل

« ليوناكسيل

التوراة كتاب مقدس أم جمع من الأساطير .

### (حرف الميم)

« الماتريدي - الإمام أبو منصور

(٢٥٠) التوحيد - دار الجامعات المصرية بالإسكندرية - تحقيق د. فتح الله خليف

« المازندراني - حسين علي

(٢٥١) الأقدس - ط بومبائي وبغداد وباكستان وأيضاً كتاب خفايا الطائفة البهائية

(٢٥٢) لوح العالم

(٢٥٣) مجموعة الألواح المباركة - ط باكستان

(٢٥٤) سورة الهيكل - ط باكستان

(٢٥٥) لوح ابن ذئب - ط باكستان

(٢٥٦) لوح الإشراقات

(٢٥٧) الإيقان - ط الثالثة من الترجمة العربية - ط دار النشر العربية بالبرازي

« المازندراني - عباس أفندي

(٢٥٨) مقالة سائح - ط الهند

« مظهر - الأستاذ مظهر

(٢٥٩) قصة الديانات - مكتبة مدبولي - القاهرة

« المقدس - أبو طاهر المقدس - المتوفى بعد ٢٥٥هـ

(٢٦٠) البدء والتاريخ - الجزء الرابع والخامس - الترجمة العربية ١٩٠٧م بفرنسا

« المازندراني - البهاء

(٢٦١) الرسالة السلطانية

« المسعودي - العلامة

(٢٦٢) مروج الذهب

« المسيري - الدكتور / عبد الوهاب

(٢٦٣) اليد الخفية - دراسة في الحركات اليهودية الهدامة والسرية - ط الهيئة - المصرية العامة للكتاب ٢٠٠٠م

« حنبله - عبد الرحمن حسن

(٢٦٤) أجنحة المكر الثلاثية وخوافيها - التبشير - الاستشراق - الاستعمار - دراسة وتحليل وتوجيه - ط الميداني دار القلم دمشق

« الدكتور - ميرزا محمد مهدي خان - رئيس الحكماء

(٢٦٥) الايراني نزيل - مصر - القاهرة

(٢٦٦) مفتاح باب الأبواب - ط أولى - مطبعة مجلة المنار ١٣٢١هـ

#### ( حرف النون )

« النجار - الدكتور عبد الوهاب:

(٢٦٧) الخلفاء الراشدون

« نصر الله - الدكتور / رزق محمد

(٢٦٨) اليهود وفرقها - ط أولى ١٩٦٥ م

« ن.م. نيكولسكي.

(٢٦٩) أصل الأعياد اليهودية ط ١٩٢٦م.

#### ( حرف الهاء )

« الهندي الشيخ / رحمة الله

(٢٧٠) إظهار الحق - تحقيق - الدكتور / محمد احمد ملكاوي - دار الحديث - ١٤١٤هـ - ١٩٩٤م

« هرز - توماس

(٢٧١) بلاد فارس والديانات القديمة - ترجمة هناء يسري - ط دار الفكر بيروت - ١٩٨١م

#### ( حرف الواو )

« وجدى - الأستاذ / محمد فريد

(٢٧٢) نظره في الديانة البهائية - من معالم الإسلام - الهيئة المصرية للكتاب - ٢٠٠٠م

(٢٧٣) دائرة معارف القرن العشرين - الجزء الثاني

« الوكيل - الأستاذ / عبد الرحمن  
(٢٧٤) البهائية تاريخها وعقيدتها وصلاتها بالباطنية والصهيونية - ط المدني - ط أولى  
١٣١٨هـ - ١٩٦٢م ط ثانيه ١٤٠٧هـ - ١٩٨٦م

### (حرف الياء)

« يسرى - الدكتور / حسين  
(٢٧٥) علم الاجتماع ولغة التخاطب - ط دار التعاون ١٩٦١م

« يسرى - الدكتورة / سريا حسنى  
(٢٧٦) أثر البيئة فى العلاقات الاجتماعية - ط دار التعاون ١٩٦٨م

هذا بخلاف العديد من المصادر، التي أمكننى الرجوع إليها، واستفدت من فكرها؛ وقد رأيت عدم ذكرها  
تفصيلاً على صحيفة المصادر. والله أسأل السلامة فى الدين والدنيا، والنجاة فى الآخرة؛ إنه نعم المولى ونعم  
النصير.



## فهرس الموضوعات

| م    | الموضوع                                    | الصفحة |
|------|--|--------|
| (١)  | الآية                                      | ٢      |
| (٢)  | مقدمة                                      | ٣      |
| (٣)  | « مدخل عام                                 | ١٣     |
| (٤)  | البابية                                    | ٢٤     |
| (٥)  | البهائية                                   | ٣٣     |
| (٦)  | « الفصل الأول: تحديد المفاهيم والمصطلحات   | ٤٤     |
| (٧)  | المبدأ الأول: وحدة الأديان                 | ٤٧     |
| (٨)  | المبدأ الثاني: وحدة الأوطان                | ٤٩     |
| (٩)  | المبدأ الثالث: وحدة اللغة                  | ٥٣     |
| (١٠) | المبدأ الرابع: السلام العالمي              | ٦٥     |
| (١١) | المبدأ الخامس: المساواة بين الرجال والنساء | ٨٠     |
| (١٢) | « الفصل الثاني: الصلاة ووسائلها            | ٩٣     |
| (١٣) | ✽ المبحث الأول: وسائل الطهارة              | ٩٤     |
| (١٤) | ✽ المبحث الثاني: الوضوء                    | ١٠٥    |
| (١٥) | ✽ المبحث الثالث: الصلاة                    | ١١٧    |
| (١٦) | ١- الصلاة الكبرى                           | ١٣٠    |
| (١٧) | ٢- الصلاة الوسطى                           | ١٣٥    |
| (١٨) | ٣- الصلاة الصغرى                           | ١٣٧    |
| (١٩) | ٤- الصلاة على الميت                        | ١٤٠    |
| (٢٠) | ٥- القبلة البهائية                         | ١٤٨    |
| (٢١) | ٦- صلاة أصحاب الأعذار                      | ١٥٢    |

| م    | الموضوع                                  | الصفحة |
|------|--|--------|
| (٢٢) | أ- صلاة المسافر                          | ١٥٥    |
| (٢٣) | ب- صلاة المريض                           | ١٥٧    |
| (٢٤) | ج- صلاة الحائض والنفساء                  | ١٦٠    |
| (٢٥) | ☆ مناقشة الصلاة عند البهائية والرد عليها | ١٧٠    |
| (٢٦) | ☆ الأول: مفهوم الصلاة                    | ١٧٠    |
| (٢٧) | ☆ الثاني: قبلة الصلاة                    | ١٧٣    |
| (٢٨) | ☆ الثالث: كيفية الصلاة                   | ١٧٥    |
| (٢٩) | ☆ الرابع: اقتقاد التصوير اللقيق          | ١٧٧    |
| (٣٠) | ☆ الخامس: الأعذار والرخص                 | ١٨٠    |
| (٣١) | الفصل الثالث: الصيام والشريعة البهائية   | ١٩١    |
| (٣٢) | ⊖ أ- تعريف الصوم في اللغة                | ١٩٢    |
| (٣٣) | ⊖ ب- تعريف الصوم في الشرع                | ١٩٣    |
| (٣٤) | ⊖ ج- أنواع الصيام في الإسلام             | ٢٠٠    |
| (٣٥) | ☆ النوع الأول: صيام الفريضة              | ٢٠٠    |
| (٣٦) | ☆ النوع الثاني: صيام النفل والتطوع       | ٢٠٢    |
| (٣٧) | أ- صوم ست أيام من شوال                   | ٢٠٣    |
| (٣٨) | ب- صوم يوم عرفة                          | ٢٠٤    |
| (٣٩) | ج- صوم يوم عاشوراء                       | ٢٠٥    |
| (٤٠) | د- صوم الإثنين والخميس                   | ٢٠٧    |
| (٤١) | هـ- صوم ثلاثة أيام من كل شهر             | ٢٠٧    |
| (٤٢) | و- صوم في شهر الله المحرم                | ٢١٠    |
| (٤٣) | ز- صوم من رجب                            | ٢١٠    |

| م    | الموضوع   | الصفحة |
|------|---|--------|
| (٤٤) | ج- صوم من شعبان                                     | ٢١٢    |
| (٤٥) | ك- صوم لكثير الشهوة                                 | ٢١٦    |
| (٤٦) | ل- صوم العشر الأوائل من ذى الحجة                    | ٢١٧    |
| (٤٧) | صوم عند البهائيين                                   | ٢١٨    |
| (٤٨) | ١- تعريفه   | ٢١٨    |
| (٤٩) | ٢- فريضته   | ٢١٩    |
| (٥٠) | ٣- مدته   | ٢٢١    |
| (٥١) | ٤- بدايته ونهايته                                   | ٢٢٦    |
| (٥٢) | ٥- على من يجب                                       | ٢٢٨    |
| (٥٣) | موقف أصحاب الأعداء                                  | ٢٢٩    |
| (٥٤) | ☆ النسيئة في الصيام                                 | ٢٣٣    |
| (٥٥) | ☆ مبطلات الصيام                                     | ٢٣٥    |
| (٥٦) | الفصل الرابع: الزكاة في البهائية وموقف الإسلام منها | ٢٣٧    |
| (٥٧) | الزكاة في الإسلام                                   | ٢٤٦    |
| (٥٨) | أولاً: مصادر الزكاة                                 | ٢٤٩    |
| (٥٩) | ☆ الأول: النعم الأهلية                              | ٢٤٩    |
| (٦٠) | ☆ الثاني: الذهب والفضة                              | ٢٥٧    |
| (٦١) | ☆ الثالث: عروض التجارة                              | ٢٦٣    |
| (٦٢) | ☆ الرابع: المعادن والركاز                           | ٢٦٥    |
| (٦٣) | ☆ الخامس: زكاة الزروع والثمار                       | ٢٧١    |
| (٦٤) | ثانياً: مصارف الزكاة في الإسلام                     | ٢٧٤    |
| (٦٥) | الزكاة في البهائية                                  | ٢٧٧    |

| م       | الموضوع   | الصفحة |
|---------|---|--------|
| (٦٦) ☆  | أولاً: تعريفها                                    | ٢٧٧    |
| (٦٧) ☆  | ثانياً: أدلة وجوبها                               | ٢٧٨    |
| (٦٨) ☆  | ثالثاً: على من تجب                                | ٢٧٨    |
| (٦٩) ☆  | رابعاً: الأنصبة والمقادير                         | ٢٧٩    |
| (٧٠) ☆  | خامساً: لمن تدفع مصارفها                          | ٢٨١    |
| (٧١) ☆  | سادساً: حكم مانع الزكاة                           | ٢٨٤    |
| (٧٢) C  | مناقشة ما قد سلف ذكره                             | ٢٨٦    |
| (٧٣) << | الفصل الخامس: الحج لدى البهائية وموقف الإسلام منه | ٢٩٣    |
| (٧٤) ☆  | الحج في اللغة                                     | ٢٩٤    |
| (٧٥) ☆  | الحج في الشرع                                     | ٢٩٤    |
| (٧٦) ☆  | حج الفريضة  | ٣٠٢    |
| (٧٧) ☆  | حج التطوع   | ٣٠٦    |
| (٧٨) ☆  | أولاً تعريف الحج في البهائية                      | ٣٠٨    |
| (٧٩) ☆  | ثانياً: مكانه                                     | ٣٠٨    |
| (٨٠) ☆  | ثالثاً: على من يجب الحج                           | ٣١٠    |
| (٨١) ☆  | رابعاً: وقت الحج                                  | ٣١٢    |
| (٨٢) ☆  | خامساً: من يسقط عنه الحج                          | ٣١٤    |
| (٨٣) ☆  | سادساً: الأعمال التي ترتبط بالحج                  | ٣١٤    |
| (٨٤) << | الفصل السادس: العقود الشرعية وموقف البهائية منها  | ٣١٦    |
| (٨٥) C  | المبحث الأول: الزواج في البهائية                  | ٣٢٢    |
| (٨٦) ☆  | عقد النكاح في البهائية                            | ٣٢٣    |
| (٨٧) ☆  | ١- الخطبة   | ٣٢٣    |
| (٨٨) ☆  | ٢- مراسم عقد النكاح                               | ٣٢٤    |



| م     | الموضوع  | الصفحة |
|-------|--|--------|
| (٨٩)  | ☆ ٣. موعد عقد النكاح ومكانه                                | ٣٣٩    |
| (٩٠)  | ☆ ٤. مبطلات الزواج   | ٣٤١    |
| (٩١)  | أ- إذا تم مع المحارم                                       | ٣٤١    |
| (٩٢)  | ب- زواج الأقل من خمسة عشر عاماً                            | ٣٤٣    |
| (٩٣)  | ج- إذا لم يقع عقد بهائي                                    | ٣٤٣    |
| (٩٤)  | د- إذا وقع العقد لثالثة                                    | ٣٤٤    |
| (٩٥)  | هـ- وقوع الشقاق بين الزوجين                                | ٣٤٥    |
| (٩٦)  | و- سفر أى من الزوجين بدون موافقة الآخر                     | ٣٤٧    |
| (٩٧)  | ج المبحث الثانى: الطلاق فى البهائية وبيان موقف الإسلام منه | ٣٤٩    |
| (٩٨)  | ☆ ١. عدد الطلقات فى البهائية                               | ٣٦٢    |
| (٩٩)  | ☆ ٢. عدة المطلقة فى البهائية                               | ٣٦٢    |
| (١٠٠) | ☆ ٣. نفقة المطلقة  | ٣٦٣    |
| (١٠١) | ☆ مناقشة المسألة عندهم                                     | ٣٦٣    |
| (١٠٢) | ☆ أنواع الطلاق فى البهائية                                 | ٣٦٥    |
| (١٠٣) | الطلاق الرجعى  | ٣٦٥    |
| (١٠٤) | الطلاق المؤبد  | ٣٦٥    |
| (١٠٥) | ☆ اختلاط الأنساب   | ٣٦٨    |
| (١٠٦) | ج المبحث الثالث: الميراث فى البهائية                       | ٣٦٩    |
| (١٠٧) | ☆ موقفهم من الميراث  | ٣٧٠    |
| (١٠٨) | ☆ أ. تعريف التركة  | ٣٧٢    |
| (١٠٩) | ☆ ب. الوارثون للتركة                                       | ٣٧٣    |
| (١١٠) | ☆ ج. أسهم التركة عند البهائية                              | ٣٧٤    |

| م     | الموضوع                        | الصفحة |
|-------|--------------------------------|--------|
| (١١١) | ١- سهم التساوى                 | ٣٧٤    |
| (١١٢) | ٢- سهم ميراث الثلثين           | ٣٧٤    |
| (١١٣) | ٣- سهم ميراث الثلث             | ٣٧٥    |
| (١١٤) | ٤- ميراث الأبناء من الأجداد    | ٣٧٦    |
| (١١٥) | ٥- ديون الميت وعلاقتها بالتركة | ٣٧٧    |
| (١١٦) | ٦- ميراث العقارات والمنقولات   | ٣٧٧    |
| (١١٧) | ٧- ميراث القصر                 | ٣٨٢    |
| (١١٨) | ٨- ميراث الأخ لأب              | ٣٨٤    |
| (١١٩) | ٩- ميراث الديون                | ٣٨٩    |
| (١٢٠) | ١٠ ميراث ذوى القربى            | ٣٩٢    |
| (١٢١) | الفصل السابع : المعاملات       | ٣٩٥    |
| (١٢٢) | ☆ الربا                        | ٤٠١    |
| (١٢٣) | الربا من الناحية النفسية       | ٤١٣    |
| (١٢٤) | الربا من الناحية الاجتماعية    | ٤١٤    |
| (١٢٥) | الربا من الناحية الاقتصادية    | ٤١٤    |
| (١٢٦) | ☆ مناقشة المسألة               | ٤٢١    |
| (١٢٧) | الفاتمة                        | ٤٢٨    |
| (١٢٨) | المصادر                        | ٤٣٤    |
| (١٢٩) | الفهرس                         | ٤٥٦    |